بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير سورة الحجر

قوله تعالى : الٓر تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْكِتَٰبِ وَقُرْءَانٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾

تقدّم معناه[1] . و « الكتاب » قيل فيه : إنه اسم لجنس الكتب المتقدّمة من التوراة والإنجيل ، ثم قرنهما بالكتاب المبين . وقيل : الكتاب هو القرآن ، جمع له بين الاسمين .

قوله تعالى : رُّبَمَا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٢﴾

« رُبّ » لاتدخل على الفعل ، فإذا لحقتها « ما » هيأتها للدخول على الفعل تقول : ربما قام زيد، وربما يقوم زيد . ويجوز أن تكون «ما» نكرة بمعنى شيء، و « يودّ » صفة له ؛ أى رب شيء يودّ الكافر . وقرأ نافع وعاصم « رُبَمَا » مخفف الباء . الباقون مشدّدة ، وهما لغتان . قال أبو حاتم : أهل الحجاز يخففون ربما ؛ قال الشاعر :

رُبَمَا ضربةٍ بسيف صقيلٍ * بين بُصْرَى وطعنةٍ نجلاءِ[2]

وتميم وقيس وربيعة يثقلونها . وحكى فيها : رُبَّمَا ورُبَمَا ، ورَبَّمَا ورَبَتَمَا ، بتخفيف الباء وتشديدها أيضاً[3] . وأصلها أن تستعمل فى القليل وقد تستعمل فى الكثير ؛ أى يودّ الكفار فى أوقات كثيرة لو كانوا مسلمين ؛ قاله الكوفيون . ومنه قول الشاعر :

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٠٤

(٢) البيت لعدى بن الرعلاء الغسانى . وبصرى : بلدة قرب الشام ، هى كرسى حوران ، كان يقوم فيها سوق لجاهلية . قال صاحب خزانة الأدب : « ... وإنما صح إضافة بين إلى بصرى لاشتمالها على متعدّد من الأمكنة ؛ أى بين أماكن بصرى ونواحيها . وروى الشريف الحسينى فى حماسته : « دون بصرى » ودون هنا بمعنى قبل أو بمعنى خلف . وقال العينى : بمعنى عند » . راجع الخزانة فى الشاهد التاسع والتسعين بعد السبعمائة .

(٣) قال ابن هشام فى المغنى : «وفى رب ست عشرة لغة : ضم الراء وفتحها ، وكلاهما مع التشديد والتخفيف . والأوجه الأربعة مع تاء التأنيث ، ساكنة أو محركة . ومع التجرد منها ؛ فهذه اثنتا عشرة . والضم والفتح مع إسكان الباء وضم الحرفين مع التشديد ومع التخفيف »

ألا ربّمـا أهدتْ لك العـينُ نظرةً * قُصاراك منها أنهـا عنك لا تُجـدِى(١)

وقال بعضهـم : هى للتقليل فى هـذا الموضع ؛ لأنهـم قالوا ذلك فى بعض المواضـع لا فى كلها؛ لشغلهم بالعذاب ، والله أعلم . وقال : « رُبَمَـا يوَدُّ » وهى إنما تكون لمـا وقع؛ لأنه لصدق الوعد كأنه عِيان قد كان . وخرّج الطبرانىّ أبو القاسم من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن ناسا من أمتى يدخلون النار بذنوبهم فيكونون فى النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم تخالفونا فيه من تصديقكم و إيمانكم نفعكم فلا يبقى موحد إلا أخرجه الله من النـار — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليـه وسلم — رُبَمَـا يودّ الذين كفـروا لو كانوا مسـلِمين " . قال الحسن : إذا رأى المشركون المسلمين وقد دخلوا الجنـة وما رأوهم فى النـار تمنوا أنهـم كانوا مسلمين . وقال الضحاك : هـذا التمنى إنمـا هو عنـد المعاينة فى الدنيا حين تبين لهم الهـدى من الضلالة . وقيل : فى القيامة إذا رأوا كرامة المؤمنين وذلّ الكافرين .

قوله تعـالى : ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ ٱلْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾

فيه مسألتـان :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا﴾ تهديدٌ لهم . ﴿وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ﴾ أى يشغلهم عن الطاعة . يقال : ألهـاه عن كذا أى شـغله . ولَهِىَ هو عن الشىء يَلْهَى . ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ إذا رأوا القيـامة وذاقوا و بال ماصنعوا . وهـذه الآية منسوخة بالسيف .

الثانيـــة — فى مسند البزّار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة من الشقاء جمود العين وقساوة القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا " . وطول الأمل داء

(١) أى لاتغنى ؛ يقال : ما يجدى عنك هذا ؛ أى ما يغنى . وفى بعض نسخ الأصل : لاتجزى ؛ بالزاى ، وهى بمعنى لا تغنى .

عضال ومرض مزمن ، ومتى تمكن من القلب فسد مزاجه واشتدّ علاجه ، ولم يفارقه داء ولا نجع فيه دواء، بل أعيا الأطباء و يئس من برئه الحكماء والعلماء . وحقيقة الأمل : الحرص على الدنيا والانكباب عليها ، والحب لها والإعراض عن الآخرة . وروى[1] عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " نجا أوّل هذه الأمة باليقين والزهد و يهلك آخرها بالبخل والأمل " . و يروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه أنه قام على درج مسجد دمشق فقال : يأهل دمشق ، ألا تسمعون من أخ لكم ناصح ؟ إنّ من كان قبلكم كانوا يجمعون كثيرا و يبنون مشيدا ويأملون بعيدا ، فأصبح جمعهم بورا و بنيانهم قبورا وأملهم غرورا . هذه عاد قد ملأت البلاد أهلا ومالا وخيلا ورجالا ، فمن يشترى مني اليوم تركتهم بدرهمين ! وأنشد :

يا ذا المؤمل آمالا و إن بَعُدتْ * منه و يزعم أن يَحْظَى بأقصاها
أنّى تفوزُ بما ترجوه وَيْكَ وما * أصبحتَ فى ثقة من نَيْل أدناها

وقال الحسن : ما أطال عبدٌ الأمل إلا أساء العمل . وصدق رضى الله عنه ! فالأمل يكسل عن العمل و يورث التراخى والتوانى، و يعقب التشاغل والتقاعس، و يخلد إلى الأرض و يميل إلى الهوى . وهذا أمر قد شوهد بالعيان فلا يحتاج إلى بيان ولا يُطْلَبُ صاحبه ببرهان ؛ كما أن قِصر الأمل يبعث على العمل ، ويحيل على المبادرة ، ويحث على المسابقة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَآ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿٤﴾ ﴾

أى أجل مؤقت كتب لهم فى اللوح المحفوظ .

قوله تعالى : ﴿ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَـْٔخِرُونَ ﴿٥﴾ ﴾

« من » صلة ؛ كقولك : ما جاءنى من أحد . أى لا تتجاوز أجلها فتزيد عليه ، ولا تتقدّم قبله . ونظيره قوله تعالى : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ[2] » .

---

(١) فى ى : يروى . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٠١ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۝٦ لَّوْ مَا تَأْتِينَا بِٱلْمَلَـٰٓئِكَةِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّـٰدِقِينَ ۝٧ ﴾

قاله كفار قريش لمحمد صلى الله عليه وسلم على جهة الاستهزاء ، ثم طلبوا منه إتيان الملائكة دلالة على صدقه . و﴿ لَوْمَا ﴾ تحضيض على الفعل كلولا وهلا . وقال الفراء : الميم فى « لوما » بدل من اللام فى لولا . ومثله استولى على الشيء واستومى عليه ، ومثله خالمته وخاللته ، فهو خِلمى وخِلى ؛ أى صديق . وعلى هذا يجوز « لوما » بمعنى الخبر ، تقول : لوما زيد لضرب عمرو . قال الكسائى : لولا ولوما سواء فى الخبر والاستفهام . قال ابن مقبل :

لوما الحياءُ ولوْمَا الدِّين عبتُكما * ببعض ما فيكما إذ عبتما عوَرِى

يريد لولا الحياء . وحكى النحاس لوما ولولا وهلا واحد . وأنشد أهل اللغة على ذلك :

تعدّون عَقْر النِّيب أفضلَ مجْدِكم * بَنِى ضَوْطَرَى لولا الكَمِىَّ المقنّعا [(١)]

أى هلا تعدون الكمىّ المقنعا .

قوله تعالى : ﴿ مَا نُنَزِّلُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةَ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَمَا كَانُوٓا إِذًا مُّنظَرِينَ ۝٨ ﴾

قرأ حفص وحمزة والكسائى ﴿ مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ واختاره أبو عبيد . وقرأ أبو بكر والمفضل « ما تُنَزَّلُ الملائِكةُ » . الباقون « ما تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ » وتقديره : ما تتنزل بتاءين حذفت إحداهما تخفيفا ، وقد شدد التاء البَزِّى ، واختاره أبو حاتم اعتبارا بقوله : « تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ والرُّوحُ » [(٢)] . ومعنى « إِلَّا بِالْحَقِّ » إلا بالقرآن . وقيل : بالرسالة ؛ عن مجاهد . وقال الحسن : إلا بالعذاب إن لم يؤمنوا . ﴿ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ ﴾ أى لو تنزلت الملائكة بإهلاكهم لما أمهلوا ولا قبلت لهم توبة . وقيل : المعنى لو تنزلت الملائكة تشهد لك فكفروا

---

(١) البيت لجرير يهجو الفرزدق . والعقر : ضرب قوائم الناقة بالسيف . والنيب (بكسر النون) : جمع ناب ، وهى الناقة المسنة . وضوطرى : هو الرجل الضخم اللئيم الذى لاغناء عنده ؛ وهى كلمة ذمّ وسب . والكمى : الشجاع المتكى فى سلاحه ؛ لأنه كمىّ نفسه أى شدّها بالدرع والبيضة . والمقنع : الذى على رأسه البيضة والمغفر .

(٢) راجع جـ ٢٠ ص ١٣٣ .

بعد ذلك لم ينظروا . وأصل « إذًا » إذ أن — ومعناه حينئذ — فضم إليها أن ، واستثقلوا الهمزة فحذفوها .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (٩)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ﴾ يعني القرآن . ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ من أن يزاد فيه أو ينقص منه . قال قتادة وثابت البُنانيّ : حفظه الله من أن تزيد فيه الشياطين باطلا أو تنقص منه حقا؛ فتولى سبحانه حفظه فلم يزل محفوظا، وقال في غيره: «بِمَا استُحفِظُوا»[1]، فوكل حفظه إليهم فبدلوا وغيروا . أنبأنا الشيخ الفقيه الإمام أبو القاسم عبد الله عن أبيه الشيخ الفقيه الإمام المحدث أبي الحسن علي بن خلف بن معزوز الكومي التلمساني قال : قرئ على الشيخة العالمة[2] فخر النساء شهدة بنت أبي نصر[3] أحمد بن الفرج الدينوريّ وذلك بمنزلها بدار السلام في آخر جمادى الآخرة من سنة أربع وستين وخمسمائة، قيل لها : أخبركم الشيخ الأجل العامل نقيب النقباء أبو الفوارس طراد بن محمد الزينبي قراءة عليه وأنت تسمعين سنة تسعين وأربعمائة، أخبرنا علي بن عبد الله بن إبراهيم حدثنا أبو علي عيسى بن محمد بن أحمد ابن عمر بن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المعروف بالطوماريّ حدثنا الحسين بن فهم قال : سمعت يحيى بن أكثم يقول : كان للمأمون — وهو أمير إذ ذاك — مجلس نظر، فدخل في جملة الناس رجل يهودي حسن الثوب حسن الوجه طيب الرائحة ، قال : فتكلم فأحسن الكلام والعبارة، قال : فلما أن تقوض المجلس دعاه المأمون فقال له : إسرائيلي؟ قال نعم . قال له : أسلم حتى أفعل بك وأصنع، ووعده . فقال، ديني ودين آبائي ! وانصرف . قال: فلما كان بعد سنة جاءنا مسلما ، قال : فتكلم على الفقه فأحسن الكلام ؛ فلما تقوض المجلس دعاه المأمون وقال : ألست صاحبنا بالأمس؟ قال له : بلى . قال : فما كان سبب إسلامك ؟ قال : انصرفت من حضرتك فأحببت أن أمتحن هذه الأديان، وأنت [مع ما][4] تراني حسن

---

(١) راجع جـ ٦ ص ١٨٨ (٢) في ى : الصالحة . (٣) في و : أبي بكر . (٤) من ى .

الخط ، فعمدت إلى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الكنيسة فاشتريت منى ، وعمدت إلى الإنجيل فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها البيعة فاشتريت منى وعمدت إلى القرآن فعملت ثلاث نسخ وزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الورّاقين فتصفحوها ، فلما أن أوجدوا فيها الزيادة والنقصان رموا بها فلم يشتروها ؛ فعلمت أن هذا كتاب محفوظ ، فكان هذا سبب إسلامى . قال يحيى بن أكثم : فحججت تلك السنة فلقيت سفيان بن عيينة فذكرت له الخبر فقال لى : مصداق هذا فى كتاب الله عز وجل . قال قلت : فى أى موضع ؟ قال : فى قول الله تبارك وتعالى فى التوراة والإنجيل : « بِمَا ٱسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللهِ » ، فجعل حفظه إليهم فضاع ، وقال عز وجل : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ » فحفظه الله عز وجل علينا فلم يضع . وقيل : « وإنا له لحافظون » أى لمحمد صلى الله عليه وسلم من أن يتقوّل علينا أو نتقول عليه . أو « وإنا له لحافظون » من أن يكاد أو يقتل . نظيره « وَاللهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ »[1] . و « نَحْنُ » يجوز أن يكون موضعه رفعا بالابتداء و « نزلنا » الخبر . والجملة خبر « إنّ » . ويجوز أن يكون « نحن » تأكيدا لاسم « إن » فى موضع نصب ، ولا تكون فاصلة لأن الذى بعدها ليس بمعرفة وإنما هو جملة ، والجمل تكون نعوتا للنكرات فحكمها حكم النكرات .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِى شِيَعِ ٱلْأَوَّلِينَ (١٠)

المعنى : ولقد أرسلنا من قبلك رسلا ، فحذف . والشيع جمع شيعة وهى الأمة ، أى فى أممهم ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الحسن : فى فرقهم . والشيعة : الفرقة والطائفة من الناس المتآلفة المتفقة الكلمة . فكأن الشِّيَع الفِرَق ؛ ومنه قوله تعالى : « أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا »[2] . وأصله مأخوذ من الشياع وهو الحطب الصغار يوقد به الكبار ـ كما تقدم فى « الأنعام » . وقال الكلبى : إن الشِّيَع هنا القرى .

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٢٤٢ .
(٢) راجع جـ ٧ ص ٩ .

قوله تعالى : وَمَا يَأْتِيهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِۦ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١١﴾

تسلية للنبيّ صلى الله عليه وسلم؛ أي كما فعل بك هؤلاء المشركون فكذلك فعل بمن قبلك من الرسل .

قوله تعالى : كَذَٰلِكَ نَسْلُكُهُۥ فِى قُلُوبِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِۦ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿كَذَٰلِكَ نَسْلُكُهُ﴾ أي الضلال والكفر والاستهزاء والشرك . ﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ من قومك؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . أي كما سلكناه في قلوب من تقدم من شيع الأولين كذلك نسلكه في قلوب مشركي قومك حتى لا يؤمنوا بك، كما لم يؤمن من قبلهم برسلهم . وروى ابن جُريج عن مجاهد قال : نسلك التكذيب . والسَّلْك : إدخال الشيء في الشيء كإدخال الخيط في المِخيَط . يقال : سلكه يسلُكه سَلْكا وسُلوكا، وأسلكه إسلاكا. وسلك الطريق سُلوكا وسَلْكا وأسلكه دخله، والشيءُ في غيره مثله، والشيء كذلك والرُّمْحَ، والخيط في الجوهر؛ كله فعَلَ وأفعَلَ . وقال عديّ بن زيد :

* وقد سلكوك في يوم عَصيب (١) *

والسِّلك (بالكسر) الخيط . وفي الآية ردّ على القَدَرية والمعتزلة. وقيل : المعنى نسلك القرآن في قلوبهم فيكذبون به . وقال (٢) الحسن ومجاهد وقتادة القول الذي عليه أكثر أهل التفسير، وهو ألزم حجة على المعتزلة . وعن الحسن أيضا : نسلك الذكر إلزاما للحجة ؛ ذكره الغَزْنَويّ . ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي مضت سنة الله بإهلاك الكفار، فما أقرب هؤلاء من الهلاك . وقيل : «خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ» بمثل ما فعل هؤلاء من التكذيب والكفر، فهم يقتدون بأولئك .

(١) هذا عجز البيت ، وصدره كما في اللسان وشعراء النصرانية :

* وكنت لزاز خصمك لم أعرد *

(٢) في الأصول : « وقرأ » .

قوله تعـالى : وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ ﴿١٤﴾ لَقَالُوٓا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَـٰرُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ﴿١٥﴾

يقال : ظـلّ يفعل كذا ، أى يفعله بالنهـار . والمصدر الظّـلول . أى لو أجيبوا إلى ما اقترحوا من الآيات لأصروا على الكفر وتعللوا بالخيالات ؛ كما قالوا للقـرآن المعجز : إنه سحر . ﴿يَعْرُجُونَ﴾ من عَرَج يَعْرُج أى صعِد . والمعارج المصاعد . أى لو صعِدوا إلى السماء وشاهـدوا الملكوت والملائكة لأصروا على الكفر ؛ عن الحسن وغيره . وقيـل : الضـمير فى «عَلَيْهِم» للشركين ، وفى «فَظَلُّوا» للملائكة ، تذهب وتجىء . أى لو كشف لهؤلاء حتى يعاينوا أبوابا فى السماء تصعد فيها الملائكة وتنزل لقالوا : رأينا بأبصارنا ما لا حقيقة له ؛ عن ابن عباس وقتادة . ومعنى ﴿ سُكِّرَتْ ﴾ سـدّت بالسحر؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال الحسن : سُحِرت . الكلبي : أُغشيت أبصارنا ؛ وعنه أيضا عَمِيت . قتادة : أُخذت . وقال المُؤَرِّج : دِيرَ بنا ، من الدوران ؛ أى صارت أبصارنا سكرى . جُوَيْبِر : خُدِعت . وقال أبو عمرو بن العلاء : « سكرت » غُشِّيت وغُطِّيت . ومنه قول الشاعر :

وطلعت شمس عليها مِغْفـر * وجعلت عين الحَرور تَسْكُر

وقال مجاهد : « سُكِّرت » حبست . ومنه قول أوس بن حَجَر :

فصرت على ليـلة سـاهرهْ (١) * فليست بطَـلْقٍ ولا سَاكِرَهْ

قلت : وهذه أقوال متقاربة يجمعها قولك : منِعت . قال ابن عُزَيز: «سُكِّرَتْ أبصارنا» سدّت أبصارنا؛ هو من قولك : سكرت النهر إذا سددته . ويقال : وهو من سُكْر الشراب، كأن العين يلحقها ما يلحق الشارب إذا سكِر. وقرأ ابن كثير «سَكِرَتْ» بالتخفيف. والباقون بالتشديد . قال ابن الأعرابى : سُكِرت ملئت (٢) . قال المهـدَوِىّ : والتخفيف والتشـديد

(١) فى اللسان مادة سكر : «جذلت» بالجيم والذال المفتوحتين، ومعنى «جذل» انتصب وثبت لا يبرح . وليلة طلق : مشرق لا برد فيها ولا حرّ ، ولا مطر ولا قرّ .

(٢) عبارة ابن الأعرابى كما فى نسخ الأصل : « سكرت ملئت ، وسكرت ملكت » ولم نر ما يؤيد هذا ، ولعله تكرير من النساخ مع تحريف .

فى «سكرت» ظاهران، التشديد للتكثير والتخفيف يؤدّى عن معناه . والمعروف أن «سكر» لايتعدى . قال أبو على: يجوز أن يكون سُمع متعديا فى البصر . ومن قرأ «سَكِرت» فإنه شبه ما عرض لأبصارهم بحال السكران، كأنها جرت مجرى السكران لعدم تحصيله . وقد قيل: إنه بالتخفيف [من] سكر الشراب، وبالتشديد أُخِذت ، ذكرهما الماوردى . وقال النحاس : والمعروف من قراءة مجاهد والحسن « سكِرت » بالتخفيف . قال الحسن : أى سُحِرت . وحكى أبو عبيد عن أبى عبيدة أنه يقال : سُكِّرت أبصارهم إذا غَشِيها سَمادِير[1] حتى لايبصروا . وقال الفراء : من قرأ « سَكَرت » أخذه من سكور الريح[2] . قال النحاس . وهذه الأقوال متقاربة . والأصل فيها ما قال أبو عمرو بن العلاء رحمه الله تعالى، قال : هو من السكر فى الشراب . وهذا قول حسن؛ أى غشيهم ماغطى أبصارهم كما غشى السكرانَ ما غطى عقله . وسُكور الريح سكونها وفتورها : فهو يرجع إلى معنى التحيير .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّـٰهَا لِلنَّـٰظِرِينَ ﴿١٦﴾

لما ذكر كفر الكافرين وعجز أصنامهم ذكر كمال قدرته ليُستدلّ بها على وحدانيته . والبروج : القصور والمنازل . قال ابن عباس : أى جعلنا فى السماء بروج الشمس والقمر؛ أى منازلها . وأسماء هذه البروج: الحمل، والثور، والجوزاء، والسرطان، والأَسد، والسُّنبلة، والميزان، والعقرب، والقوس، والجَدْى ، والدّلو، والحوت . والعرب تَعُدّ المعرفة لمواقع النجوم وأبوابها من أجلِّ العلوم ويستدلون بها على الطرقات والأوقات والخِصب والجَدْب . وقالوا : الفلك اثنا عشر برجا، كلّ برج مِيلان ونصف . وأصل البروج الظهور؛ ومنه تبرّج المرأة بإظهار زينتها . وقد تقدّم هذا المعنى فى النساء[3] . وقال الحسن وقتادة : البروج النجوم، وسميت بذلك لظهورها وآرتفاعها . وقيل : الكواكب العظام؛ قاله أبو صالح،

---

(١) السمادير : ضعف البصر . وقيل : هو الذى يتراءى للإنسان من ضعف بصره عند السكر من الشراب .

(٢) سكونها بعد الهبوب .　　(٣) راجع جـ ٥ ص ٢٨٤ .

يعنى السبعة السيارة[(١)]. وقال قوم : « بُرُوجاً »؛ أى قصورا و بيوتا فيها الحرَس ، خلقها الله فى السماء . فالله أعلم . ﴿ وَزَيَّنَّاهَا ﴾ يعنى السماء؛ كما قال فى سورة الملك : « وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ »[(٢)]. ﴿ لِلنَّاظِرِينَ ﴾ للعتبرين والمتفكرين .

قوله تعالى : وَحَفِظْنَاهَا مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ﴿١٧﴾

أى مرجوم . والرجم الرمى بالحجارة . وقيل : الرجم اللعن والطرد . وقد تقدّم[(٣)]. وقال الكسائى : كل رجيم فى القـرآن فهو بمعنى الشتم . وزعم الكلبى أن السموات كلها لم تحفظ من الشياطين إلى زمن عيسى ، فلما بعث الله تعالى عيسى حفظ منها ثلاث سموات إلى مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحفظ جميعها بعد بعثه وحُرست منهم بالشُّهُب . وقاله ابن عباس رضى الله عنه . قال ابن عباس : وقد كانت الشياطين لا يحجبون عن السماء ، فكانوا يدخلونها و يلقون أخبارها على الكهنة ، فيزيدون عليها تسعا فيحدّثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل؛ فإذا رأوا شيئا مما قالوه صدّقوهم فيما جاءوا به ، فلما ولد عيسى بن مريم عليهما السلام منعوا من ثلاث سموات ، فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها ، فما منهم من أحد يريد استراق السمع إلا رُمِىَ بِشهاب[(٤)]؛ على ما يأتى .

قوله تعالى : إِلَّا مَنِ ٱسْتَرَقَ ٱلسَّمْعَ فَأَتْبَعَهُۥ شِهَابٌ مُّبِينٌ ﴿١٨﴾

أى لكن من استرق السمع ، أى الخطفة اليسيرة ، فهـو استثناء منقطع . وقيـل : هو متصل ، أى إلا ممن استرق السمع . أى حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئا من الوحى وغيره ، إلا من استرق السمع فإنا لم نحفظها منه أن تسمع الخبر من أخبار السماء سوى الوحى ، فأما الوحى فلا تسمع منه شيئا ؛ لقوله : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ »[(٥)]. و إذا استمع الشياطين

---

(١) وهى — حسب ترتيبها التصاعدى — : القمر ، عطارد : الزهرة ، الشمس ، المريخ ، المشترى ، زحل .

(٢) راجع جـ ١٨ ص ٢١٠ . (٣) راجع جـ ٩ ص ٩١ . (٤) راجع جـ ١٥ ص ٦٤ ، جـ ١٩ ص ١٠

(٥) راجع جـ ١٣ ص

إلى شيء ليس بوحي فإنهم يقذفونه إلى الكهنة في أسرع من طرفة عين ، ثم تتبعهم الشهب فتقتلهم أو تخبلهم[1] ؛ ذكره الحسن وابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴾ أتبعه : أدركه ولحقه . وشهاب : كوكب مضيء . وكذلك شهاب ثاقب . وقوله : « بِشِهَابٍ قَبَسٍ »[2] بشعلة نار في رأس عود ؛ قاله ابن عُزيز . وقال ذو الرمة :

كأنه كوكب في إثر عِفرِيَة[3] * مسوَّمٌ في سواد الليل مُنْقَضِب

وسمى الكوكب شهابا لبريقه ، يشبه النار . وقيل : شهاب لشعلة من نار ، قبس لأهل الأرض فتحرقهم ولا تعود إذا أحرقت كما إذا أحرقت النار لم تعد ، بخلاف الكوكب فإنه إذا أحرق عاد إلى مكانه . قال ابن عباس : تصعد الشياطين أفواجا تسترق السمع فينفرد المارد منها فيعلو ، فَيُرْمى بالشهاب فيصيب جبهته أو أنفه أو ما شاء الله فيلتهب ، فيأتي أصحابه وهو يلتهب فيقول : إنه كان من الأمر كذا وكذا ، فيذهب أولئك إلى إخوانهم من الكهنة فيزيدون عليها تسعا ، فيحدّثون بها أهل الأرض ؛ الكلمة حق والتسع باطل . فإذا رأوا شيئا مما قالوا قد كان ، صدقوهم بكل ما جاءوا به من كذبهم . وسيأتي هذا المعنى مرفوعا في سورة « سبأ »[4] إن شاء الله تعالى .

واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا . فقال ابن عباس : الشهاب يجرح ويُحرق ويخبل ولا يقتل . وقال الحسن وطائفة : يَقتل ؛ فعلى هذا القول في قتلهم بالشهب قبل إلقاء السمع إلى الجن قولان : أحدهما — أنهم يُقتلون قبل إلقائهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم ؛ فعلى هذا لا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء ، ولذلك انقطعت الكَهانة . والثاني — أنهم يُقتلون بعد إلقائهم ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن ؛ ولذلك ما يعودون إلى استراقه ، ولو لم يصل لانقطع الاستراق وانقطع الإحراق ؛ ذكره الماوردي .

---

(١) الخبل (بسكون الباء) : فساد الأعضاء . (٢) راجع جـ ١٣ ص ١٥٦ . (٣) أي إثر شيطان ، ومسوّم : معلم . ومنقضب : منقض من مكانه . (٤) راجع جـ ١٤ ص ٢٩٥ .

قلت : والقول الأول أصح على ما يأتى بيانه فى « الصافات » واختلف هـل كان رمى بالشهب قبل المبعث؟ فقال الأكثرون نعم . وقيل : لا، وإنمـا ذلك بعد المبعث . وسيأتى بيان هذه المسألة فى سورة «الجن»(١) إن شاء الله تعالى . وفى «الصافات» أيضا . قال الزجاج: والرمى بالشهب من آيات النبيّ صلى الله عليه وسلم مما حدث بعد مولده؛ لأن الشعراء فى القديم لم يذكروه فى أشعارهم، ولم يشبهوا الشيء السريع به كما شبهوا بالبرق و بالسـيل . ولا يبعد أن يقال : انقضاض الكواكب كان فى قديم الزمان ولكنه لم يكن رجوما للشياطين، ثم صار رجوما حين ولد النبيّ صلى الله عليه وسلم . وقال العلماء : نحن نرى انقضاض الكواكب، فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ثم يصـير نارا إذا أدرك الشيطان . ويجوز أن يقال : يرمون بشعلة من نار من الهوى فيخيل إلينا أنه نجم سرى . والشِّهاب فى اللغة النار الساطعة . وذكر أبو داود عن عامر الشعبي قال : لمـا بعث النبيّ صلى الله عليه وسلم رجمت الشياطين بنجوم لم تكن ترجم بها قبـل، فأتوا عبد ياليل بن عمرو الثقفى فقالوا : إن الناس قـد فزعوا وقد أعتقوا رقيقهم وسيّبوا أنعامهم لمـا رأوا فى النجوم . فقـال لهم — وكان رجلا أعمى — : لا تعجلوا وانظروا فإن كانت النجوم التى تُعرف فهى عند فناء الناس، وإن كانت لا تعرف فهى من حدث . فنظروا فإذا هى نجوم لا تعرف، فقالوا : هذا من حدث . فلم يلبثوا حتى سمعوا بالنبيّ صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَٰهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَٰسِيَ وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٖ مَّوْزُونٖ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَٰيِشَ وَمَن لَّسْتُمْ لَهُۥ بِرَٰزِقِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا ﴾ هـذا من نعمه أيضا، ومما يدلّ على كمال قدرته . قال ابن عباس : بسطناها على وجه المـاء؛ كما قال : « وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَاهَا(١) » أى

(١) راجع جـ ١٩ ص ١٠، وص ٢٠١ .

بسطها . وقال : « وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ »[١] . وهو يرد على من زعم أنها كالكرة .
وقد تقدّم[٢] . ﴿ وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ﴾ جبالا ثابتة لئلا تتحرك بأهلها . ﴿ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ﴾ أى مقدّر معلوم ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . وإنما قال : « مَوْزُونٍ » لأن الوزن يعرف به مقدار الشيء . قال الشاعر :

قد كنتُ قبلَ لقائكم ذا مِرّة * عندى لِكُلِّ مخاصِم مِيزانه

وقال قتادة : موزون يعنى مقسوم . وقال مجاهد : موزون معدود . ويقال : هذا كلام موزون؛ أى منظوم غير منتثر. فعلى هذا أى أنبتنا فى الأرض ما يوزن من الجواهر والحيوانات والمعادن . وقد قال الله عز وجل فى الحيوان : « وَأَنْبَتَهَا نَبَاتاً حَسَناً »[٣] . والمقصود من الإنبات الإنشاء والإيجاد . وقيل : « أَنْبَتْنَا فِيهَا » أى فى الجبال « مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ » من الذهب والفضة والنحاس والرصاص والقزدير ، حتى الزّرنيخ والكحل ، كل ذلك يوزن وزنا . روى معناه عن الحسن وابن زيد . وقيل : أنبتنا فى الأرض الثمار مما يكال ويوزن . وقيل : ما يوزن فيه الأثمان لأنه أجلّ قدرا وأعم نفعا مما لا ثمن له . ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ ﴾ يعنى المطاعم والمشارب التى يعيشون بها ؛ واحدها معيشة (بسكون الياء) . ومنه قول جرير :

تكلفنى مَعيشةَ آلِ زيدٍ   وَمَنْ لى بالمرقّق والصِّناب[٤]

والأصل مَعْيِشة على مَفْعِلة (بتحريك الياء) . وقد تقدّم فى الأعراف[٥] . وقيل : إنها الملابس ؛ قاله الحسن . وقيل : إنها التصرف فى أسباب الرزق مدّة الحياة . قال الماوردىّ : وهو الظاهر . ﴿ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ﴾ يريد الدواب والأنعام ؛ قاله مجاهد . وعنده أيضا هم العبيد والأولاد الذين قال الله فيهم : « نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ »[٦] ولفظ « من » يجوز أن يتناول العبيد والدواب إذا اجتمعوا ؛ لأنه إذا اجتمع من يعقل وما لا يعقل ، غلب من يعقل . أى

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ٥٢ .   (٢) راجع جـ ٩ ص ٢٨٠ .
(٣) راجع جـ ٤ ص ٦٩ .   (٤) الرقاق الأرغفة الرقيقة الواسعة والخردل المضروب بالزبيب يؤتدم به .
(٥) راجع جـ ٧ ص ١٦٧ .   (٦) راجع جـ ١٠ ص ٢٥٢ .

جعلنا لكم فيها معايشَ وعبيــدا و إماء ودوابَّ وأولادا نرزقهم ولا ترزقونهم . فـ « مَن » على هــذا التأويل فى موضع نصب ؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيــل : أراد به الوحش . قال سعيد : قرأ علينا منصور « وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ » قال : الوحش. فـ « مَن » على هذا تكون لمـا لا يعقل ، مثــل « فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » [1] الآية . وهى فى محــل خفض عطفا على الكاف والمـيم فى قوله : « لَكُمْ » . وفيه قبح عنــد البصريين ؛ فإنه لا يجوز عندهم عطف الظاهر على المضمر إلا بإعادة حرف الجر ؛ مثــل مررت به و بزيد . ولا يجوز مررت به و زيد إلا فى الشعر . كما قال :

فاليــومَ قرّبت تهجونا وتَشْتِمنا * فاذهبْ فمـا بك والأيامِ مِن عَجَب

وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » [1] وسورة « النساء » [2] .

قوله تعـالى : وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِنـدَنَا خَزَائِنُـهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُـهُ ﴾ أى وإن من شيء من أرزاق الخلق ومنافعهم إلا عندنا خزائنه؛ يعنى المطر المنزل من السماء، لأن به نبات كل شيء . قال الحسن : المطر خزائن كل شيء. وقيل: الخزائن المفاتيح، أى فى السماء مفاتيح الأرزاق ؛ قاله الكلبى. والمعنى واحد. ﴿ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ أى ولكن لا ننزله إلا على حسب مشيئتنا وعلى حسب حاجة الخلق إليه؛ كما قال : « وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ » [4] . وروى عن ابن مسعود والحكم بن عتيبة وغيرهما أنه ليس عام أكثر مطرا من عام ، ولكن الله يقسمه كيف شاء ، فيمطر قوم ويحرم آخرون ، وربمـا كان المطر فى البحار والقِفار . والخزائن جمع الخزانة ، وهو الموضع الذى يستر فيه الإنسان ماله . والخِزانة أيضا مصــدر خَزَنَ يَخْزُن . وما كان فى خِزانة الإنسان كان مُعَدًّا له . فكذلك ما يقدر عليه الرب

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٢٩١ . (٢) راجع جـ ١ ص ٣٠٠ .
(٣) راجع جـ ٥ ص ٣ فمـا بعد . (٤) راجع جـ ١٦ ص ٢٧ .

فكأنه مُعَدٌّ عنده؛ قاله القشيرى. وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال : فى العرش مثال كل شيء خلقه الله فى البر والبحر. وهو تأويل قوله تعالى : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ ». والإنزال بمعنى الإنشاء والإيجاد؛ كقوله : « وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ »(١) وقوله : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ »(٢). وقيل : الإنزال بمعنى الإعطاء، وسماه إنزالا لأن أحكام الله إنما تنزل من السماء.

قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ (٢٢)

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ ﴾ قراءة العامة « الرِّيَاحَ » بالجمع. وقرأ حمزة بالتوحيد؛ لأن معنى الريح الجمع أيضا وإن كان لفظها لفظ الواحد. كما يقال : جاءت الريح من كل جانب. كما يقال : أرض سَبَاسِب(٣) وثوب أخلاقٌ. وكذلك تفعل العرب فى كل شيء اتسع. وأما وجه قراءة العامة فلأن الله تعالى نعتها بـ ﴿ لَوَاقِحَ ﴾ وهى جمع. ومعنى « لَوَاقِحَ » حوامل؛ لأنها تحمل الماء والتراب والسَّحاب والخير والنفع. قال الأزهرى : وجعل الريح لاقحا لأنها تحمل السحاب؛ أى تُقِلّه وتصرّفه ثم تَمْرِيه(٤) فتستدِرّه، أى تنزله؛ قال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا »(٥) أى حملت. وناقة لاقح ونُوق لواقح إذا حملت الأجنة فى بطونها. وقيل : لواقح بمعنى مُلْقِحة وهو الأصل، ولكنها لا تلقح إلا وهى فى نفسها لاقح، كأن الرياح لَقِحت بخير. وقيل : ذوات لقح، وكل ذلك صحيح؛ أى منها ما يُلْقِح الشجر؛ كقولهم : عيشة راضية؛ أى فيها رضًا، وليل نائم؛ أى فيه نوم. ومنها ما تأتى بالسحاب. يقال : لَقِحت الناقة (بالكسر) لَقَحا ولَقاحا (بالفتح) فهى لاقح. وألقحها الفحل أى ألقى إليها

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٣٤.
(٢) راجع جـ ١٧ ص ٢٦٠.
(٣) السبسب : الأرض المستوية البعيدة.
(٤) مرت الريح السحاب : إذا أنزلت منه المطر.
(٥) راجع جـ ٧ ص ٢٢٨

المـاء لحملته ؛ فالرياح كالفحل للسحاب . قال الجوهرى : ورياح لواقح ولا يقال ملاقح ، وهو من النوادر . وحكى المهـدوى عن أبى عبيدة : لواقح بمعنى ملاقح ، ذهب إلى أنه جمع مُلْقِحة ومُلْقِح، ثم حذفت زوائده . وقيـل : هو جمع لاقحـة ولاقح ، على معنى ذات اللّقاح على النسب . ويجوز ان يكون معنى لاقح حاملا . والعرب تقول للجنوب : لاقح وحامل ، وللشّمال حائل وعقيم . وقال عبيد بن عُمير : يرسـل الله المبشِّرة فتقِمّ الأرض قَمّا (١) ، ثم يرسل المثيرة فتثير السحاب ، ثم يرسل المؤلفة فتؤلفه، ثم يبعث اللواقح فتلقح الشجر . وقيل : الريح الملاقح التى تحمـل الندى فتمجّه فى السحاب ، فإذا اجتمع فيـه صار مطرا . وعن أبى هريرة قال : سمعت رسـول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "الريح الجنوب من الجنـة وهى الريح اللواقح التى ذكرها الله فى كتابه وفيهـا منافع للناس" . وروى عنه عليـه السلام أنه قال : "ما هبّت جنوب إلا أنبع الله بها غينا غَدِقة" . وقال أبو بكر بن عياش : لا تقطر قطرة من السحاب إلا بعـد أن تعمل الرياح الأربع فيها ؛ فالصّبا تهيّجه ، والدّبور تُلقحه ، والجنوب تُدِرّه ، والشمال تفرّقه .

الثانيـــة — روى ابن وهب وابن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم عن مالك — واللفظ لأشهب — قال مالك : قال الله تعـالى : « وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ » فلقاح القمح عنـدى أن يحبب ويُسَنْبِل ، ولا أدرى ما ييبَس فى أكمامه ، ولكن يُحبّب حتى يكون لو يبس حينئذ لم يكن فسادًا لا خير فيه . ولقاح الشجر كلها أن تثمر ثم يسقط منها ما يسقط ويثبت ما يثبت ، وليس ذلك بأن تورّد . قال ابن العربى : إنمـا عوّل مالك فى هـذا التفسير على تشبيه لقاح الشجر بلقاح الحمل ، وأن الولد إذا عقد وخلق ونفخ فيه الروح كان بمنزلة تحبب الثمر وتسنبله ؛ لأنه سُمى باسم تشترك فيـه كل حاملة وهو اللقاح ، وعليه جاء الحديث "نهى النبىّ صلى الله عليه وسلم عن بيع الحَبّ حتى يشتد" . قال ابن عبد البر : الإبّار عنـد أهل العلم فى النخل التلقيح ، وهو أن يؤخذ شىء من طلع [ذكور] النخل فيُـدْخَل بين ظهرانى طلع الإناث .

(١) قم البيت : كنسه .

ومعنى ذلك فى سائر الثمار طلوع الثمرة من التين وغيره حتى تكون الثمرة مرئية منظورا إليها . والمعتبر عنـد مالك وأصحابه فيما يذكر من الثمـار التذكير ، وفيما لا يذكّر أن يثبت من نواره ما يثبت ويسـقط ما يسقط . وحدّ ذلك فى الزرع ظهوره من الأرض؛ قاله مالك . وقد روى عنه أن إباره أن يحبّب ، ولم يختلف العلماء أن الحائط إذا انشق طلع إناثه فأخّر إباره وقد أبر غيره ممن حاله مثل حاله ، أن حكمه حكم ما أبر؛ لأنه قد جاء عليه وقت الأبار وثمرته ظاهرة بعد تغيبها فى الحب . فإن أبر بعض الحائط كان ما لم يؤبر تبعـا له . كما أن الحائط إذا بدا صلاحه كان سائر الحائط تبعا لذلك الصلاح فى جواز بيعه .

الثالثـــة ـــ روى الأئمة كلّهم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من ابتاع نخـلا بعد أن تؤبّر فثمرتها للذى باعها إلا أن يشـترط المبتاع ، ومن ابتاع عبدا فماله للذى باعه إلا أن يشترط المبتاع " . قال علماؤنا : إنما لم يدخل الثمر المؤبّر مع الأصول فى البيع إلا بالشرط ؛ لأنه عين موجودة يحاط بها أمن سقوطها غالبا . بخلاف التى لم تؤبر؛ إذ ليس سـقوطها مأمونا فلم يتحقق لهـا وجود ، فلم يجز للبائع اشـتراطها ولا استثناؤها؛ لأنها كالجنين . وهذا هو المشهور من مذهب مالك. وقيل: يجوز استثناؤها؛ وهو قول الشافعى .

الرابعـــة ـــ لو اشتُرِى النخل وبقى الثمر للبائع جاز لمشترى الأصل شراء الثمرة قبل طِيبها على مشهور قول مالك، ويرى لهـا حكم التبعية وإن أفردت بالعقد ، وعنه فى رواية : لا يجوز . وبذلك قال الشافعى وأبو حنيفة والثورى وأهـل الظاهر وفقهاء الحديث . وهو الأظهر من أحاديث النهى عن بيع الثمرة قبل بدوّ صلاحها .

الخامســـة ـــ ومما يتعلق بهذا الباب النهى عن بيع الملاقح؛ والملاقح الفحول من الإبل، الواحد مُلقِح . والملاقح أيضا الإناث التى فى بطونها أولادُها، الواحدة ملقَحة (بفتح القاف) والملاقيح ما فى بطون النوق من الأجنة، الواحدة ملقوحة، ومن قولهم : لُقِحت ؛ كالمحموم من حم، والمجنون من جُنّ، وفى هـذا جاء النهى . وقد جاء عن النبىّ صلى الله عليه وسلم :

أنه نهى عن المَجْر وهو بيـع ما فى بطون الإناث . ونهى عن المضامين والملاقيح . قال ابو عبيد : المضامين ما فى البطون ، وهى الأجنة . والملاقيح ما فى أصلاب الفحول . وهو قول سعيد بن المسيّب وغيره . وقيـل بالعكس : إن المضامين ما فى بطون الجمال ، والملاقيح ما فى بطون الإناث . وهو قول ابن حبيب وغيره . وأىّ الأمرين كان ، فعلماء المسلمين مجمعون على أن ذلك لا يجوز . وذكر المزنى عن ابن هشام شاهـدا بأن الملاقيح ما فى البطون لبعض الأعراب :

مَنِّيَتِى مَلاقِحًا فى الأَبْطُنِ * تُنْتَج ما تَلْقَحُ بعـد أزْمُنِ (١)

وذكر الجوهرى على ذلك شاهدا قول الراجز :

إنّا وَجَـدْنا طَرَدَ الهَـوَاملِ * خيرا من التأْنان والمسائِلِ (٢)

وعِـدَةِ العـامِ وعامٍ قابـلِ * مَلْقوحـةً فى بطن نابٍ حائلِ

قوله تعـالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى من السحاب . وكل ما علاك فأظلّك يسمى سماء . وقيل : من جهة السماء . ﴿ مَاءً ﴾ أى قطرا . ﴿ فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ﴾ أى جعلنا ذلك المطر لسقيا كم وشرب مواشيكم وأرضكم . وقيل : سقى وأسقى بمعنى . وقيل : بالفرق ، وقد تقدم (٣) . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ أى ليست خزائنه عندكم ؛ أى نحن الخازنون لهذا المـاء ننزله إذا شئنا ونمسكه إذا شئنا . ومثـله « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (٤) » ، « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (٥) » . وقال سفيان : لستم بمانعين المطر .

قوله تعـالى : وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِۦ وَنُمِيتُ وَنَحْنُ ٱلْوَٰرِثُونَ ﴿٢٣﴾

أى الأرض ومن عليها ، ولا يبقى شىء سوانا . نظيره « إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ (٦) » . فلك كل شىء لله تعالى . ولكن ملك عباده أملاكا فإذا ماتوا انقطعت

---

(١) كذا فى الأصول واللسان . وفى ى : منيتى . (٢) الهوامل : الإبل المهملة . والتأنان : الأنين . والناب : الناقة المسنة . والحائل : التى لم تحمل . (٣) راجع جـ ١ ص ٤١٧ . (٤) راجع جـ ١٣ ص ٣٩ فما بعده . (٥) راجع جـ ١٢ ص ١١٢ . (٦) راجع جـ ١١ ص ١٠٩ .

الدعاوى ، فكان الله وارثا من هذا الوجه . وقيـل : الإحياء فى هذه الآية إحيـاء النطفة فى الأرحام . فأما البعث فقد ذكره بعد هذا فى قوله : « إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ » .

قوله تعـالى : وَلَقَـدْ عَلِمْنَـا ٱلْمُسْتَقْدِمِينَ مِنكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَـا ٱلْمُسْتَـْٔخِرِينَ ﴿٢٤﴾

فيـه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى: (وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَقْدِمِينَ مِنكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا ٱلْمُسْتَأْخِرِينَ) فيه ثمان تأويلات : الأول — «الْمُسْتَقْدِمِينَ» فى الخلق إلى اليوم، و «الْمُسْتَأْخِرِينَ» الذين لم يخلقوا بعد؛ قاله قتادة وعكرمة وغيرهما . الثانى — « المستقدمين » الأموات، و « المستأخرين » الأحياء ؛ قاله ابن عباس والضحاك . الثـالث — « المستقدمين » من تقـدّم أمة محمد ، و «المستأخرين» أمة محمد صلى الله عليه وسلم؛قاله مجاهد . الرابع — «المستقدمين» فى الطاعة والخير، و « المستأخرين » فى المعصية والشر ؛ قاله الحسن وقتـادة أيضا . الخامس — « المستقدمين » فى صفوف الحرب ، و « المستأخرين » فيهـا ؛ قاله سعيد بن المسيب . السادس — «المستقدمين» من قتل فى الجهاد، و «المستأخرين» من لم يقتل؛قاله القرظى . السابع — « المستقدمين » أوّل الخلق، و « المستأخرين » آخر الخلق ؛ قاله الشعبى . الثامن — « المستقدمين » فى صفوف الصـلاة » و « المستأخرين » فيهـا بسبب النساء . وكل هذا معلوم لله تعـالى ؛ فإنه عالم بكل موجود ومعدوم ، وعالم بمن خلق وما هو خالقه إلى يوم القيامة . إلا أن القول الثـامن هو سبب نزول الآية ؛ لمـا رواه النسائى والترمذى عن أبى الجوزاء عن ابن عباس قال : كانت امرأة تصلى خلف رسول الله صلى الله عليـه وسلم حسناء من أحسن الناس؛ فكان بعض القوم يتقدّم حتى يكون فى الصف الأوّل لئلا يراها ، ويتأخر بعضهم حتى يكون فى الصف المؤخر،فإذا ركع نظر من تحت إبطه، فأنزل الله عزوجل «وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنـكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ » . وروى عن أبى الجوزاء ولم يذكر ابن عباس ، وهو أصح[1] .

(١) فى ى : الصحيح .

الثانيـــة — هذا يدل على فضل أوّل الوقت فى الصلاة وعلى فضل الصف الأوّل؛ قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم الناس ما فى النـداء والصف الأوّل ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا[(١)] عليه لاستهموا " . فإذا جاء الرجل عند الزوال فنزل فى الصف الأوّل مجاور الإمام، حاز ثلاث مراتب فى الفضل : أوّل الوقت والصف الأوّل، ومجاورة الإمام . فإن جاء عنـد الزوال فنزل فى الصف الآخر أو فيما نزل عن الصف الأوّل، فقد حاز فضل أوّل الوقت وفاته فضل الصف الأوّل والمجاورة . فإن جاء وقت الزوال ونزل فى الصف الأوّل دون ما يلى الإمام فقد حاز فضل أوّل الوقت وفضل الصف الأول، وفاته مجاورة الإمام . فإن جاء بعد الزوال ونزل فى الصف الأوّل فقـد فاته فضيلة أوّل الوقت ؛ وحاز فضيلة الصف الأوّل ومجاورة الإمام . وهكذا . ومجاورة الإمام لا تكون لكل أحد، وإنما هى كما قال صلى الله عليه وسلم : "لِيَلِيَنِي منكم أولو الأحلام والنهى " الحديث . فما يلى الإمام ينبغى أن يكون لمن كانت هذه صفته . فإن نزلهـا غيره أخر وتقـدّم هو إلى الموضع ؛ لأنه حقـه بأمر صاحب الشرع ، كالمحراب هو موضع الإمام تقدّم أو تأخر . قاله ابن العربى .

قلت : وعليـه يحمل قول عمر رضى الله عنه : تأخر يا فلان ، تقدّم يا فلان ؛ ثم يتقدّم فيكبر . وقد روى عن كعب أن الرجل من هذه الأمة ليخرّ ساجدا فيغفر لمن خلفه . وكان كعب يتوخى الصف المؤخر من المسجد رجاء ذلك ، ويذكر أنه وجده كذلك فى التوراة . ذكره الترمذيّ الحكيم فى نوادر الأصول . وسيأتى فى سورة « الصافات »[(٢)] زيادة بيان لهذا الباب إن شاء الله تعالى .

الثالثـــة — وكما تدل هـذه الآية على فضل الصف الأوّل فى الصلاة ، فكذلك تدل على فضل الصف الأوّل فى القتال؛ فإن القيام فى نحر العدوّ ، وبيع العبد نفسه من الله تعالى لا يوازيه عمل ؛ فالتقدّم إليـه أفضل ، ولا خلاف فيه ولا خفاء به . ولم يكن أحد يتقدّم الحرب بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لأنه كان أشجع الناس . قال البراء : كنا والله إذا احمرّ البأس نتقى به ، وإن الشجاع منا للذى يحاذِى به ، يعنى النبى صلى الله عليه وسلم .

(١) أى إلا أن يقترعوا .

(٢) راجع جـ ١٥ ص ١٣٧ فما بعده .

قوله تعـالى : وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُۥ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ﴾ أى للحساب والجزاء . ﴿ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ تقـــدّم[1] .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَـٰنَ مِن صَلْصَـٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَـدْ خَلَقْنَا الإِنْسَانَ ﴾ يعنى آدم عليـه السلام . ﴿ مِنْ صَلْصَالٍ ﴾ أى من طين يابس ؛ عن آبن عباس وغيره . والصّلْصَال : الطين الحـرّ خلط بالرمل فصار يتصلصل إذا جف، فإذا طبخ بالنار فهو الفخّار؛ عن أبى عبيدة . وهو قول أكثر المفسرين . وأنشد أهل اللغة :

* كعَدْوِ المُصَلْصِل الجَوّال[2] *

وقال مجاهـد : هو الطين المنتِن ؛ واختاره الكسائىّ . قال : وهو من قول العرب : صـلّ اللحمُ وأصلّ إذا أنتن — مطبوخا كان أو نيئا — يَصِل صلولا ؛ قال الحُطَيئة :

ذاك فتًى يبـذُل ذا قِـدْرِه * لا يُفسِد اللحمَ لدَيْه الصُّلول

وطين صَـلّال ومِصْلال ؛ أى يصوّت إذا نقرته كما يصوّت الحـديد . فكان أوّلَ ترابا ، أى متفرّق الأجزاء ثم بُلّ فصار طينا، ثم تُرِك حتى أنتن فصار حمأ مسنونا ؛ أى متغيرا، ثم يَبِس فصار صلصالا ، على قول الجمهور . وقد مضى فى «البقرة» بيانُ[1] هذا . والحمأ : الطين الأسود، وكذلك الحمأة بالتسكين ؛ تقول منه : حِمئت البئر حمأ (بالتسكين) إذا نزعت حمأتها . وحَمِئت البئر حمأ (بالتحريك) كثرت حمأتُها . وأحمأتها إحمـاء ألقيت فيها الحمأة؛ عن آبن السكيت . وقال أبو عبيدة : الحمأة (بسكون الميم) مثل الكمأة . والجمع حَمْءٌ، مثل تمرة وتمر . والحَمَأُ المصدر مثل الهلَع والجزَع، ثم سُمى به . والمسنون المتغيِّر . قال آبن عباس : هو التراب المبتل المنتن،

(١) راجع جـ ١ ص ٢٨٧ ، وص ٢٧٩ .

(٢) هذا عجز البيت . وتمامه كما فى اللسان :

عنتريس تعـدو إذا مسها الصو * ت كعدو المصلصل الجـوّال

فجعل صلصالا كالفخار . ومثله قول مجاهد وقتادة ، قالا : المنتن المتغير ؛ من قولهم : قـد أَسِن المـاء إذا تغيّر؛ ومنه « يَتَسَنَّهْ »(١) و « مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ »(٢) . ومنه قول أبى قيس بن الأسلت :

سقت صداى رُضابا غير ذى أسن * كالمسك فُتّ على ماء العناقيـد

وقال الفراء : هو المتغير ، وأصله من قولهم : سننت الحجر على الحجر إذا حككته به . وما يخرج من الحجرين يقال له : السنانة والسّنين ؛ ومنه المسن . قال الشاعر :

ثم خاصرتُها إلى القبـة الحمـ * ـراء(٣) تمشى فى مَرْمَر مَسنون

أى محكوك مُمَلّس . حُكى أن يزيد بن معاوية قال لأبيه : ألا ترى عبـد الرحمن بن حسّان يشبب بابنتك . فقال معاوية : وما قال ؟ فقال قال :

هى زَهْراءُ مثـل لـؤلـؤة الغـوّ * اص مِيزَت من جَوْهرٍ مَكْنُونِ

فقال معاوية : صدق ! فقال يزيد [إنه يقول](٤) :

وإذا ما نَسَبْتَها لم تجـدها * فى سَناء من المكارم دونِ

فقال : صـدق ! فقال : أين قوله : ثم خاصرتها ... البيت . فقال معاوية : كذب . وقال أبو عبيدة : المسنون المصبوب ، وهو من قول العـرب : سننت المـاء وغيره على الوجه إذا صببته . والسّن الصب . وروى علىّ بن أبى طلحة عن ابن عباس قال : المسنون الرّطب ؛ وهذا بمعنى المصبوب ؛ لأنه لا يكون مصبوبا إلا وهو رطب . النحاس : وهذا قول حسن ؛ لأنه يقال : سننت الشىء أى صببته . قال أبو عمرو بن العلاء : ومنه الأثر المروىّ عن عمر(٥) أنه كان يَسُنّ المـاء على وجهه ولا يَشُنّه . والشنّ (بالشين) تفريق المـاء : و بالسين المهملة صبّه من غير تفريق . وقال سيبويه : المسنون المصوّر . أخذ من سُنّة الوجه وهو صورته . وقال ذو الرمة :

تُرِيك سُـنّة وجهٍ غيرَ مُقْرِفَة * مَلْسَاء ليس بهـا خال ولا نَدَبُ(٦)

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٨٨ (٢) راجع جـ ١٦ ص ٢٣٦ (٣) فى اللسان : الخضراء .

(٤) الزيادة عن اللسان . (٥) فى نهاية ابن الأثير : « ابن عمر » .

(٦) السنة : الصورة . والمقرفة : التى دنت من الهجينة . والندب : الأثر من الجراح والقراح . وقوله : غير مقرفة ؛ أى غير هجينة ، عفيفة كريمة . خال : شامة ، وندب : أثر الجرح .

وقال الأخفش : المسنون المنصوب القائم؛ من قولهم : وجه مسنون إذا كان فيه طول . وقد قيـل : إن الصلصال التراب المدقق؛ حكاه المهدوى . ومن قال : إن الصلصال هو المنتن فأصـله صلّال ، فابدل من إحدى اللامين الصاد . و « مِنْ حَمَإٍ » مفسر لجنس الصلصال ؛ كقولك : أخذت هذا من رجل من العرب .

قوله تعـالى : وَٱلْجَآنَّ خَلَقْنَـٰهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ ٱلسَّمُومِ ﴿٢٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى من قبـل خلق آدم . وقال الحسن : يعنى إبليس، خلقه الله تعالى قبل آدم عليه السلام. وسُمِّىَ جَانًا لتواريه عن الأعين. وفى صحيح مسلم من حديث ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لمـا صوّر الله تعالى آدم عليه السلام فى الجنة تركه ما شاء الله أن يتركه فجعل إبليس يطيف به وينظر ما هو فلما رآه أجـوف عرف أنه خلق خلقا لا يتمـالك[1] " . ﴿ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴾ قال ابن مسـعود : نار السموم التى خلق الله منها الجان جزء من سبعين جزءا من نار جهنم . وقال ابن عباس : السموم الريح الحارة التى تقتل . وعنه : أنهـا نار لا دخان لها ، والصواعق تكون منها ، وهى نار تكون بين السماء والحجاب . فإذا أحدث الله أمرا اخترقت الحجاب فهـوت الصاعقة إلى ما أمرت . فالهـدّة[2] التى تسمعون خرق ذلك الحجاب . وقال الحسن : نار السموم نار دونها حجاب، والذى تسمعون من انعطاط السحاب صـوتها . وعن ابن عباس أيضا قال : كان إبليس من حىّ من أحياء الملائكة يقـال لهم الجن خلقوا من نار السـموم من بين الملائكة — قال — وخلقت الجن الذين ذكروا فى القرآن من مارج من نار .

قلت : هذا فيه نظر؛ فإنه يحتاج إلى سند يقطع العذر؛ إذ مثله لايقال من جهة الرأى. وقد خرّج مسـلم من حديث عروة عن عائشة قالت قال رسـول الله صلى الله عليـه وسلم : "خلقت الملائكة من نور وخلق الجـان من مارج من نار وخلق آدم ممـا وُصف لكم" .

(١) أى لا يملك نفسـه ويحبسها عن الشهوات . وقيل : لا يملك نفسه عنـد الغضب . وقيل : لا يملك دفع الوسواس عنه .
(٢) الهدة : صوت وقع الحائط ونحوه ، والهدة : صوت ما يقع من السحاب .

فقوله : "خلقت الملائكة من نور" يقتضى العموم . والله أعلم . وقال الجوهرى : مارج من نار نارٌ لا دخان لها خلق منها الجان، والسموم الريح الحارة تؤنث؛ يقال منه : سمّ يومُنا فهو يوم مسموم، والجمع سمائم . قال أبو عبيدة : السَّموم بالنهار وقد تكون بالليل، والحَرُور بالليل وقد تكون بالنهار. القشيرى : وسُمِّيت الريح الحارة سموما لدخولها [بلطفها][1] فى مَسامّ البدن .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ إِنِّى خَـٰلِقٌۢ بَشَرًا مِّن صَلْصَـٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا لَهُۥ سَـٰجِدِينَ ﴿٢٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ تقدم فى «البقرة»[2] . ﴿ إِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِن صَلْصَالٍ ﴾ من طين ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ ﴾ أى سوّيت خلقه وصورته . ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى ﴾ النفخ إجراء الريح فى الشيء. والروح جسم لطيف، أجرى الله العادة بأن يخلق الحياة فى البدن مع ذلك الجسم . وحقيقته إضافة خلق إلى خالق؛ فالروح خلق من خلقه أضافه إلى نفسه تشريفا وتكريما؛ كقوله : "أرضى وسمائى و بيتى وناقة الله وشهر الله" . ومثله « وَرُوحٌ مِنْهُ » وقد تقدّم فى « النساء »[3] مبيّنا . وذكرنا فى كتاب (التذكرة) الأحاديث الواردة التى تدلّ على أن الروح جسم لطيف، وأن النفس والروح اسمان لمسمًّى واحد . وسيأتى ذلك إن شاء الله . ومن قال إن الروح هو الحياة قال أراد : فإذا ركّبت فيه الحياة . ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ أى خرّوا له ساجدين . وهو سجود تحية وتكريم لا سجود عبادة . ولله أن يفضل من يريد؛ ففضل الأنبياء على الملائكة . وقد تقدم فى «البقرة»[2] هذا المعنى . وقال القفّال : كانوا أفضل من آدم ، وامتحنهم [الله][1] بالسجود له تعريضا لهم للثواب الجزيل . وهو مذهب المعتزلة . وقيل : أمروا بالسجود لله عند آدم، وكان آدم قِبلة لهم .

---

(١) من ى . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٦١ ، وص ٢٩١ فما بعد . (٣) راجع جـ ٦ ص ٢٢

قوله تعالى : فَسَجَدَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰٓ أَن يَكُونَ مَعَ ٱلسَّٰجِدِينَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — لا شك أن إبليس كان مأمورا بالسجود ؛ لقوله : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ »[1] وإنما منعه من ذلك الاستكبارُ والاستعظام ؛ كما تقدم في « البقرة »[2] بيانه . ثم قيل : كان من الملائكة ؛ فهو استثناء من الجنس . وقال قوم : لم يكن من الملائكة ؛ فهو استثناء منقطع . وقد مضى في « البقرة »[2] هذا كله مستوفى . وقال ابن عباس : الجان أبو الجن وليسوا شياطين . والشياطين ولد إبليس ، لا يموتون إلا مع إبليس . والجن يموتون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر . فآدم أبو الإنس . والجان أبو الجن . وإبليس أبو الشياطين ؛ ذكره الماوردي . والذي تقدم في « البقرة » خلاف هذا ، فتأمله هناك .

الثانية — الاستثناء من الجنس غير الجنس صحيح عند الشافعي ، حتى لو قال : لفلان عليّ دينار إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا قفيز حنطة ، وما جانس ذلك كان مقبولا ، ويسقط عنه من المبلغ قيمة الثوب والحنطة . ويستوى في ذلك المكيلات والموزونات والمقدرات . وقال مالك وأبو حنيفة رضى الله عنهما : استثناء المكيل من الموزون والموزون من المكيل جائز ، حتى لو استثنى الدراهم من الحنطة والحنطة من الدراهم قُبل . فأما إذا استثنى المقومات من المكيلات أو الموزونات ، والمكيلات من المقومات ، مثل أن يقول : عليّ عشرة دنانير إلا ثوبا ، أو عشرة أثواب إلا دينارا لا يصح الاستثناء ، ويلزم المقر جميع المبلغ . وقال محمد بن الحسن : الاستثناء من غير الجنس لا يصح ، ويلزم المقر جملة[3] ما أقر به . والدليل

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١٦٩ . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٩٦ وص ٢٩٤ . (٣) في ى : جميع .

لقول الشافعي أن لفظ الاستثناء يستعمل في الجنس وغير الجنس، قال الله تعالى: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا»[1] فاستثنى السلام من جملة اللغو . ومثله «فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ» وإبليس ليس من جملة الملائكة ؛ قال الله تعالى : «إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ»[2] . وقال الشاعر :

وبلدةٍ ليس بها أنيس * إلا اليعافيرُ وإلا العيسُ

فاستثنى اليعافير وهي ذكور الظباء ، والعِيس وهي الجمال البيض من الأنيس ؛ ومثله قول النابغة[3] :

... ... * ... ...

قوله تعالى : قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ لَمْ أَكُن لِّأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِن صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٣٣﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ﴾ أي ما المانع لك . ﴿أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ أي في ألا تكون . ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ بين تكبّره وحسده، وأنه خير منه، إذ هو من نار والنار تأكل الطين؛ كما تقدّم في «الأعراف»[4] بيانه . ﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا﴾ أي من السموات، أو من جنة عدن، أو من جملة الملائكة . ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ أي مرجوم بالشهب . وقيل : ملعون مشئوم . وقد تقدّم هذا كلّه مستوفى في البقرة والأعراف[5] . ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ﴾ أي لعنتي؛ كما في سورة «ص» .

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ٢٠٦ . (٢) راجع ص ٤١٩ من هذا الجزء . (٣) لم يذكر المؤلف رحمة الله عليه قول النابغة ، أو لعله سقط من الناسخ . وكأنه يشير إلى قوله :

حلفت يمينا غير ذي مثنوية * ولا علم إلا حسن ظن بصاحب

وهذا البيت أورده سيبويه في كتابه شاهدا على نصب ما بعد إلا على الاستثناء المنقطع ؛ لأن حسن الظن ليس من العلم . والمثنوية : الاستثناء في اليمين . والمعنى : حلفت غير مستثن في يميني حسن ظن مني بصاحبي قام عندي مقام العلم الذي يوجب اليمين . (راجع كتاب سيبويه) . (٤) راجع جـ ٧ ص ١٧٠ (٥) راجع جـ ١٥ ص ٢٢٨

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِيٓ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظَرِينَ ﴿٣٧﴾ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْوَقْتِ ٱلْمَعْلُومِ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ هـذا السؤال من إبليس لم يكن عن ثقته منه بمنزلته عند الله تعالى ، وأنه أهـل أن يجاب له دعاء ؛ ولكن سأل تأخير عذابه زيادة فى بلائه ؛ كفعل الآيس من السلامة. وأراد بسؤاله الإنظار إلى يوم يبعثون : ألا يموت ؛ لأن يوم البعث لاموت فيه ولا بعـده . قال الله تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ يعنى من المؤجلين . ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ قال ابن عباس : أراد به النفخة الأولى ، أى حين تموت الخلائق . وقيـل : الوقت المعلوم الذى استأثر الله بعلمه ، ويجهله إبليس . فيموت إبليس ثم يبعث ؛ قال الله تعـالى : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ »[1] . وفى كلام الله تعالى له قولان : أحدهما — كلمه على لسان رسوله . الثـانى — كلمه تغليظا فى الوعيـد لا على وجه التكرمة والتقـريب .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ بِمَآ أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ تقدّم معنى الإغواء والزينـة فى الأعراف[2] . وتزيينه هنـا يكون بوجهين : إما بفعل المعـاصى ، وإما بشغلهم بزينة الدنيا عن فعل الطاعة . ومعنى : ﴿ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى لأضلنهم عن طريق الهدى . وروى ابن لَهيعة عبـدُ الله عن دُرّاج أبى السـمح عن أبى الهيـثم عن أبى سـعيد الخدرىّ قال قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم : " إن إبليس قال يارب وعزتك وجلالك لا أزال أغوى بنى آدم ما دامت أرواحهم فى أجسامهم فقال الرب وعزتى وجلالى لا أزال أغفر لهم ما استغفرونى " .

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٦٤ . (٢) راجع جـ ٧ ص ١٧٤ و ١٩٥ .

قوله تعـالى : إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ ٱلْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾

قـرأ أهل المدينة وأهـل الكوفة بفتح اللام ؛ أى الذين استخلصتهم وأخلصتهم. وقرأ الباقون بكسر اللام ؛ أى الذين أخلصوا لك العبادة من فساد أو رياء . حكى أبو ثمـامة أن الحواريين سـألوا عيسى عليه السلام عن المخلِصين لله فقـال : " الذى يعمـل ولا يحب أن يحمده الناس " .

قوله تعـالى : قَالَ هَـٰذَا صِرَٰطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴿٤١﴾

قال عمر بن الخطاب : معناه هـذا صراط يستقيم بصاحبه حتى يهجُم به على الجنـة . الحسن : « علىّ » بمعنى إلىّ . مجاهد والكسائىّ : هذا على الوعيد والتهديد ؛ كقولك لمن تهـدّده : طريقك علىّ ومصيرك إلىّ . وكقوله : « إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَـادِ »[1] . فكان معنى الكلام : هذا طريق مرجعه إلىّ فأجازى كُلًّا بعمله ، يعنى طريق العبودية . وقيل : المعنى علىّ أن أدلّ على الصراط المستقيم بالبيان والبرهان . وقيل : بالتوفيق والهـداية . وقرأ ابن سيرين وقتادة والحسن وقيس بن عُبَاد وأبو رجاء وحُميد و يعقوب « هذا صِراط علىٌّ مستقِيم » برفع « علىّ » وتنوينـه ؛ ومعناه رفيع مستقيم ، أى رفيع فى الدين والحق . وقيل : رفيع أن يُنال ، مستقيم أن يمـال .

قوله تعـالى : إِنَّ عِبَـادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِـمْ سُلْطَـٰنٌ إِلَّا مَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلْغَـاوِينَ ﴿٤٢﴾

فيـــه مسألتـــان :

الأولى ــ قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ قال العلماء : يعنى على قلوبهم . وقال ابن عيينة : أى فى أن يلقيهم فى ذنب يمنعهم عفـوى و يضيّقه عليهم . وهؤلاء الذين هداهم الله واجتباهم واختارهم واصطفاهم .

(١) راجع جـ ٢٠ ص ٥٠ .

قلت : لعل قائلا يقول : قــد أخبر الله عن صــفة آدم وحوّاء عليهما السلام بقوله : « فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ[(١)] » ، وعن جملة من أصحاب نبيه بقوله : « إِنَّمَا ٱسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا[(٢)] » فالجواب ما ذكر، وهو أنه ليس له سلطان على قلوبهم، ولا موضع إيمانهم ، ولا يلقيهم فى ذنب يؤول إلى عدم القبول ، بل تزيله التوبة وتمحوه الأَوْبة[(٣)] . ولم يكن خروج آدم عقوبة لمــا تناول ؛ على ما تقدّم فى « البقرة[(١)] » بيانه . وأما أصحاب النبيّ صلى الله عليه وسلم فقد مضى عنهم القول فى آل عمران[(٢)] . ثم إن قوله سبحانه : « لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » يحتمل أن يكون خاصا فيمن حفظه الله، ويحتمل أن يكون فى أكثر الأوقات والأحوال ، وقد يكون فى تسلطه تفريج كربة و إزالة غمة ؛ كما فعل ببلال، إذ أتاه يهدّيه كما يهدّى الصبيّ حتى نام، ونام النبيّ صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلم يستيقظوا حتى طلعت الشمس، وفزعوا وقالوا : ما كفارة ماصنعنا بتفريطنا فى صلاتنا؟ فقال لهم النبيّ صلى الله عليه وسلم : " ليس فى النوم تفريط " ففرّج عنهم . ﴿ إِلَّا مَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ أى الضالين المشركين . أى سلطانه على هؤلاء؛ دليله « إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ[(٤)] » .

الثانيـــة ـــ وهذه الآية والتى قبلها دليــل على جواز ٱستثناء القليل من الكثير والكثير من القليل ؛ مثــل أن يقول : عشرة إلا درهما . أو يقول : عشرة إلا تسعة . وقال أحمد ٱبن حنبل : لا يجوز أن يستثنى إلا قدر النصف فمــا دونه . وأما ٱستثناء الأكثر من الجملة فلا يصح . ودليلنا هذه الآية، فإن فيها ٱستثناء « الْغَاوِينَ » من العباد والعباد من الغاوين ، وذلك يدلّ على ٱستثناء الأقل من الجملة وٱستثناء الأكثر من الجملة جائز .

قوله تعـالى : وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٣﴾ لَهَـا سَبْعَةُ أَبْوَٰبٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴿٤٤﴾

---

(١) راجع جـ ١ ص ١١ وص ٣٢١ وجـ ٤ ص ٢٤٣ . (٢) راجع جـ ٤ ص ٢٤٣ .
(٣) فى ى : العفو . (٤) راجع ص ١٧٥ من هذا الجزء .

قوله تعـالى : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ يعنى إبليس ومن آتبعه . ﴿ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ﴾ أى أطباق، طبق فوق طبق ﴿ لِكُلِّ بَابٍ ﴾ أى لكل طبقة ﴿ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ ﴾ أى حظ معلوم . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا إبراهيم أبوهارون الغنوي قال: سمعت حِطان آبن عبد الله الرقاشي يقول سمعت عليا رضى الله عنه يقول : هل تدرون كيف أبواب جهنم؟ قلنا : هى مثل أبوابنا . قال لا ، هى هكذا بعضها فوق بعض — زاد الثعلبي : ووضع إحدى يديه على الأخرى — وأن الله وضع الجنان على الأرض، والنيران بعضها فوق بعض، فأسفلها جهنم ، وفوقها الحُطَمة ، وفوقها سَقَر ، وفوقها الجحيم ، وفوقها لَظَى ، وفوقها السعير، وفوقها الهاوية، وكل باب أشدّ حرا من الذى يليه سبعين مرة .

قلت : كذا وقع هذا التفسير . والذى عليه الأكثر من العلماء أن جهنم أعلى الدركات، وهى مختصة بالعصاة من أمّة محمد صلى الله عليه وسلم، وهى التى تخلى من أهلها فتصفق الرياح أبوابها، ثم لظى ، ثم الحطمة، ثم سـعير ، ثم سقر ، ثم الجحيم ، ثم الهاوية . قال الضحاك : فى الدّرك الأعلى المحمديون، وفى الثانى النصارى، وفى الثالث اليهود، وفى الرابع الصابئون، وفى الخـامس المجوس ، وفى السادس مشركو العرب ، وفى السابع المنـافقون وآل فرعون ومن كفر من أهل المـائدة . قال الله تعالى : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » — وقد تقدّم فى النساء[1] — ، وقال : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ »[2] ، وقال : « فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ »[3] . وقسم معاذ بن جبل رضى الله عنه العلماء السوء من هذه الأمة تقسيما على تلك الأبواب؛ ذكرناه فى كتاب (التذكرة). وروى الترمذي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لجهنم سبعة أبواب باب منها لمن سل سيفه على أمتى " قال : حديث غريب . وقال أبيّ بن كعب : لجهنم سبعة أبواب باب منها للحرورية[4] . وقال وهب بن منبه : بين كل بابين مسيرة سبعين

(١) راجع جـ ٤ ص ٤٢٤ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٣١٨ . (٣) راجع جـ ٦ ص ٣٦٨ .
(٤) فى كتاب الدر المنثور للسيوطى : « قال كعب رضى الله عنه : للشهيد نور، ولمن قاتل الحرورية عشرة أنوار . وكان يقول : لجهنم سبعة أبواب : باب منها للحرورية . قال : «ولقد خرجوا فى زمان داود عليه السلام» .

سنة، كل باب أشد حرًّا من الذى فوقه بسبعين ضعفا . وقد ذكرنا هذا كلّه فى كتاب التذكرة .
وروى سلّام الطويل عن أبى سفيان عن أنس بن مالك عن النبىّ صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى : « لها سبعة أبواب لِكل بابٍ مِنهم جزء مقسوم » "جزء أشركوا بالله، وجزء شكوا فى الله، وجزء غفلوا عن الله، وجزء آثروا شهواتهم على الله، وجزء شفَوْا غيظهم بغضب الله ، وجزء صيّروا رغبتهم بحظهم من الله ، وجزء عتَوا على الله" . ذكره الحليمى أبو عبدالله الحسين بن الحسن فى كتاب (منهاج الدين) له، وقال : فإن كان ثابتا فالمشركون بالله هم الثنوية[1] . والشاكون هم الذين لا يدرون أن لهم إلها أو لا إله لهم، ويشكون فى شريعته أنها من عنده أم لا . والغافلون عن الله هم الذين يجحدونه أصلا ولا يثبتونه، وهم الدهرية . والمؤثرون شهواتهم على الله هم المنهمكون فى المعاصى ؛ لتكذيبهم رسل الله وأمره ونهيه . والشافون غيظهم بغضب الله هم القاتلون أنبياء الله وسائر الداعين إليه ، المعذّبون من ينصح لهم أو يذهب غير مذهبهم، والمصيّرون رغبتهم بحظهم من الله هم المنكرون بالبعث والحساب؛ فهم يعبدون ما يرغبون فيه، لهم جميع حظهم من الله تعالى، والعاتون على الله الذين لا يبالون، بأن يكون ما هم فيه حقا أو باطلا ، فلا يتفكرون ولا يعتبرون ولا يستدلون . والله أعلم بما أراد رسوله صلى الله عليه وسلم إن ثبت الحديث . ويروى أن سلمان الفارسى رضى الله عنه لما سمع هذه الآية « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ » فرّ ثلاثة أيام من الخوف لا يعقل، فجىء به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال : يا رسول الله، أنزلت هذه الآية « وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِين » ؟ فوالذى بعثك بالحق لقد قطعت قلبى ؛ فأنزل الله تعالى « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ » . وقال بِلال : كان النبىّ صلى الله عليه وسلم يصلى فى مسجد المدينة وحده ، فمرّت به امرأة أعرابية فصلت خلفه ولم يعلم بها ، فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ » فخرّت الأعرابية مغشيا عليها ، وسمع النبىّ صلى الله عليه وسلم وجبتها[2] فانصرف ودعا بماء فصب على وجهها

(١) فى ى : الوثنية .　　(٢) الوجبة : صوت الشىء يسقط فيسمع له كالهدّة .

حتى أفاقت وجلست، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "يا هذه مالك"؟ فقالت : أهذا شيء من كتاب الله المنزل، أو تقوله من تلقاء نفسك ؟ فقال : "يا أعرابية، بل هو من كتاب الله تعالى المنزل" فقالت : كل عضو من أعضائي يعذب على كل باب منها ؟ قال : "يا أعرابية، بل لكل باب منهم جزء مقسوم يعذب أهل كل منها على قدر أعمالهم" فقالت : والله إني امرأة مسكينة، مالي مال، ومالي إلا سبعة أعبد، أشهدك يا رسول الله، أن كل عبد منهم عن كل باب من أبواب جهنم حر لوجه الله تعالى . فأتاه جبريل فقال : "يا رسول الله، بشر الأعرابية أن الله قد حرم عليها أبواب جهنم كلها وفتح لها أبواب الجنة كلها" .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿٤٥﴾ ٱدْخُلُوهَا بِسَلَٰمٍ ءَامِنِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ أي الذين اتقوا الفواحش والشرك . « فِي جَنَّاتٍ » أي بساتين . « وعُيُونٍ » هي الأنهار الأربعة : ماء وخمر ولبن وعسل . وأما العيون المذكورة في سورة « الإنسان »(١) : الكافور والزنجبيل والسلسبيل، وفي « المطففين »(١) : التسنيم، فيأتي ذكرها وأهلها إن شاء الله . وضم العين من « عُيُونٍ » على الأصل، والكسر مراعاة للياء . وقرئ بهما . ﴿ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِنِينَ ﴾ قراءة العامة « ادْخُلُوهَا » بوصل الألف وضم الخاء، من دخل يدخل، على الأمر . تقديره : قيل ادخلوها . وقرأ الحسن وأبو العالية ورويس عن يعقوب « أُدْخِلُوها » بضم التنوين ووصل الألف وكسر الخاء على الفعل المجهول؛ من أدخل . أي أدخلهم الله إياها . ومذهبهم كسر التنوين في مثل « بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا الجَنَّةَ »(٢) وشبهه؛ إلا أنهم هاهنا ألقوا حركة الهمزة على التنوين؛ إذ هي ألف قطع، ولكن فيه انتقال من كسر إلى ضم ثم من ضم إلى كسر فيثقل على اللسان . ﴿ بِسَلَامٍ ﴾ أي بسلامة من كل داء وآفة . وقيل : بتحية من الله لهم . ﴿ آمِنِينَ ﴾ أي من الموت والعذاب والعزل والزوال .

---

(١) راجع جـ ١٩ ص ١٢٣، ١٣٩ — ١٤٠ — ٢٦٢ .

(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٧٤ .

قوله تعالى : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٤٧﴾ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُم مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴿٤٨﴾ ﴾

قال ابن عباس : أوّل مايدخل أهل الجنة الجنة تعرض لهم عينان ، فيشربون من إحدى العينين فيذهب الله ما في قلوبهم من غل، ثم يدخلون العين الأخرى فيغتسلون فيها فتشرق ألوانهم وتصفو وجوههم ، وتجرى عليهم نضرة النعيم ؛ ونحوه عن عليّ رضى الله عنه . وقال عليّ بن الحسين : نزلت في أبي بكر وعمر وعليّ والصحابة ، يعني ما كان بينهم في الجاهلية من الغل . والقول الأول أظهر ، يدل عليه سياق الآية . وقال عليّ رضى الله عنه : أرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من هؤلاء . والغل : الحقد والعداوة ؛ يقال منه : غلّ يغِلّ . ويقال : من الغلول وهو السرقة من المغنم : غَلّ يَغُلّ . ويقال من الخيانة : أغل يُغِل . كما قال[1] :

جَزَى الله عنا حَمْزَةَ ٱبنةَ نَوفلٍ ＊ جزاء مُغِلٍّ بالأمانة كاذبِ

وقد مضى هذا في آل عمران[2] . ﴿ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴾ أي لاينظر بعضهم إلى قفا بعض تواصلًا وتحابُبًا ؛ عن مجاهد وغيره . وقيل : الأسرة تدور كيفما شاءوا ، فلا يرى أحد قفا أحد . وقيل : « متقابلين » قد أقبلت عليهم الأزواج وأقبلوا عليهن بالودّ . وسرر جمع سرير ؛ مثل جديد وجُدد . وقيل : هو من السرور ؛ فكأنه مكان رفيع ممهد للسرور . والأول أظهر . قال ابن عباس : على سرر مكللة بالياقوت والزبرجد والدر ؛ السرير ما بين صَنْعَاء[3] إلى الجَابية وما بين عَدَن إلى أَيْلَة . و « إخوانًا » نصب على الحال من « المُتَّقين »

---

(١) البيت للنمر بن تولب من أبيات في أم أولاده . وكان من حديثها أن أخاه الحارث بن تولب سيد قومه أغار على بني أسد فسبي منهم امرأة منهم يقال لها : « حمزة بنت نوفل » فوهبها لأخيه النمر ففركته فحبسها حتى استقرت وولدت له أولادا ، ثم قالت له في بعض أيامها : إني قد اشتقت إلى أهلي ، فقال لها : إني أخاف إن صرت إلى أهلك أن تغلبيني على نفسك فواثقته لترجعن إليه ، ثم خانت عهده . (راجع الأغاني جـ١٩ ص١٥٨ طبع بولاق) . وفي التاج : جمرة . بجيم . فركته : أبغضته .　(٢) راجع جـ ٤ ص ٢٥٥　(٣) صنعاء : موضعان ، أحدهما باليمن وهي العظمى ، وأخرى قرية بالغوطة . والجابية : قرية من أعمال دمشق . وعدن : مدينة مشهورة على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن . وأيلة : مدينة على ساحل البحر الأحمر . (عن معجم البلدان) .

أو من المضمر فى « ٱدْخُلُوهَا » ، أو من المضمر فى « آمِنِينَ » ، أو يكون حالا مقدرة من الهاء والميم فى « صُدُورِهِمْ » . ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ أى إعياء وتعب . ﴿وَمَاهُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ دليل على أن نعيم الجنة دائم لايزول ، وأن أهلها فيها باقون . « أُكُلُهَا دَائِمٌ »[1] . « إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ »[2] .

قوله تعالى : ﴿نَبِّئْ عِبَادِيَ أَنِّيَ أَنَا ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٤٩﴾ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ ٱلْعَذَابُ ٱلْأَلِيمُ ﴿٥٠﴾﴾

هذه الآية وزان قوله عليه السلام : " لو يعلم المؤمن ماعنـد الله من العقوبة ما طمع بجنته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ماقنِط من رحمته أحد " أخرجه مسـلم من حديث أبى هريرة . وقد تقـدّم فى الفاتحة[3] . وهكذا ينبغى للإنسان أن يذكر نفســه وغيره فيخوف و يرجّى ، ويكون الخوف فى الصحة أغلب عليه منـه فى المرض . وجاء فى الحديث أن النبيّ صـلى الله عليه وسـلم خرج على الصحابة وهم يضحكون فقال : " أتضحكون و بين أيديكم الجنة والنـار" فشق ذلك عليهم فنزلت الآية . ذكره المـاورديّ والمهدويّ . ولفظ الثعلبيّ عن ابن عمر قال : أطلع علينا النبي صلى الله عليه وسلم من الباب الذى يدخل منه بنو شيبة ونحن نضحك فقال : " مالكم تضحكون لا أراكم تضحكون " ثم أدبر حتى إذا كان عنـد الحِجر رجع القهقرى فقال لنـا : " إنى لمـا خرجت جاءنى جبريل فقال يا محمد لم تقنط عبادى من رحمتى « نَبِّئْ عِبادِى أنِّى أنَا الغَفُورُ الرَّحِيم . وأن عَذابِى هُوَ العذَابُ الألِيم " . فالقنوط إياس ، والرجاء إهمال ، وخير الأمور أوساطها .

قوله تعالى : ﴿وَنَبِّئْهُمْ عَن ضَيْفِ إِبْرَٰهِيمَ ﴿٥١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَـٰمًا قَالَ إِنَّا مِنكُمْ وَجِلُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَـٰمٍ عَلِيمٍ ﴿٥٣﴾ قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَىٰٓ أَن مَّسَّنِيَ ٱلْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ ﴿٥٤﴾﴾

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٢٤ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢١٨ . (٣) راجع جـ ١ ص ١٣٩ .

قوله تعالى : ﴿وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ضيف ابراهيم : الملائكة الذين بشروه بالولد وبهلاك قوم لوط . وقد تقدّم ذكرهم[1] . وكان إبراهم عليه السلام يكنى أبا الضيفان ، وكان لقصره أربعة أبواب لكيلا يفوته أحد . وسمى الضيف ضيفا لإضافته إليك ونزوله عليك . وقد مضى من حكم الضيف فى « هود »[1] ما يكفى والحمد لله . ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ جمع الخبر لأن الضيف اسم يصلح للواحد والجمع والتثنية والمذكر والمؤنث كالمصدر . ضافه وأضافه أماله ؛ ومنه الحديث "حين تضيف الشمس للغروب" ، وضيفوفة[2] السهم ، والإضافة النحوية . ﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أى سلموا سلاما . ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ أى فزعون خائفون ، وإنما قال هذا بعد أن قرّب العجل ورآهم لا يأكلون ، على ما تقدّم فى هود[1] . وقيل : أنكر السلام ولم يكن فى بلادهم رسم السلام . ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ﴾ أى قالت الملائكة لا تخف . ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ أى حليم[3] ؛ قاله مقاتل . وقال الجمهور : عالم . وهو إسحاق . ﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ﴾ « أنْ » مصدرية ؛ أى على مس الكبر إياى وزوجتى ، وقد تقدّم فى هود وإبراهيم[1] ؛ حيث يقول : ﴿فَبِمَ تُبَشِّرُونَ﴾ استفهام تعجب . وقيل : استفهام حقيقى . وقرأ الحسن « تُوجَل » بضم التاء . والأعمش «بشرتمونِى» بغير ألف ، ونافع وشيبة «تُبَشِّرونِ» بكسر النون والتخفيف ؛ مثل «أَتُحَاجُّونِى» وقد تقدّم تعليله[4] . وقرأ ابن كثير وابن محيصن « تبشرونِّ » بكسر النون مشدّدة ، تقديره تبشروننى ، فأدغم النون فى النون . الباقون « تبشرونَ » بنصب النون بغير إضافة .

قوله تعالى : قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أى بما لا خلف فيه ، وأن الولد لابدّ منه . ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ﴾ أى من الآيسين من الولد ، وكان قد أيس من الولد لفرط

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٦٢ ، ص ٦٤ فما بعد ، ص ٣٧٥ .

(٢) ضاف السهم : عدل عن الهدف أو الرمية . (٣) فى ى : حكيم . (٤) راجع جـ ٧ ص ٢٨ .

الكبر . وقراءة العامة « مِنَ الْقَانِطِينَ » بالألف . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب « من القَنِطينَ » بلا ألف . وروى عن أبى عمرو . وهو مقصور من « الْقَانِطِينَ » . ويجوز أن يكون من لغة من قال : قَنِط يقنط ، مثل حذِر يحذر . وفتح النون وكسرها من « يَقْنِطُ » لغتان قرئ بهما . وحكى فيه « يقنُط » بالضم . ولم يأت فيه « قنَط يقنَط » [و] من فتح النون فى الماضى والمستقبل فإنه جمع بين اللغتين ، فأخذ فى الماضى بلغة من قال : قنَط يقنِط ، وفى المستقبل بلغة من قال : قنِط يقنَط ؛ ذكره المهدوى .

قوله تعالى : قَالَ وَمَن يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِۦٓ إِلَّا ٱلضَّآلُّونَ ﴿٥٦﴾

أى المكذبون الذاهبون عن طريق الصواب . يعنى أنه آستبعد الولد لِكبر سنه لا أنه قنط من رحمة الله تعالى .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿٥٧﴾ قَالُوٓا۟ إِنَّآ أُرْسِلْنَآ إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّآ ءَالَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٩﴾ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ قَدَّرْنَآ ۙ إِنَّهَا لَمِنَ ٱلْغَٰبِرِينَ ﴿٦٠﴾

فيه مسئلتان :

الأولى — لما علم أنهم ملائكة — إذ أخبروه بأمر خارق للعادة وهو بشراهم بالولد — قال : فما خطبكم ؟ والخطب الأمر الخطير . أى فما أمركم وشأنكم وما الذى جئتم به . ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ﴾ أى مشركين ضالين . وفى الكلام إضمار ؛ أى أرسلنا إلى قوم مجرمين لنهلكهم . ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ أتباعه وأهل دينه . ﴿إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ﴾ وقرأ حمزة والكسائى « لَمُنْجُوهُمْ » بالتخفيف من أَنْجَى . الباقون : بالتشديد من نَجَّى ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . والتنجية والإنجاء التخليص . ﴿إِلَّا ٱمْرَأَتَهُ﴾ استثنى من آل لوط آمرأته وكانت كافرة فالتحقت بالمجرمين فى الهلاك . وقد تقدمت قصة قوم لوط

فى « الأعراف »(١) وسورة « هود »(٢) بمـا فيه كفاية . ﴿ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ أى قضينا وكتبنا إنها لمن الباقين فى العذاب . والغابر : الباقى .

قال(٣) :

لا تَكْسَعِ الشَّوْلَ بأغبارها ✱ إنك لا تدرى منِ النّاتِجُ

الأغبار بقايا اللبن . وقـرأ أبو بكروالمفضـل « قَدَرْنَا » بالتخفيف هنا وفى النمـل(٤)، وشدد الباقون . الهروِىّ : يقال قدَر وقدّر، بمعنًى .

الثانيـــة — لا خلاف بيـن أهل اللسان وغيرهم أن الاستثناء من النفى إثبات ومن الإثبـات نفى؛ فإذا قال رجل : له علىّ عشرة دراهم إلا أربعـة إلا درهمـا؛ ثبت الإقرار بسبعة؛ لأن الدرهم مستثنى من الأربعة، وهو مثبت لأنه مستثنى من منفى، وكانت الأربعة منفية لأنها مستثناة من موجب وهو العشرة، فعاد الدرهم إلى الستة فصارت سبعة . وكذلك لو قال : علىّ خمسة دراهم إلا درهما إلا ثلثيه ؛ كان عليه أربعة دراهم وثلث . وكذلك إذا قال : لفلان علىّ عشرة إلا تسعة إلا ثمانية إلا سبعة؛ كان الاستثناء الثانى راجعا إلى ما قبله ، والثالث إلى الثانى فيكون عليـه درهمان ؛ لأن العشرة إثبات والثمانية إثبات فيكون مجموعها ثمانية عشر: والتسعة نفى والسبعة نفى فيكون ستة عشر تسقط من ثمانية عشر ويبقى درهمان، وهو القـدر الواجب بالإقرار لا غير . فقوله سـبحانه : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ . إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا امْرَأَتَهُ » فاستثنى آل لوط من القوم المجرمين، ثم قال : «إِلَّا امْرَأَتَهُ» فاستثناها من آل لوط، فرجعت فى التأويل إلى القوم المجرمين كما بيّنا . وهكذا الحكم فى الطلاق، لو قال لزوجته : أنت طالق ثلاثا إلا آثنتين إلا واحدة طلقت آثنتين؛ لأن الواحدة رجعت إلى الباقى من المستثنى منه وهى الثلاث . وكذا كل ما جاء من هذا فتفهمه .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٣ .	(٢) راجع جـ ٩ ص ٦٢ .

(٣) القائل هو الحارث بن حلزة . والكسع : ضرب ضرع الناقة بالماء البارد ليجف لبنها و يتراد فى ظهرها فيكون أقوى لها على الجدب فى العام القابل . والشول : جمع شائلة وهى من الإبل التى أتى عليها من حملها أو وضعها سبعة أشهر فخف لبنها . والأغبار : جمع الغبر، وهى بقية اللبن فى الضرع .	(٤) راجع جـ ١٣ ص ٢١٩ .

قوله تعـالى : ﴿فَلَمَّا جَآءَ ءَالَ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنكَرُونَ ﴿٦٢﴾ قَالُوا بَلْ جِئْنَٰكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٦٣﴾ وَأَتَيْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ﴿٦٤﴾ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ ٱلَّيْلِ وَٱتَّبِعْ أَدْبَٰرَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ وَٱمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ ﴿٦٥﴾﴾

قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ . قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أى لا أعرفكم . وقيل : كانوا شبابا ورأى جمالا فخاف عليهم من فتنة قومه ، فهذا هو الإنكار . ﴿قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ أى يشكون أنه نازل بهم ، وهو العذاب . ﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ أى بالصدق . وقيل : بالعذاب . ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ أى فى هلاكهم . ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ﴾ تقـدّم فى هود (١) . ﴿وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ﴾ أى كن من ورائهم لئلا يتخلف منهم أحد فيناله العذاب . ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ نهوا عن الالتفات ليجدّوا فى السير ويتباعدوا عن القرية قبل أن يفاجئهم الصبح . وقيـل : المعنى لا يتخلف . ﴿وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ قال ابن عباس : يعنى الشام . مقاتل : يعنى صَفَد ، قرية من قرى لوط . وقد تقـدّم . وقيـل : إنه مضى إلى أرض الخليل بمكان يقال له اليقين ، وإنمـا سمى اليقين لأن إبراهيم لمـا خرجت الرسـل شيعهم ، فقال لجبريل : من أين يخسف بهم؟ قال : "من ها هنا" وحدّ له حدّا ، وذهب جبريل ؛ فلما جاء لوط جلس عند إبراهيم وارتقبا ذلك العذاب ، فلما اهتزت الأرض قال إبراهيم : "أيقنت بالله" فسمّى اليقين .

قوله تعـالى : ﴿وَقَضَيْنَآ إِلَيْهِ ذَٰلِكَ ٱلْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰٓؤُلَآءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ ﴿٦٦﴾ وَجَآءَ أَهْلُ ٱلْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ ضَيْفِى فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٦٨﴾ وَٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿٦٩﴾ قَالُوٓا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ هَٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِىٓ إِن كُنتُمْ فَٰعِلِينَ ﴿٧١﴾﴾

(١) راجع جـ ٩ ص ٧٩ .

قوله تعالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ﴾ أى أوحينا إلى لوط . ﴿ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَٰؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ ﴾ نظيره « فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا »[1] . ﴿ مُصْبِحِينَ ﴾ أى عند طلوع الصبح . وقد تقدّم[2] . ﴿ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ﴾ أى أهل مدينة لوط ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ مستبشرين بالأضياف طمعا منهم فى ركوب الفاحشة . ﴿ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ ضَيْفِي ﴾ أى أضيافى . ﴿ فَلَا تَفْضَحُونِ ﴾ أى تخجلون . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴾ يجوز أن يكون من الخزى وهو الذل والهوان ، ويجوز أن يكون من الخزاية وهو الحياء والخجل . وقد تقدّم فى هود[2] . ﴿ قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ أى عن أن تضيف أحدا لأنا نريد منهم الفاحشة . وكانوا يقصدون بفعلهم الغرباء ؛ عن الحسن . وقد تقدّم فى الأعراف[3] . وقيل : أو لم ننهك عن أن تكلمنا فى أحد من الناس إذا قصدناه بالفاحشة . ﴿ قَالَ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ أى فتزوّجوهنّ ولا تركنوا إلى الحرام . وقد تقدّم بيان هذا فى هود[2] .

قوله تعالى : لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٧٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قال القاضى أبو بكر بن العربىّ : قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله تعالى هاهنا بحياة محمد صلى الله عليه وسلم تشريفا له ، أن قومه من قريش فى سكرتهم يعمهون وفى حيرتهم يتردّدون .

قلت : وهكذا قال القاضى عِياض : أجمع أهل التفسير فى هذا أنه قسم من الله جل جلاله بمدة حياة محمد صلى الله عليه وسلم . وأصله ضم العين من العمر ولكنها فتحت لكثرة الاستعمال . ومعناه وبقائك يا محمد . وقيل : وحياتك . وهذا نهاية التعظيم وغاية البر والتشريف . قال أبو الجوزاء : ما أقسم الله بحياة أحد غير محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أكرم البرية عنده . قال ابن العربى : «ما الذى يمنع أن يقسم الله سبحانه وتعالى بحياة لوط ويبلغ به من التشريف

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٤٢٧ (٢) راجع جـ ٩ ص ٤١ وص ٧٧ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٧ ص ٢٤٥

ما شاء ، وكل ما يعطيه الله تعالى للوط من فضل يؤتى ضعفيه من شرف لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أكرم على الله منــه ؛ أو لا ترى أنه سبحانه أعطى إبراهيم الخـلة وموسى التكليم وأعطى ذلك لمحمد ، فإذا أقسم بحياة لوط لحياة محمد أرفع . ولا يخرج من كلام إلى كلام لم يجر له ذكر لغير ضرورة » .

قلت : ما قاله حسن ؛ فإنه كان يكون قسمه سبحانه بحياة محمد صلى الله عليه وسلم كلاما معترضا فى قصة لوط . قال القشيرىّ أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم فى تفسيره : و يحتمل أن يقال : يرجع ذلك إلى قوم لوط ، أى كانوا فى سكرتهم يعمهون . وقيل : لمـا وعظ لوط قومه وقال هؤلاء بنـاتى قالت الملائكة : يا لوط ، « لعمرك إنهم لفى سكرتهم يعمهون » ولا يدرون ما يحل بهم صباحا . فإن قيـل : فقد أقسم تعالى بالتين والزيتون وطور سينين ؛ فمـا فى هذا ؟ قيل له : ما من شىء أقسم الله به إلا وذلك دلالة على فضــله على ما يدخل فى عداده ، فكذلك نبينا صلى الله عليه وسلم يجب أن يكون أفضل ممن هو فى عداده . والعمر والعمر (بضم العين وفتحها) لغتان ومعناهما واحد ؛ إلا أنه لا يستعمل فى القسم إلا بالفتح لكثرة الاستعمال . وتقول : عَمْرَكَ الله ، أى أسأل الله تعميرك . و« لَعَمْرُكَ » رفع بالابتداء وخبره محذوف ، المعنى لعمرك مما أقسم به .

الثانيـــة ــ كره كثير من العلماء أن يقول الإنسان لعمرى ؛ لأن معناه وحياتى . قال إبراهـيم النخعىّ : يكره للرجل أن يقول لعمرى ؛ لأنه حلف بحيـاة نفسه ، وذلك من كلام ضعفة الرجال . ونحو هذا قال مالك : إن المستضعفين من الرجال والمؤنّثين يقسمون بحياتك وعيشك ، وليس من كلام أهل الذُّكْران ، و إن كان الله سبحانه أقسم به فى هذه القصة ، فذلك بيان لشرف المنزلة والرفعة لمكانه ، فلا يحمل عليه سواه ولا يستعمل فى غيره . وقال ابن حبيب : ينبغى أن يصرف « لعمرك » فى الكلام لهـذه الآية . وقال قتادة : هو من كلام العرب . قال ابن العربىّ : و به أقول ، لكن الشرع قد قطعه فى الاستعمال وردّ القسم إليه .

قلت : القسم بـ « لعمرك ولعمرى » ونحوه فى أشعار العرب وفصيح كلامها كثير .

قال النابغة :

لَعَمْرِى وما عمـــرِى علىّ بهيّنٍ * لقد نَطقتْ بُطْـلا علىّ الأقارع[1]

آخـــر :

لَعَمْرُكَ إن الموت ما أخطأ الفتى * لكالطِّوَل المرْخَى وثِنْياه باليـدِ[2]

آخـــر :

أيّهـا المنكح الـثُّرَيّا سُهيـلًا * عَمْــرَكَ الله كيف يلتقـان

آخـــر :

إذا رَضيتْ علىّ بنو قُشـــير * لَعَمْـــرُ اللهِ أعجبنى رضاهـا

وقال بعض أهل المعانى : لا يجوز هـذا ؛ لأنه لا يقال لله عمر ، و إنمـا هو تعالى أزلىّ . ذكره الزهراوى .

الثالثـــة — قد مضى الكلام فيا يحلف به وما لا يجوز الحلف به فى « المـائدة »[3] ، وذكرنا هناك قول أحمد بن حنبل فيمن أقسم بالنبىّ صلى الله عليه وسلم لزمته الكفارة . قال ابن خو يزمنداد : من جوّز الحلف بغير الله تعالى مما يجوز تعظيمه بحق من الحقوق فليس يقول إنها يمين تتعلق بها كفارة ؛ إلا أنه من قصد الكذب كان ملوما ؛ لأنه فى الباطن مستخِف بما وجب عليه تعظيمه . قالوا : وقوله تعالى « لعمرك » أى وحياتك . و إذا أقسم الله تعالى بحياة نبيه فإنمـا أراد بيان التصريح لنـا أنه يجوز لنا أن نحلف بحياته . وعلى مذهب مالك معنى قوله : « لعمرك » و « التينِ والزيتونِ »[4] « والطورِ . وكِتابٍ مســطورٍ »[5] « والنجمِ إذا هوى » «والشمسِ وضحاها»[4] «لا أقسِم بِهذا البلدِ . وأنت حِل بِهذا البلدِ . ووالدٍ وما ولد»[4] . كل هذا معناه : وخالق التين والزيتون ، و برب الكتاب المسطور ، و برب البلد الذى حللت به ، وخالق عيشك وحياتك ، وحـق محمد ؛ فاليمين والقسم حاصل به سـبحانه لا بالمخلوق . قال ابن خو يزمنداد : ومن جوّز اليمين بغير الله تعالى تأوّل قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تحلفوا

---

(١) أراد بالأقارع بنى قريع بن عوف ، وكانوا قد وشوا به إلى النعمان .

(٢) البيت لطرفة بن العبد . والطول : الحبل . وثنياه : ما ثنى منه .

(٣) راجع جـ ٦ ص ٢٦٩ وما بعدها .

(٤) راجع جـ ٢٠ ص ١١٠ وص ٧٢ وص ٥٩ .

(٥) راجع جـ ١٧ ص ٥٨ وص ٨١ .

بآبائكم " وقال : إنما نهى عن الحلف بالآباء الكفار، ألا ترى أنه قال لما حلفوا بآبائهم : "للجبل عند الله أكرم من آبائكم الذين ماتوا فى الجاهلية". ومالك حمل الحديث على ظاهره. قال ابن خويزمنداد : واستدل أيضا من جوّز ذلك بأن أيمان المسلمين جرت منذ عهد النبيّ صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا أن يحلفوا بالنبيّ صلى الله عليه وسلم ، حتى أن أهل المدينة إلى يومنا هـذا إذا حاكم أحدهم صاحبه قال : احلف لى بحق ما حواه هذا القبر ، وبحق ساكن هذا القبر، يعنى النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وكذلك بالحرم والمشاعر العظام ، والركن والمقام والمحراب وما يتلى فيه[1] .

قوله تعالى : ﴿فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٧٣﴾ فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ ﴿٧٤﴾﴾

قوله تعالى : ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ نصب على الحال، أى وقت شروق الشمس . يقال : أشرقت الشمس أى أضاءت ، وشَرقت إذا طلعت . وقيل : هما لغتان بمعنًى . وأشرق القوم أى دخلوا فى وقت شروق الشمس . مثل أصبحوا وأمسوا ، وهو المراد فى الآية . وقيل : أراد شروق الفجر . وقيل : أوّل العذاب كان عند الصبح وامتدّ إلى شروق الشمس ، فكان تمام الهلاك عند ذلك . والله أعلم . و « الصَّيْحَةُ » العذاب . وتقدّم ذكر « سِجيل »[2] .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٧٥﴾﴾

فيه مسألتان :

الأولى ـــ قوله تعالى : ﴿لِلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ روى الترمذيّ الحكيم فى (نوادر الأصول) من حديث أبى سعيد الخدريّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " للمتفرسين " وهو قول مجاهد . وروى أبو عيسى الترمذيّ عن أبى سعيد الخدريّ قال قال رسول الله صلى الله

(١) تأمل هذا مع قوله عليه الصلاة والسلام " من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت " .

(٢) راجع جـ ٩ ص ٨١ .

عليه وسلم : " اتقوا فِراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله — ثم قرأ — « إنّ فِي ذلِك لآياتٍ لِلمتوَسِّمِين »" . قال : هذا حديث غريب . وقال مقاتل وابن زيد : للتوسمين للتفكرين . الضحاك : للناظرين . قال الشاعر(١) :

أو كلما وردتْ عُكَاظَ قبيلةٌ * بعثوا إلىّ عريفَهم يتوسَّمُ

وقال قتادة : للمعتبرين؛ قال زهير :

وفيهنّ مَلْهًى للصديق ومنظَرٌ * أنيقٌ لعينِ النـاظرِ المتوسِّمِ

وقال أبو عبيدة : للتبصرين، والمعنى متقارب . وروى الترمذي الحكيم من حديث ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن لله عز وجل عبادا يعرفون الناس بالتوسُّم " . قال العلماء : التوسم تفعل من الوسم، وهى العلامة التى يستدل بها على مطلوب غيرها . يقال : توسّمت فيه الخيرَ إذا رأيت مِيسم ذلك فيه ؛ ومنه قول عبد الله ابن رواحة للنبي صلى الله عليه وسلم :

إني توسّمت فيك الخير أعرفه * والله يعلم أنى ثابت البصر

آخر :

توسّمتُه لما رأيتُ مَهابةً * عليه وقلتُ المرءُ من آل هاشم

واتّسم الرجل إذا جعل لنفسه علامة يعرف بها . وتوسم الرجل طلب كلأ الوَسْمِيّ . وأنشد :

وأصبحن كالدوم النواعِم غدوة * على وِجْهَةٍ من ظاعنٍ متوسِّم

وقال ثعلب : الواسم الناظر إليك من فَرْقك إلى قدمك . وأصل التوسم التثبت والتفكر، مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة فى جلد البعير وغيره ، وذلك يكون بجودة القريحة وحدة الخاطر وصفاء الفكر . زاد غيره : وتفريغ القلب من حشو الدنيا ، وتطهيره من أدناس المعاصي وكُدُورة الأخلاق وفُضول الدنيا . روى نَهْشَل عن ابن عباس « لِلمتوسِّمين » قال : لأهل الصلاح والخير . وزعمت الصوفية أنها كرامة . وقيل : بل هى استدلال بالعلامات،

(١) هو طريف بن تميم العنبرى (عن شواهد سيبويه) .

ومن العلامات ما يبـدو ظاهرا لكل أحد و بأول نظرة ، ومنها ما يخفى فلا يبدو لكل أحد ولا يدرك ببادئ النظر . قال الحسن : المتوسّمون هم الذين يتوسّمون الأمور فيعلمون أن الذى أهلك قوم لوط قادر على أن يهلك الكفار ؛ فهذا من الدلائل الظاهرة . ومثـله قول ابن عباس : ما سألنى أحد عن شيء إلا عرفت أفقيهٌ هو أو غير فقيه . وروى عن الشافعى ومحمد بن الحسن أنهما كانا بفناء الكعبة ورجل على باب المسجد فقال أحدهما : أراه نجارا[1]، وقال الآخر : بل حدادا ، فتبادر من حضر إلى الرجل فسأله فقال : كنت نجارا[1] وأنا اليوم حدّاد . وروى عن جُنْدُب بن عبد الله البجليّ أنه أتى على رجل يقرأ القرآن فوقف فقال : من سمّع سمّع الله به ، ومن راءى راءى الله به . فقلنا له : كأنك عرضت بهذا الرجل ، فقال : إن هذا يقرأ عليك القرآن اليوم ويخرج غدا حَرورِيا ؛ فكان رأس الحَرُورِية ، واسمه مِرداس . وروى عن الحسن البصرى أنه دخل عليـه عمرو بن عبيد فقال : هذا سيد فتيان البَصرة إن لم يحدِث ، فكان من أمره من القدر ما كان ، حتى هجره عامة إخوانه . وقال لأيوب : هذا سيد فتيان أهل البصرة ، ولم يستثن . وروى عن الشعبيّ أنه قال لداود الأزدى وهو يُماريه : إنك لا تموت حتى تُكْوَى فى رأسك ، وكان كذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه دخل عليه قوم من مَذْحِج فيهم الأشتَر ، فصعّد فيه النظر وصوّبه وقال : أيهم هذا ؟ قالوا : مالك بن الحارث . فقال : ما له قاتله الله ! إنى لأرى للسلمين منه يوما عصيبا ؛ فكان منه فى الفتنة ما كان . وروى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه : أن أنس بن مالك دخل عليه ، وكان قد مرّ بالسوق فنظر إلى امرأة ، فلما نظر إليه قال عثمان : يدخل أحدكم علىّ وفى عينيه أثر الزنى ! فقال له أنس : أوَحْيًا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال لا ! ولكن برهان وفراسة وصدق . ومثله كثير عن الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين .

الثانيـــة ــ قال [القاضى][2] أبو بكر بن العربى : «إذا ثبت أن التوسم والتفرّس من مدارك المعانى فإن ذلك لا يترتب عليه حكم ولا يؤخذ به موسوم ولا متفرّس . وقد كان قاضى القضاة الشامى المـالكى ببغداد أيام كونى بالشام يحكم بالفراسة فى الأحكام ، جَرْيًا على طريق إياس

(١) فى ى : تاجرا . (٢) من ى .

ابن معاوية أيام كان قاضيا ، وكان شيخنا فخر الإســلام أبو بكر الشاشى صنف جزءا فى الرّد عليه ، كتبه لى بخطه وأعطانيــه ، وذلك صحيح ؛ فإن مدارك الأحكام معلومة شرعا مدركة قطعا وليست الفراسة منها .

قوله تعــالى : ﴿ وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ ﴿٧٦﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ وَإِن كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴿٧٨﴾ فَانتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿٧٩﴾ ﴾

قوله تعــالى : ﴿ وَإِنَّهَا ﴾ يعنى قرى قوم لوط . ﴿ لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ ﴾ أى على طريق قومك يا محمد إلى الشام . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى لعبرة للمصدّقين . ﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَظَالِمِينَ ﴾ يريد قوم شعيب ، كانوا أصحاب غِياض ورياض وشجر مثمر . والأَيْكَةُ : الغَيْضــة ، وهى جماعة الشــجر، والجمع الأَيْك . ويروى أن شجرهم كان دَوْمًا وهو المُقْل . قال النابغـــة :

تجـلُو بقـادِمَتَىْ حمامـة أَيْكَةٍ * بَرَدًا أُسِـفَّ لِثَـاتُه بالإِثْمِـد

وقيل : الأيكة اسم القرية . وقيل : اسم البلدة . وقال أبو عبيدة : الأيكة ولَيْكة مدينتهم ، بمنزلة بَكّة من مكة . وتقدّم خبر شعيب وقومه [1] . ﴿وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ﴾ أى بطريق واضح فى نفسه ، يعنى مدينة قوم لوط وبقعة أصحاب الأيكة يعتبر بهما من يمرّ عليهما .

قوله تعــالى : ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾ ﴾

الحِجْر ينطلق على معان : منها حِجر الكعبة . ومنها الحرام ؛ قال الله تعالى : « وَحِجْــرًا مَحْجُورًا [2] » أى حراما محــرما . والحِجر العقل ؛ قال الله تعــالى : « لِذِى حِجْــرٍ [3] » والحِجر حِجر القميص ؛ والفتح أفصح . والحِجــر الفرس الأنثى . والحِجر ديار ثمــود ، وهو المراد هنـا ،

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٤٧ . (٢) راجع جـ ١٣ ص ٥٨ . (٣) راجع جـ ٢٠ ص ٤٢ .

أى المدينة؛ قاله الأزهرى . قتادة : وهى ما بين مكة وتَبُوكَ، وهو الوادى الذى فيه ثمود . الطبرى : هى أرض بين الحجاز والشام، وهم قوم صالح . وقال : ﴿الْمُرْسَلِينَ﴾ وهو صالح وحده، ولكن من كذب نبيا فقد كذب الأنبياء كلهم ؛ لأنهم على دين واحد فى الأصول فلا يجوز التفريق بينهم . وقيــل : كذبوا صالحا ومن تبعه ومن تقدّمه من النبيين أيضا . والله أعلم . روى البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر فى غزوة تَبُوك أمرهم ألا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها . فقالوا : قد عجنّا واستقينا . فأمرهم رسول الله صلى الله عليــه وسلم أن يُهرِيقوا المـاء وأن يطرحوا ذلك العجين . وفى الصحيح عن ابن عمر أن الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود ، فاستقوا من آبارها وعجنوا به العجين ، فأمرهم رســول الله صلى الله عليه وسلم أن يُهرِيقوا ما استقوا و يعلفوا الإبل العجين ، وأمرهم أن يستقوا من البـئر التى تَرِدها النـاقة . وروى أيضا عن ابن عمر قال : مررنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين حَذَرًا أن يصيبكم مثل ما أصابهم" ثم زجر(1) فأسرع .

قلت: ففى هذه الآية التى بين الشارع حكمها وأوضح أمرها ثمان مسائل، استنبطها العلماء واختلف فى بعضها الفقهاء، فأولها — كراهة دخول تلك المواضع، وعليها حمل بعض العلماء دخول مقابر الكفار؛ فإن دخل الإنسان شيئا من تلك المواضع والمقابر فعلى الصفة التى أرشد إليها النبى صلى الله عليه وسلم من الاعتبار والخوف والإسراع . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تدخلوا أرض بابل فإنها ملعونة " .

مسـألة : أمر النبى صلى الله عليــه وسلم بهرق ما استقوا من بئر ثمود و إلقـاء ما عجن وخبز به لأجل أنه ماء سخط، فلم يجز الانتفاع به فرارا من سخط الله . وقال "اعلفوه الإبل".

---

(1) أى زجر صلى الله عليه وسلم ناقته .

قلت : وهكذا حكم المـاء النجس وما يعجن به . وثانيها — قال مالك : إن ما لا يجوز استعماله من الطعام والشراب يجوز أن تعلفه الإبل والبهائم ؛ إذ لا تكليف عليها ؛ وكذلك قال فى العسل النجس : إنه يعلفه النحل . وثالثهـا — أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلف ما عجن بهذا المـاء الإبل ، ولم يأمر بطرحه كما أمر فى لحوم الحُمُر الإنسية يوم خَيْبَر ؛ فدل على أن لحم الحُمر أشد فى التحريم وأغلظ فى التنجيس . وقد أمر رســول الله صلى الله عليه وسلم بكسب الحجام أن يُعلف الناضحَ والرقيق ، ولم يكن ذلك لتحريم ولا تنجيس . قال الشافعىّ : ولو كان حراما لم يأمره أن يطعمه رقيقه ؛ لأنه متعبّد فيــه كما تعبّد فى نفسه . ورابعها — فى أمره صلى الله عليه وسلم بعلف الإبل العجين دليـلٌ على جواز حمـل الرجل النجاســة إلى كلابه ليأكلوها ؛ خلافا لمن منع ذلك من أصحابنـا وقال : تطلق الكلاب عليهـا ولا يحملها إليها . وخامسها — أمره صلى الله عليه وسلم أن يستقوا من بئر الناقة دليل على التبرك بآثار الأنبياء والصالحين ، وإن تقـادمت أعصارهم وخفيت آثارهم ؛ كما أن فى الأوّل دليـلا على بغض أهل الفساد وذم ديارهم وآثارهم . هذا ، وإن كان التحقيق أن الجمادات غير مؤاخذات ، لكن المقرون بالمحبوب محبوب ، والمقرون بالمكروه المبغوض مبغوض ؛ كما قال كثير :

أحبّ لحبهـا السودانَ حتى * أحبّ لحبها سُـودَ الكلاب

وكما قال آخر :

أمرّ على الدّيار ديارِ ليـلَى * أقبّل ذا الجدارَ وذا الجدارا
وما تلك الديارُ شغَفْنَ قلبِي * ولكن حُبُّ من سكن الديارا (٢)

وسادسها — منع بعض العلماء الصلاة بهذا الموضع وقال : لا تجوز الصلاة فيها لأنها دار سخط و بقعة غضب . قال ابن العربىّ : فصارت هذه البقعة مستثناة من قوله صلى الله عليه وسلم : "جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا" فلا يجوز التيمم بترابها ولا الوضوء من مائها ولا الصلاة

---

(١) الناضح : البعير يستق عليه . (٢) الرواية المشهورة : « وما حب الديار » . والبيتان لمجنون ليلى . (راجع خزانة الأدب فى الشاهد التسعين بعد المائتين) .

فيها . وقد روى الترمذى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلى فى سبع مواطن : فى المزبلة والمجـزرة والمقبرة وقارعة الطريق ، وفى الحمام وفى معاطن الإبل وفوق بيت الله . وفى الباب عن أبى مَرْثَد وجابر وأنس: حديث ابن عمر إسناده ليس بذاك القوِى ، وقد تُكُلِّم فى زيد بن جبيرة من قِبل حفظه . وقد زاد علماؤنا : الدار المغصوبة والكنيسة والبِيعة والبيت الذى فيه تمـاثيل، والأرض المغصوبة أو موضعا تستقبل فيه نائمـا أو وجه رجل أو جدارا عليه نجاسة . قال ابن العربىّ : ومن هـذا المواضع ما منع لحق الغير، ومنه ما منع لحق الله تعالى، ومنه ما منع لأجل النجاسة المحققة أو لغلبتها ؛ فمـا منع لأجل النجاسة إن فرش فيـه ثوب طاهر كالحمـام والمقبرة فيها أو إليهـا فإن ذلك جائز فى المدوّنة . وذكر أبو مصعب عنه الكراهة . وفرق علماؤنا بين المقبرة القديمة والجديدة لأجل النجاسة ، وبين مقبرة المسلمين والمشركين؛ لأنها دار عذاب وبقعة سخط كالحِجر . وقال مالك فى المجموعة : لا يصلى فى أعطان الإبل وإن فرش ثوبا ؛ كأنه رأى لها علتين : الاستتار بها[1] ونفارها فتفسد على المصلى صلاته ، فإن كانت واحدة[2] فلا بأس ؛ كما كان النبىّ صلى الله عليه وسـلم يفعل ؛ فى الحديث الصحيح . وقال مالك : لا يصلى على بساط فيه تمـاثيل إلا من ضرورة . وكره ابن القاسم الصـلاة إلى القبلة فيها تمـاثيل ، وفى الدار المغصوبة ، فإن فعل أجزأه . وذكر بعضهم عن مالك أن الصلاة فى الدار المغصوبة لا تجزى . قال ابن العربىّ : وذلك عندى بخلاف الأرض فإن الدار لا تدخل إلا بإذن ، والأرض وإن كانت ملكا فإن المسجدية فيها قائمة لا يبطلها الملك .

قلت : الصحيح — إن شاء الله — الذى يدل عليه النظر والخبر أن الصلاة بكل موضع طاهر جائزة صحيحة . وما روى من قوله صلى الله عليه وسلم : " إن هـذا وادٍ به شيطان " وقد رواه مَعْمَر عن الزهرىّ فقال : وأخرجوا عن الموضع الذى أصابتكم فيه الغفلة . وقول علىّ : نهانى رسـول الله صلى الله عليه وسلم أن أصلى بأرض بَابِل فإنها ملعونة . وقوله عليه

(١) فى الموطأ : « لأنها يستتر بها للبول والغائط ؛ فلا تكاد تسلم مباركها من النجاسة » .
(٢) أى ناقة واحدة .

السـلام حين مرّ بالحِجر من ثمود : "لا تدخلوا على هـؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين" ونهيِه عن الصلاة فى معاطن الإبل إلى غير ذلك ممـا فى هذا الباب، فإنه مردود إلى الأصول المجتمع عليهـا والدلائل الصحيح مجيئها . قال الإمام الحافظ أبو عمر : المختار عندنا فى هـذا الباب أن ذلك الوادى وغيره من بقاع الأرض جائز أن يصلى فيها كلها ما لم تكن فيها نجاسـة متيقنة تمنـع من ذلك ، ولا معـنى لاعتلال من آعتل بأن موضع النوم عن الصـلاة موضع شيطان، وموضع ملعون لا يجب أن تقام فيه الصلاة، وكل ماروى فى هذا الباب من النهى عن الصـلاة فى المقبرة و بأرض بابل وأعطان الإبل وغير ذلك ممـا فى هذا المعنى، كل ذلك عندنا منسوخ ومدفوع لعموم قوله صلى الله عليـه وسلم : "جعلت لى الأرض كلها مسجدا وطهورا" ، وقوله صلى الله عليه وسلم مخبرا أن ذلك من فضائله وممـا خص به ، وفضائله عنـد أهل العلم لا يجوز عليها النسخ ولا التبديل ولا النقص . قال صـلى الله عليه وسـلم : "أوتيت خمسـا" — وقـد روى سـتا ، وقد روى ثلاثا وأربعـا ، وهى تنتهى إلى أزيد من تسـع[(١)]، قال فيهن — "لم يؤتهن أحد قبلى بعثت إلى الأحمر والأسـود ونصرت بالرعب وجعلت أمتى خير الأمم وأحِلت لى الغنـائم وجعلت لِى الأرض مسـجدا وطهورا وأوتيت الشفاعة و بعثت بجوامع الكلِم و بينا أنا نائم أتيت بمفاتيح الأرض فوضعت فى يدى وأعطيت الكوثر وختِم بِى النبيون" رواها جماعة من الصحابة . و بعضهم يذكر بعضها، و يذكر بعضهم ما لم يذكر غيره، وهى صحاح كلها . وجائز على فضائله الزيادة وغير جائز فيها النقصان؛ ألا ترى أنه كان عبدا قبل أن يكون نبيا ثم كان نبيا قبل أن يكون رسولا؛ وكذلك روى عنه . وقال : "ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم" ثم نزلت : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَـدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »[(٢)] . وسمـع رجلا يقـول : يا خير البرية ؛ فقـال : "ذاك إبراهيم" وقال : "لا يقولن أحدكم أنا خير من يونس بن متى" وقال : "السيد يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام" ثم قال بعد ذلك كله : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر" . ففضائله صلى الله عليه وسلم لم تزل

---

(١) فى روى : سبع .		(٢) راجع جـ ١٦ ص ٢٦١ .

تزداد إلى أن قبضه الله، فمن هاهنا قلنا : إنه لا يجوز عليها النسخ ولا الاستثناء ولا النقصان، وجائز فيها الزيادة . وبقوله صلى الله عليه وسلم : "جعلت لى الأرض مسجدا وطهورا" أجزنا الصلاة فى المقبرة والحمام وفى كل موضع من الأرض إذا كان طاهرا من الأنجاس . وقال صلى الله عليه وسلم لأبى ذرّ : "حيثما أدركتك الصلاة فصل فإن الأرض كلها مسجد" ذكره البخارىّ ولم يخص موضعا من موضع . وأما من احتج بحديث ابن وهب قال : أخبرنى يحيى بن أيوب عن زيد بن جبيرة عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر، حديث الترمذىّ الذى ذكرناه فهو حديث انفرد به زيد بن جبيرة وأنكروه عليه، ولا يعرف هـذا الحديث مسندا إلا برواية يحيى بن أيوب عن زيد بن جبيرة . وقد كتب الليث بن سعد إلى عبد الله بن نافع مولى ابن عمر يسأله عن هذا الحديث ، وكتب إليه عبد الله بن نافع لا أعلم من حدّث بهذا عن نافع إلا قد قال عليه الباطل. ذكره الحلوانى عن سعيد بن أبى مريم عن الليث، وليس فيه تخصيص مقبرة المشركين من غيرها. وقد روى عن علىّ بن أبى طالب قال : نهانى حبيبى صلى الله عليه وسلم أن أصلى فى المقبرة ، ونهانى أن أصلى فى أرض بابل فإنها ملعونة . وإسناده ضعيف مجتمع على ضعفه ، وأبو صالح الذى رواه عن علىّ هو سعيد ابن عبد الرحمن الغفارىّ ، بصرىّ ليس بمشهور ولا يصح له سماع عن علىّ ، ومَن دونه مجهولون لا يُعرفون . قال أبو عمر : وفى البـاب عن علىّ من قوله غيرَ مرفوع حديثٌ حسن الإسناد، رواه الفضل بن دُكين قال: حدثنا المغيرة بن أبى الحرّ الكندىّ قال حدّثنى أبو العَنْبس حُجر بن عنبس قال : خرجنا مع علىّ إلى الحرورية ، فلما جاوزنا سوريا وقع بأرض بابل ، قلنا : يا أمير المؤمنين أمسيتَ ، الصلاةَ الصلاةَ ؛ فأبى أن يكلم أحدا . قالوا : يا أمير المؤمنين ، قد أمسيتَ . قال بلى ، ولكن لا أصلى فى أرض خسف الله بها . والمغيرة بن أبى الحرّ كوفى ثقة ؛ قاله يحيى بن معين وغيره . وحُجر بن عنبس من كبار أصحاب علىّ . وروى الترمذىّ عن أبى سعيد الخدرىّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام" . قال الترمذىّ : رواه سفيان الثورىّ عن عمرو بن

يحيي عن أبيـه عن النبيّ صلى الله عليـه وسلم مرسلا، وكأنه أثبت وأصح . قال أبو عمـر : فسقط الاحتجاج به عنـد من لا يرى المرسـل حجة ، ولو ثبت كان الوجه ماذكرناه . ولسنا نقول كما قال بعض المنتحلين لمذهب المدنيين : إن المقبرة فى هـذا الحديث وغيره أريد بهـا مقبرة المشركين خاصة ؛ فإن قال : المقبرة والحمام بالألف واللام ؛ فغير جائز أن يرد ذلك إلى مقبرة دون مقبرة أو حمام دون حمام بغير توقيف عليه ، فهو قول لا دليل عليـه من كتاب ولا سنة ولا خبر صحيح ، ولا مدخل له فى القياس ولا فى المعقول ، ولا دل عليه فحوى الخطاب ولا خرج عليه الخبر . ولا يخلو تخصيص من خص مقبرة المشركين من أحد وجهين : إما أن يكون من أجل اختلاف الكفار إليها بأقدامهم فلا معنى لخصوص المقبرة بالذكر ؛ لأن كل موضع هم فيه بأجسامهم وأقدامهم فهو كذلك ، وقد جلّ رسول الله صلى الله عليـه وسلم أن يتكلم بمـا لا معنى له . أو يكون من أجل أنهـا بقعة سخط ، فلو كان كذلك ما كان رسول الله صلى الله عليـه وسلم ليبنى مسجده فى مقبرة المشركين و ينبشها و يسويهـا و يبنى عليها ، ولو جاز لقائل أن يخص من المقابر مقبرة للصلاة فيها لكانت مقبرة المشركين أولى بالخصوص والاستثناء من أجل هـذا الحديث . وكل من كره الصلاة فى المقبرة لم يخص مقبرة من مقبرة ؛ لأن الألف واللام إشارة إلى الجنس لا إلى معهود ، ولو كان بين مقبرة المسلمين والمشركين فرق لبينـه صلى الله عليه وسلم ولم يهمله ؛ لأنه بعث مبينا . ولو ساغ لجاهل أن يقول : مقبرة كذا لجاز لآخر أن يقول : حمام كذا ؛ لأن فى الحديث المقبرة والحمـام . وكذلك قوله : المزبلة والمجزرة ؛ غير جائز أن يقال : مزبلة كذا ولا مجزرة كذا ولا طريق كذا ؛ لأن التحكم فى دين الله غير جائز .

وأجمع العلماء على أن التيمم على مقبرة المشركين إذا كان الموضع طيبا طاهرا نظيفا جائز . وكذلك أجمعوا على أن من صلى فى كنيسة أو بيعة على موضع طاهر ، أن صلاته ماضية جائزة . وقد تقدّم هذا فى سورة «براءة»(١) . ومعلوم أن الكنيسة أقرب إلى أن تكون بقعة سخط من المقبرة ؛

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٢٥٥ .

لأنها بقعة يعصى الله و يكفر به فيها ، وليس كذلك المقبرة . وقــد وردت السنة باتخاذ البيع والكنائس مساجد . روى النسائي عن طَــلْق بن علي قال : خرجنا وفدا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا معه ، وأخبرناه أن بأرضنا بيعة لنا ، وذكر الحديث . وفيه : "فإذا أتيتم أرضكم فاكسروا بيعتكم واتخذوها مسجدا" . وذكر أبو داود عن عثمان بن أبي العاص أن النبي صلى الله عليــه وسلم أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كانت طواغيتهم . وقــد تقدّم في « براءة »(1) . وحسبك بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذى أُسِّس على التقوى مبنيــا في مقبرة المشركين؛ وهو حجة على كل من كره الصلاة فيها . وممن كره الصلاة في المقبرة سواء كانت لمسلمين أو مشركين الثوري وأبو حنيفــة والأوزاعي والشــافعي وأصحابهم . وعند الثوري لا يعيد . وعند الشافعي أجزأه إذا صلى في المقبرة في موضع ليس فيه نجاسة؛ للأحاديث المعلومة في ذلك، ولحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا" ، ولحديث أبي مَرثد الغنوي عن النبي صلى الله عليــه وسلم أنه قال : "لا تصلوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها" . وهذان حديثان ثابتان من جهة الإسناد، ولا حجة فيهما ؛ لأنهما محتملان للتأويل، ولا يجب أن يمتنع من الصلاة في كل موضع طاهر إلا بدليل لا يحتمل تأويلا . ولم يفرق أحد من فقهاء المسلمين بين مقبرة المسلمين والمشركين إلا ما حكيناه من خطل القول الذى لا يشتغل بمثله، ولا وجه له في نظر ولا في صحيح أثر .

وثامنهــا(2) — الحائط يلقى فيه النتن والعذرة ليكرم فلا يصلى فيه حتى يسقى ثلاث مرات، لمــا رواه الدارقطني عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحائط يلقى فيه العذرة والنتن قال: "إذا سقي ثلاث مرات فصل فيه". وخرجه أيضا من حديث نافع عن ابن عمر أنه سئل عن هذه الحيطان التى تلقى فيها العذرات وهذا الزبل، أيصلى فيها؟ فقال : إذا سقيت ثلاث مرات فصل فيهــا . رفع ذلك إلى النبي صلى الله عليــه وسلم . اختلفا في الإسناد، والله أعلم .

---

(1) راجع جـ ٨ ص ٢٥٤ فما بعد . (2) أراد ثامن المسائل التى استنبطها الفقهاء . والحائط الحديقة .

قوله تعـالى : وَءَاتَيْنَـٰهُمْ ءَايَـٰتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٨١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُمْ آيَاتِنَا ﴾ أى بآياتنا . كقوله : « آتِنَا غَدَاءَنَا » (١) أى بغذائنا . والمراد الناقــة ، وكان فيها آيات جمة : خروجها من الصخرة، ودُنُوُّ نتاجها عند خروجها ، وعظمها حتى لم تشبهها ناقة، وكثرة لبنها حتى تكفيهم جميعا . ويحتمل أنه كان لصالح آيات أُخَر سوى الناقة، كالبئر وغيره . ﴿ فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ أى لم يعتبروا .

قوله تعـالى : وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتًا ءَامِنِينَ ﴿٨٢﴾ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴿٨٣﴾ فَمَآ أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٤﴾

النحت فى كلام العرب : البرى والنجر . نحته ينحته (بالكسر (٢)) نحتا أى براه . والنحاتة البراية . والمِنحت ما ينحت به . وفى التنزيل « أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ (٣) » أى تنجرون وتصنعون . فكانوا يتخذون من الجبال بيوتا لأنفسهم بشدة قوتهم . ﴿ آمِنِينَ ﴾ أى من أن تسقط عليهم أو تخرب . وقيل : آمنين من الموت . وقيل: من العذاب . ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ ﴾ أى فى وقت الصبح، وهو نصب على الحال . وقد تقدّم ذكر الصيحة فى هود والأعراف (٤) . ﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ من الأموال والحصــون فى الجبال، ولا ما أعطوه من القــوة .

قوله تعـالى : وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ۗ وَإِنَّ ٱلسَّاعَةَ لَـَٔاتِيَةٌ ۖ فَٱصْفَحِ ٱلصَّفْحَ ٱلْجَمِيلَ ﴿٨٥﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْخَلَّـٰقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾

---

(١) راجع جـ ١١ ص ١٢ .	(٢) وبالفتح وبه قرأ الحسن وذكر فى المثلثات أن المتواتر هو الصحيح .
(٣) راجع جـ ١٥ ص ٩٦ .	(٤) راجع جـ ٩ ص ٦١ وجـ ٧ ص ٢٤٢ .

قوله تعالى : ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ أى للزوال والفناء. وقيـل : أى لأجازى المحسن والمسىء ؛ كما قال : « وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى » [(١)] . ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ﴾ أى لكائنة فيجزى كل بعمله . ﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ مثل «وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا» [(٢)] أى تجاوز عنهم يا محمد، واعف عفوا حسنا ؛ ثم نسخ بالسيف . قال قتادة : نسخه قوله : « فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ » [(٣)] . وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : " لقد جئتكم بالذبح وبعثت بالحصاد [(٤)] ولم أبعث بالزراعة "؛ قاله عكرمة ومجاهد . وقيـل : ليس بمنسوخ، وأنه أمر بالصفح فى حق نفسه فيما بينه و بينهم . والصفح : الإعراض ؛ عن الحسن وغيره . ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ﴾ أى المقدر للخلق والأخلاق [(٥)] . ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأهل الوفاق والنفاق .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَـٰكَ سَبْعًا مِّنَ ٱلْمَثَانِي وَٱلْقُرْءَانَ ٱلْعَظِيمَ ﴿٨٧﴾

اختلف العلماء فى السبع المثانى؛ فقيل : الفاتحة ؛ قاله علىّ بن أبى طالب وأبو هريرة والربيع بن أنس وأبو العالية والحسن وغيرهم، وروى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة، من حديث أبيّ بن كعب وأبى سعيد بن المعلى . وقد تقدّم فى تفسير الفاتحة [(٦)] . وخرّج الترمذى من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الحمد لله أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثانى " . قال : هذا حديث حسن صحيح . وهذا نص، وقـد تقدّم فى الفاتحة . وقال الشاعر :

نشـدتكم بمنزل القـرآن * أمّ الكتاب السبع من مثانى

وقال ابن عبـاس : هى السبع الطُّوَل : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمـائدة ، والأنعـام، والأعراف ، والأنفال والتوبة معا ؛ إذ ليس بينهما التسمية . وروى النسائىّ:

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٠٥ . (٢) راجع جـ ١٩ ص ٤٤ . (٣) راجع جـ ٥ ص ٣١٠ .
(٤) كذا فى الأصول وتفسير الطبرى . وفى كتاب الجامع الصغير : «بالجهاد» . (٥) كذا فى الأصول .
(٦) راجع جـ ١ ص ١٠٨ .

حدثنا على بن حجر أخبرنا شريك عن أبى إسحاق عن سـعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله عز وجل : ﴿ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ﴾ قال : السبع الطول : وسميت مثانى لأن العبر والأحكام والحدود ثنيت فيها . وأنكر قوم هذا وقالوا : أنزلت هـذه الآية بمكة ، ولم ينزل من الطول شيء إذ ذاك . وأجيب بأن الله تعالى أنزل القرآن إلى السماء الدنيا ثم أنزله منها نجوما : فما أنزله إلى السماء الدنيا فكأنمـا آتاه محمدا صلى الله عليه وسلم وإن لم ينزل عليه بعد . وممن قال إنها السبع الطول : عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وسعيد بن جبير ومجاهد . وقال جرير :

جزى الله الفرزدق حين يُمْسِى * مُضيعـا للمفصّـل والمثـانى

وقيل : المثانى القرآن كله؛ قال الله تعالى : « كِتَاباً مُتَشَابِهاً مَثَانِيَ »[1] . هذا قول الضحاك وطاوس وأبو مالك، وقاله ابن عباس . وقيل له : مثانى؛ لأن الأنباء والقصص ثنيت فيه . وقالت صفية بنت عبد المطلب ترثى رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فقد كان نورا ساطعا يُهتدى به * يُخَصّ بتـنزيل المثانى المعظّم

أى القرآن . وقيل : المراد بالسبع المثانى أقسام القرآن من الأمر والنهى والتبشير والإنذار وضرب الأمثال وتعديد نِعَم وأنباء قرون؛ قاله زياد بن أبى مريم . والصحيح الأوّل لأنه نص . وقد قدمنا فى الفاتحة أنه ليس فى تسميتها بالمثانى ما يمنع من تسمية غيرها بذلك؛ إلا أنه إذا ورد عن النبيّ صلى الله عليه وسلم وثبت عنه نص فى شيء لا يحتمل التأويل كان الوقوف عنده .

قوله تعـالى : ﴿ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ﴾ فيـه إضمار تقـديره : وهو أن الفاتحة القرآن العظيم لاشتمالهـا على ما يتعـلق بأصول الإسـلام . وقد تقـدّم[2] فى الفاتحة . وقيل : الواو مقحمة، التقدير : ولقد آتيناك سبعا من المثانى القرآن العظيم . ومنه قول الشاعر :

إلى الملِك القَـرْمِ وابْنِ الهُمام * ولَيثِ الكَتِيبَةِ فى المُـزْدَحَم

وقد تقدّم عند قوله : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى »[3] .

---

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٤٨ . (٢) راجع جـ ١ ص ١١٢ . (٣) راجع جـ ٣ ص ٢١٣

قوله تعالى : لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِۦٓ أَزْوَٰجًا مِّنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ﴾ المعنى : قد أغنيتك بالقرآن عما فى أيدى الناس ؛ فإنه ليس مِنا من لم يتغنّ بالقرآن ؛ أى ليس مِنا من رأى أنه ليس يَغْنَى بما عنده من القرآن حتى يطمح بصره إلى زخارف الدنيا وعنده معارف المَوْلَى . يقال : إنه وافى سبع قوافل من بُصْرَى وأذْرِعَات ليهود قُرَيظة والنضير فى يوم واحد ، فيها البُرّ والطِّيب والجوهر وأمتعة البحر، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها وأنفقناها فى سبيل الله، فأنزل الله تعالى «وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي» أى فهى خير لكم من القوافل السبع ، فلا تمدّن أعينكم إليها . وإلى هذا صار ابن عيينة، وأورد قوله عليه السلام: "ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن " أى من لم يستغن به . وقد تقدّم هـذا المعنى فى أوّل الكتاب[1] . ومعنى ﴿ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ أى أمثالا فى النعم ، أى الأغنياء بعضهم أمثال بعض فى الغنى، فهم أزواج .

الثانيـــة — هذه الآية تقتضى الزجر عن التشوّف إلى متاع الدنيا على الدوام، وإقبال العبد على عبادة مولاه . ومثله « وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ[2] » الآية . وليس كذلك؛ فإنه روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " حبب إلىّ من دنياكم[3] النساء والطيب وجعلت قرّة عينى فى الصلاة " . وكان عليه الصلاة والسلام يتشاغل بالنساء، جِبِلّة الآدمية وتشوّف الخِلقة الإنسانيـة ، ويحافظ على الطِّيب ، ولا تقرّ له عين إلا فى الصلاة لدى مناجاة المولى، ويرى أن مناجاته أحرى من ذلك وأولى، ولم يكن فى دين محمد الرهبانية والإقبال على الأعمال الصالحة بالكلّية[4] كما كان فى دين عيسى ،

---

(١) راجع جـ ١ ص ١٢ . (٢) راجع جـ ١١ ص ٢٦١ . (٣) كذا فى سنن النسائى ومسند الإمام أحمد . والذى فى الأصول : «حبب إلى من دنيا كم ثلاث... الخ» وبكلمة «ثلاث» لا يستقيم الكلام . راجع كشف الخفا جـ ١ ص ٣٣٨ ففيه بحث شيق واف . (٤) أى الانقطاع الكلى عن الدنيا فإنه من معانى الرهبانية .

وإنمـا شرع الله سبحانه حنيفية سمحة خالصة عن الحرج خفيفة على الآدمىّ، يأخذ من الادمية بشهواتها ويرجع إلى الله بقلب سليم . ورأى القـراء والمخلصون من الفضلاء الانكفاف عن اللذات والخلوصَ لرب الأرض والسموات اليـوم أولى؛ لمـا غلب على الدنيـا من الحرام ، واضطرّ العبد فى المعاش إلى مخالطة من لا تجوز مخالطته ومصانعة من تحرم مصانعته ، فكانت القراءة أفضل، والفرار عن الدنيا أصوب للعبد وأعدل؛ قال صلى الله عليه وسلم : "يأتى على الناس زمان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف[1] الجبال ومواقع القطر يفرّ بدينه من الفتن" .

قوله تعـالى : ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى ولا تحزن على المشركين إن لم يؤمنوا . وقيل : المعنى لا تحزن على ما متعوا به فى الدنيا فلك فى الآخرة أفضل منـه . وقيل : لا تحزن عليهم إن صاروا إلى العذاب فهم أهل العذاب . ﴿ وَٱخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أى ألِن جانبك لمن آمن بك وتواضع لهم . وأصـله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ثم قبضه على الفرخ ، فجعل ذلك وصفا لتقريب الإنسان أتبـاعه . ويقال : فلان خافض الجناح ، أى وقـور ساكن . والجناحان من ابن آدم جانباه ؛ ومنـه « وَٱضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ[2] » وجناح الطائر يده . وقال الشاعر :

وحَسْبُك فِتيَـةٌ لزعيم قوم　*　يمـدّ على أخى سُقْم جناحا

أى تواضعا ولينا .

قوله تعـالى : وَقُـلْ إِنِّىٓ أَنَا ٱلنَّذِيرُ ٱلْمُبِينُ ﴿٨٩﴾ كَمَآ أَنزَلْنَـا عَلَى ٱلْمُقْتَسِمِينَ ﴿٩٠﴾

فى الكلام حذف؛ أى إنى أنا النذير المبين عذابا، فحذف المفعول، إذ كان الإنذار يدل عليه، كما قال فى موضع آخر : « أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ[3] » . وقيل : الكاف زائدة، أى أنذرتكم ما أنزلنا على المقتسمين؛ كقوله : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَىْءٌ[4] » . وقيل : أنذرتكم

(١) أى رءوسها .　(٢) راجع جـ ١١ ص ١٩٠ .　(٣) راجع جـ ١٥ ص ٣٤٦ .
(٤) راجع جـ ١٦ ص ٧ .

مثل ما أنزلنا بالمقتسمين . وقيل : المعنى كما أنزلنا على المقتسمين ، أى من العذاب وكفيناك المستهزئين ، فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين الذين بغوا ، فإنا كفيناك أولئك الرؤساء الذين كنت تلقى منهم ما تلقى .

وآختلف فى « المقتسمين » على أقوال سبعة : الأوّل — قال مقاتل والفراء : هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فآقتسموا أعقاب(1) مكة وأنقابها وفجاجها يقولون لمن سلكها : لا تغتروا بهذا الخارج فينا يدّعى النبوّة ؛ فإنه مجنون ، وربما قالوا ساحر، وربما قالوا شاعر، وربما قالوا كاهن . وسُمّوا المقتسمين لأنهم اقتسموا هذه الطرق ، فأماتهم الله شرّ ميتة ، وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حَكَمًا على باب المسجد ، فإذا سألوه عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : صدق أولئك . الثانى — قال قتادة : هم قوم من كفار قريش اقتسموا كتاب الله فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه سحرا ، وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأوّلين . الثالث — قال ابن عباس : هم أهل الكتاب آمنوا ببعضه ، وكفروا ببعضه . وكذلك قال عكرمة : هم أهل الكتاب ، وسُمّوا مقتسمين لأنهم كانوا مستهزئين ، فيقول بعضهم : هذه السورة لى وهذه السورة لك . وهو القول الرابع . الخامس — قال قتادة : قسموا كتابهم ففرّقوه وبدّدوه وحرّفوه . السادس — قال زيد بن أسلم : المراد قوم صالح ، تقاسموا على قتله فسموا مقتسين ؛ كما قال تعالى : « تَقَاسَمُوا بِاللهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ »(2) . السابع — قال الأخفش : هم قوم اقتسموا أيمانا تحالفوا عليها . وقيل : إنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام وأبو البَخْتَرِيّ بن هشام والنضر بن الحارث وأمية بن خلف ومنبّه بن الحجاج ؛ ذكره الماوردىّ .

قوله تعالى : ﴿ ٱلَّذِينَ جَعَلُوا ٱلْقُرْءَانَ عِضِينَ ﴾ (٩١)

هذه صفة المقتسمين . وقيل : هو مبتدأ وخبره «لَنَسْأَلَنَّهُمْ» . وواحد العِضين عِضَة، من عضّيت الشىء تعضية أى فرّقته ؛ وكل فرقة عِضَة . وقال بعضهم : كانت فى الأصل

(1) الأعقاب ما بعد مكة من الطرق يفد منها الناس ، والأنقاب : منافذ الجبال ، والفجاج : الطرق الواسعة

(2) راجع جـ ١٣ ص ٢١٦ .

عِضْوَة فنقصت الواو، ولذلك جمعت عضين ؛ كما قالوا : عِزِين فى جميع عِزة ، والأصـل عِزوة، وكذلك ثُبَـة وثبين . ويرجع المعنى إلى ما ذكرناه فى المقتسمين . قال ابن عباس : آمنوا ببعض وكفروا ببعض. وقيل : فرّقوا أقاويلهم فيه فجعلوه كذبا وسحرا وكهانة وشعرا. عضوته أى فرقته . قال الشاعر — هو رؤبة — :

* وليس دينُ الله بالمُعَضَّى *

أى بالمفترق . ويقال : نقصانه الهـاء وأصله عضْهة ؛ لأن العِضَه والعِضين فى لغـة قريش السحر . وهم يقولون للساحر : عاضِه وللساحرة عاضِهة . قال الشاعر :

أعــوذ بربى من النـافثا * تِ فى عُقَـد العاضِـه المُعْضِه

وفى الحديث : لعن رســول الله صلى الله عليه وسلم العاضِهة والمُسْتَعْضِهَة، وفسر: الساحِرة والمستسحِرة . والمعنى: أكثروا البُهْت على القرآن ونوّعوا الكذب فيه، فقالوا: سحر وأساطير الأولين ، وأنه مفترى ، إلى غير ذلك . ونظير عِضة فى النقصان شَـفة، والأصل شَفْهة . كما قالوا : سنَة، والأصل سنْهة ، فنقصوا الهاء الأصلية وأثبتت هاء العلامة وهى للتأنيث . وقيل : هو من العَضْه وهى النميمة . والعَضِيهة البهتان، وهو أن يعضَه الإنسان ويقول فيه ما ليس فيــه . يقال عَضَهه عضْها رماه بالبهتان . وقــد أعْضَهْت أى جئت بالبهتان . قال الكسائى : العِضــة الكذب والبهتان، وجمعها عِضون، مثل عِزة وعزون، قال تعـالى : «الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ» . ويقال : عضّوه أى آمنوا بمـا أحبوا منه وكفروا بالباقى، فأحبط كفرهم إيمـانهم . وكان الفراء يذهب إلى أنه مأخوذ من العِضاة ، وهى شجر الوادى ويخرج كالشوك .

قوله تعـالى : فَوَرَبِّكَ لَنَسْئَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ أى لنسئلن هؤلاء الذين جرى ذكرهم عما عملوا فى الدنيا . وفى البخارى : وقال عِدة من أهل العلم فى قوله : «فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ» عن لا إله إلا الله .

قلت : وهذا قد روى مرفوعا، روى الترمذيّ الحكيم قال : حدثنا الجارود بن معاذ قال حدثنا الفضل بن موسى عن شريك عن ليث عن بشير بن نَهِيك عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » قال : "عن قول لا إله إلا الله" قال أبو عبد الله : معناه عندنا عن صدق لا إله إلا الله ووفائها؛ وذلك أن الله تعالى ذكر فى تنزيله العمل فقال « عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولم يقل عما كانوا يقولون، وإن كان قد يجوز أن يكون القول أيضا عمل اللسان، فإنما المعنيّ به ما يعرفه أهل اللغة أن القول قولٌ والعملَ عملٌ . وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "عن لا إله إلا الله" أى عن الوفاء بها والصدق لمقالها . كما قال الحسن البصريّ : ليس الإيمان بالتحلّى ولا الدين بالتمنى ولكن ما وَقَرَ فى القلوب وصدقته الأعمال . ولهذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قال لا إله إلا الله مخلصا دخل الجنة" قيل : يارسول الله، وما إخلاصها؟ قال : "أن تحجُزه عن محارم الله" . رواه زيد بن أرقم . وعنه أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله عهد إلىّ ألا يأتينى أحد من أمتى بلا إله إلا الله لا يخلط بها شيئا إلا وَجَبت له الجنة" قالوا : يا رسول الله وما الذى يخلط بلا إله إلا الله ؟ قال : "حرصا على الدنيا وجَمْعا لها ومنعا لها ، يقولون قول الأنبياء ويعملون أعمال الجبابرة" . وروى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا إله إلا الله تمنع العباد من سخط الله ما لم يؤثروا صفَقَة دنياهم على دينهم فإذا آثروا صفقة دنياهم على دينهم ثم قالوا لا إله إلا الله ردّت عليهم وقال الله كذبتم" . أسانيدها فى نوادر الأصول .

قلت والآية بعمومها تدل على سؤال الجميع ومحاسبتهم كافرهم ومؤمنهم ، إلا من دخل الجنة بغير حساب على ما بيناه فى كتاب (التذكرة) . فإن قيل : وهل يسأل الكافر ويحاسب؟ قلنا : فيه خلاف ، وذكرناه فى التذكرة . والذى يظهر سؤاله؛ للآية وقوله : « وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ »(1) وقوله : « إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ . ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ »(2) . فإن قيل : فقد قال تعالى :

---

(1) راجع جـ ١٥ ص ٧٢ . (2) راجع جـ ٢٠ ص ٣٨ .

« وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ »(١) وقال : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ »(٢) ، وقال : « وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ »(٣) ، وقال : « إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ »(٤) . قلنا : القيامة مواطن ، فموطن يكون فيه سؤال وكلام ، وموطن لا يكون ذلك فيه . قال عكرمة : القيامة مواطن ، يسأل فى بعضها ولا يسأل فى بعضها . وقال ابن عباس : لا يسألهم سؤال استخبار واستعلام هل عملتم كذا وكذا ، لأن الله عالم بكل شيء ، ولكن يسألهم سؤال تقريع وتوبيخ فيقول لهم : لِم عصيتم القرآن وما حجتكم فيه ؟ واعتمد قُطْرُب هذا القول . وقيل : « لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » يعنى المؤمنين المكلّفين ، بيانُه قولُه تعالى : « ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ »(٥) . والقول بالعموم أولى كما ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٩٤﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِءِينَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ أى بالذى تؤمر به ، أى بلغ رسالة الله جميع الخلق لتقوم الحجة عليهم ، فقد أمرك الله بذلك . والصدع : الشق . وتصدّع القوم أى تفرّقوا ؛ ومنه « يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ »(٦) أى يتفرقون . وصدعته فانصدع أى انشق . وأصل الصدع الفرق والشقّ . قال أبو ذؤيب يصف الحمار وأُتُنَه :

وكأنهنّ رِبابــة وكأنّــه * يَسَرٌ يُفيض على القِداح ويَصْدَع(٧)

أى يفرق ويشق . فقوله : « اصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ » قال الفرّاء : أراد فاصدع بالأمر ، أى أظهر دينك ، فـ « ما » مع الفعل على هذا بمنزلة المصدر . وقال ابن الأعرابى : معنى اصدع بما تؤمر ، أى اقصد . وقيل : « فاصدع بما تؤمر » أى فرّق جمعهم وكلمتهم بأن تدعوهم إلى التوحيد فإنهم يتفرّقون بأن يجيب البعض ؛ فيرجع الصدع على هذا إلى صدع جماعة الكفار .

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ٣١٥ . (٢) راجع جـ ١٧ ص ١٧٣ . (٣) راجع جـ ٢ ص ٢٣٤ .
(٤) راجع جـ ١٩ ص ٢٥٧ . (٥) راجع جـ ٢٠ ص ١٧٤ . (٦) راجع جـ ١٤ ص ٢١ .
(٧) الربابة : الجلدة التى تجمع فيها السهام . واليسر : صاحب الميسر الذى يضرب بالقداح .

قوله تعـالى : ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى عن الاهتمام باستهزائهم وعن المبالاة بقولهم، فقد برأك الله عما يقولون . وقال ابن عباس : هو منسوخ بقوله «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ»[1] .
وقال عبد الله بن عبيد : ما زال النبيّ صلى الله عليه وسلم مستخفيا حتى نزل قوله تعـالى : «فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ» فخرج هو وأصحابه . وقال مجاهد : أراد الجهر بالقرآن فى الصلاة . «وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ» لا تبال بهم . وقال ابن إسحاق : لما تمادوا فى الشر وأكثروا برسول الله صلى الله عليه وسلم الاستهزاء أنزل الله تعالى ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ . الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ . والمعنى اصدع بما تؤمر ولا تخف غير الله ؛ فإن الله كافيك من أذاك كما كفاك المستهزئين، وكانوا خمسة من رؤساء أهل مكة، وهم الوليد بن المغيرة وهو رأسهم، والعاص بن وائل ، والأسود بن المطلب بن أسد أبو زَمْعَة . والأسود بن عبد يغوث ، والحارث بن الطُّلاطِلَة ، أهلكهم الله جميعا ، قيل : يوم بدر فى يوم واحد؛ لاستهزائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم. وسبب هلاكهم فيما ذكر ابن إسحاق : أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون بالبيت ، فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فمرّ به الأسود ابن المطلب فرمى فى وجهه بورقة خضراء فعَمِي ووجعت عينه ، فجعل يضرب برأسه الجدار . ومرّ به الأسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنُه فمات منه حَبَناً . (يقال : حبِن (بالكسر) حَبَنا وحُبِن للفعول عظم بطنه بالماء الأصفر، فهو أحْبَن، والمرأة حَبْناء، قاله فى الصحاح) . ومرّ به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله ، وكان أصابه قبل ذلك بسنين، وهو يجُر سَبَله[2] ؛ وذلك أنه مرّ برجل من خزاعة يَرِيش نَبْلاً له فتعلق سهم من نبله بإزاره فخدش فى رجله ذلك الخدش وليس بشيء ، فانتقض به فقتله . ومرّ به العاص بن وائل فأشار إلى أَخْمَص رجله ، فخرج على حمار له يريد الطائف ، فربَض به على شِبرِقَة[3] فدخلت فى أخمص قدمه شوكة فقتلته . ومرّ به الحارث بن الطُّلاطِلَة ، فأشار إلى رأسه

(١) راجع جـ ٨ ص ٧٢ . (٢) السبل (بالتحريك) : الثياب المسبلة؛ يفعل ذلك كبرا واختيالا .
(٣) الشبرق : نبت حجازى يؤكل ، وله شوك .

فامتخط قيحا فقتـله . وقد ذُكر فى سبب موتهم اختلاف قريب من هـذا (١) . وقيل : إنهم المراد بقوله تعالى : « فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ (٢) » . شبه ما أصابهم فى موتهم بالسقف الواقع عليهم ؛ على ما يأتى .

قوله تعـالى : ٱلَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾

هذه صفة المستهزئين . وقيل : هو ابتداء وخبره « فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ ﴾ أى قلبك ؛ لأن الصدر محل القلب . ﴿ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ أى بمـا تسمعه من تكذيبك وردّ قولك، وتناله وينالُه أصحابك من أعدائك.

قوله تعـالى : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِّنَ ٱلسَّـٰجِدِينَ ﴿٩٨﴾

فيه مسألتـان :

الأولى ــ قوله تعـالى : ﴿ فَسَبِّحْ ﴾ أى فافزع إلى الصلاة، فهى غاية التسبيح ونهاية التقديس؛ وذلك تفسير لقوله : ﴿ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴾ ولا خفاء أن غاية القرب فى الصلاة حال السجود ، كما قال عليه السلام : " أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأخلصوا (٣) الدعاء" . ولذلك خص السجود بالذكر .

الثانيـــة ــ قال ابن العربى : ظن بعض الناس أن المراد بالأمر هنا السجود نفسه ، فرأى هـذا الموضوع محل سجود فى القرآن ، وقد شاهدت الإمام بمحراب زكريا من البيت المقدس طهّره الله، يسجد فى هذا الموضوع وسجدت معه فيها، ولم يره جماهير العلماء .

قلت : قد ذكر أبو بكر النقاش أن ها هنا سجدةً عنـد أبى حذيفة ويَمَان بن رِئاب ، ورأى أنها واجبة .

---

(١) المخط : السيلان والخروج . (٢) راجع ص ٩٧ من هذا الجزء .

(٣) الرواية « فأكثروا » كما فى الجامع الصغير .

قوله تعالى : وَٱعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ ٱلْيَقِينُ ﴿٩٩﴾

فيه مسألة واحدة — وهو أن اليقين الموت . أمره بعبادته إذ[1] قصر عباده فى خدمته، وأن ذلك يجب عليه . فإن قيل : فما فائدة قوله : « حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ ٱلْيَقِينُ »؟ وكان قوله : « وَٱعْبُدْ رَبَّكَ » كافيا فى الأمر بالعبادة ، قيل له : الفائدة فى هذا أنه لو قال : «وَٱعْبُدْ رَبَّكَ» مطلقا ثم عبده مرة واحدة كان مطيعا؛ و إذا قال : « حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ ٱلْيَقِينُ » كان معناه لا تفارق هذا حتى تموت . فإن قيل : كيف قال سبحانه «وَٱعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ ٱلْيَقِينُ»؟ ولم يقل أبدا ؛ فالجواب أن اليقين أبلغ من قوله : أبدا ؛ لاحتمال لفظ الأبد للحظة الواحدة ولجميع الأبد . وقد تقدّم هـذا المعنى[2] . والمراد استمرار العبادة مدّة حياته ؛ كما قال العبد الصالح : «وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا» . و يتركب على هذا أن الرجل إذا قال لامرأته : أنت طالق أبدا، وقال : نويت يوما أو شهرا كانت عليه الرجعة . ولو قال : طلقتها حياتها لم يراجعها . والدليل على أن اليقين الموت حديث أمّ العلاء الأنصارية، وكانت من المبايِعات ، وفيه : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أما عثمان — أعنى عثمان بن مظعون — فقد جاءه اليقين و إنى لأرجو له الخير والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل به" وذكر الحديث[3] . انفرد بإخراجه البخارى رحمه الله ! وكان عمر بن عبد العزيز يقول : ما رأيت يقينا أشبه بالشك من يقين الناس بالموت ثم لا يستعدّون له ؛ يعنى كأنهم فيه شاكون . وقد قيل : إن اليقين هنا الحق الذى لا ريب فيه من نصرك على أعدائك ؛ قاله ابن شجرة ؛ والأول أصح ، وهو قول مجاهد وقتادة والحسن . والله أعلم . وقد روى جبير بن نُفير عن أبى مسلم الخَوْلانِى أنه سمعه يقول إن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : "ما أوحى إلىّ أن أجمع المال وأكون من التاجرين ولكن أوحى إلىّ أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين" .

---

(١) فى ى : وقد . (٢) راجع ج ٢ ص ٣٣ . (٣) راجع صحيح البخارى ج ٣ ص ١٥١ طبعة بولاق .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

تفسير سورة النحل

وهى مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وتسمّى سورة النِّعم بسبب ماعدّد الله فيها من نعمه على عباده. وقيل : هى مكية غير قوله تعالى : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ »[1] الآية ؛ نزلت بالمدينة فى شأن التمثيل بحمزة وقتلى أُحُد. وغيرَ قوله تعالى : « وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللهِ »[1]. وغير قوله : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا »[1] الآية . وأما قوله : « وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا »[1] فمكيّ فى شأن هجرة الحبشة . وقال ابن عباس : هى مكية إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة بعد قتل حمزة، وهى قوله : « وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللهِ ثَمَنًا قَلِيلًا — إلى قوله — بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ »[1] .

قوله تعالى : أَتَىٰٓ أَمْرُ ٱللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَـٰنَهُۥ وَتَعَـٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ قيل : « أَتَى » بمعنى يأتى ؛ فهو كقولك : إن أكرمتنى أكرمتك. وقد تقدّم أن أخبار الله تعالى فى الماضى والمستقبل سواء؛ لأنه آتٍ لا محالة، كقوله : « وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ »[2] . و « أمر اللهِ » عقابه لمن أقام على الشرك وتكذيب رسوله . قال الحسن وابن جُريج والضّحاك : إنه ماجاء به القرآن من فرائضه وأحكامه . وفيه بعد؛ لأنه لم يُنقل أن أحدا من الصحابة آستعجل فرائض الله من قبل أن تفرض عليهم، وأما مستعجلو العذاب والعقاب فذلك منقول عن كثير من كفار قريش

(١) راجع ص ٢٠٠ من هذا الجزء، وص ٢٠٢ ، وص ١٩٢ ، وص ١٠٦، وص ١٧٣ .
(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٠٩ .

وغيرهم ، حتى قال النّضر بن الحارث : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَـذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ » الآية ، فاستعجل العذاب .

قلت : قد يستدل الضحاك بقول عمر رضى الله عنه : وافقت ربى فى ثلاث : فى مقام إبراهيم ، وفى الحجاب ، وفى أسارى بدر ؛ خرّجه مسلم والبخارى . وقد تقدم فى سورة البقرة[1]. وقال الزجاج: هو ما وعدهم به من المجازاة على كفرهم ، وهو كقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ[2] ». وقيل : هو يوم القيامة أو ما يدلّ على قربها من أشراطها . قال ابن عباس : لما نزلت « اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ[3] » قال الكفار : إن هذا يزعم أن القيامة قد قربت ، فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون ، فأمسكوا وانتظروا فلم يروا شيئا ، فقالوا ما نرى شيئا ! فنزلت « اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ[4] » الآية . فأشفقوا وانتظروا قرب الساعة ، فامتدت الأيام فقالوا : ما نرى شيئا ! فنزلت : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ » فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وخافوا ؛ فنزلت : « فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » فاطمأنوا ، فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " بعثت أنا والساعة كهاتين " وأشار بأصبعيه : السبّابة والتى تليها يقول : أن كادت لتسبقنى فسبقتها . وقال ابن عباس : كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة ، وأن جبريل لما مرّ بأهل السموات مبعوثا إلى محمد صلى الله عليه وسلم قالوا : الله أكبر ، قد قامت الساعة .

قوله تعـالى : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أى تنزيها له عما يصفونه به من أنه لا يقدر على قيام الساعة ، وذلك أنهم يقولون : لا يقدر أحد على بعث الأموات ، فوصفوه بالعجز الذى لا يوصف به إلا المخلوق ، وذلك شرك . وقيل : « عَمَّا يُشْرِكُونَ » أى عن إشراكهم . وقيل : « ما » بمعنى الذى ، أى ارتفع عن الذين أشركوا به .

---

(١) راجع جـ ٢ ص ١١٢ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٣٠ .
(٣) راجع جـ ١٧ ص ١٢٥ . (٤) راجع جـ ١١ ص ٢٦٦ .

قوله تعالى : ﴿ يُنَزِّلُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ بِٱلرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِۦ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦٓ أَنْ أَنذِرُوٓا۟ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱتَّقُونِ ﴿٢﴾ ﴾

قرأ المفضّل عن عاصم « تَنَزَّلُ الملائكةُ » والأصل تتنزل، فالفعل مسند إلى الملائكة. وقرأ الكسائى عن أبى بكر عن عاصم باختلاف عنه، والأعمش « تُنَزَّلُ الملائكةُ » غير مسمى الفاعل. وقرأ الجُعْفى عن أبى بكر عن عاصم « نُنَزِّلُ الملائكةَ » بالنون مسمّى الفاعل، الباقون « يُنَزِّلُ » بالياء مسمى الفاعل، والضمير فيه لآسم الله عز وجل. وروى عن قتادة « نُنْزِلِ الملائكة » بالنون والتخفيف. وقرأ الأعمش « تَنْزِلُ » بفتح التاء وكسر الزاى، من النزول. « الملائكةُ » رفعا مثل « تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ »[1]. ﴿ بِالرُّوحِ ﴾ أى بالوحى وهو النبوّة؛ قاله ابن عباس. نظيره « يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ »[2]. الربيع بن أنس: بكلام الله وهو القرآن. وقيل: هو بيان الحق الذى يجب آتباعه. وقيل: أرواح الخلق؛ قاله مجاهد، لا ينزل ملك إلا ومعه روح. وكذا روى عن ابن عباس أن الروح خلق من خلق الله عز وجل كصور ابن آدم، لا ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد منهم. وقيل: بالرحمة؛ قاله الحسن وقتادة. وقيل: بالهداية؛ لأنها تحيا بها القلوب كما تحيا بالأرواح الأبدان، وهو معنى قول الزجاج: قال الزجاج: الروح ما كان فيه من أمر الله حياةٌ بالإرشاد إلى أمره. وقال أبو عبيدة: الروح هنا جبريل. والباء فى قوله: « بِالرُّوحِ » بمعنى مع، كقولك: خرج بثيابه، أى مع ثيابه. ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ أى بأمره. ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ أى على الذين اختارهم الله للنبوّة. وهذا ردّ لقولهم: « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ »[3]. ﴿ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ﴾ تحذير من عبادة الأوثان، ولذلك جاء الإنذار؛ لأن أصله التحذير مما يخاف منه. ودلّ على ذلك قوله: « فَاتَّقُونِ ». و « أن » فى موضع نصب بنزع الخافض، أى بأن أنذروا أهل الكفر بأنه لا إله إلا الله، ف « أن » فى محل نصب بسقوط الخافض أو بوقوع الإنذار عليه.

---

(١) راجع جـ ٢٠ ص ١٣٣ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٩٩ . (٣) راجع جـ ١٦ ص ٨٢ .

قوله تعــالى : خَلَقَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ ۚ تَعَـٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾

قوله تعــالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أى للزوال والفناء . وقيــل : « بالحق » أى للدلالة على قدرته ، وأن له أن يتعبّد العباد بالطاعة وأن يحيى الخلق بعد الموت . ﴿ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أى من هذه الأصنام التى لا تقدر على خلق شىء .

قوله تعــالى : خَلَقَ ٱلْإِنسَـٰنَ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ لمــا ذكر الدليل على توحيده ذكر بعده الإنسان ومناكدته وتعدّى طوره . « والإنسان » اسم للجنس . وروى أن المراد به أُبَىّ بن خلف الجُمَحى ، جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال : أترى يحيي الله هذا بعد ما قد رَمّ . وفى هذا أيضا نزل : « أَوَ لَمْ يَرَ الإنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ » أى خلق الإنسان من ماء يخرج من بين الصلب والترائب ، فنقله أطوارا إلى أن ولد ونشأ بحيث يخاصم فى الأمور . فمعنى الكلام التعجيب من الإنسان « وَضَرَبَ لَنَـا مَثَلًا وَنَسِىَ خَلْقَهُ »(1) وقوله : ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ أى مخاصم ، كالنسيب بمعنى المناسب . أى يخاصم اللهَ عز وجل فى قدرته . و﴿ مُبِينٌ ﴾ أى ظاهر الخصومة . وقيل : يُبيِّن عن نفسه الخصومة بالبــاطل . والمُبِينُ : هو المفصح عما فى ضميره بمنطقه .

قوله تعــالى : وَٱلْأَنْعَـٰمَ خَلَقَهَا ۗ لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَـٰفِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ ﴾ لمــا ذكر الإنسان ذكر ما منّ به عليه . والأنعام : الإبل والبقر والغنم . وأكثر ما يقال : نعم وأنعام للإبل ، ويقال للمجموع ولا يقال للغنم مفردة . قال حسان :

---

(1) راجع جـ ١٥ ص ٥٧ ، ٥٨

عفَت ذاتُ الأصابع فالجِواءُ * إلى عَذْراءَ منزِلُها خَلاءُ[1]

دِيارٌ من بَنِي الحَسْحاس قَفْرٌ * تُعَفِّيها الروامِسُ والسماءُ[2]

وكانت لا يزال بها أنيس * خِلالَ مُرُوجِها نَعَمٌ وشَاءُ

فالنَّعم هنا الإبل خاصّةً . وقال الجوهري : والنَّعَم واحد الأنعام وهي المال الراعية، وأكثر ما يقع هذا الاسم على الإبل . قال الفرّاء : وهو ذكر لا يؤنث، يقولون : هذا نَعَم وارد، ويجمع على نُعْمان مثل حَمَل وحُمْلان . والأنعام تذكر وتؤنث؛ قال الله تعالى : « مِمَّا فِي بُطُونِهِ »[3] . وفي موضع « مِمَّا فِي بُطُونِهَا »[4] . وانتصب الأنعام عطفا على الإنسان، أو بفعل مقدّر، وهو أوجه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ دِفْءٌ ﴾ الدفء : السخانة، وهو ما استدفئ به من أصوافها وأوبارها وأشعارها، ملابسُ ولُحُفٌ وقُطُفٌ[5] : وروى عن ابن عباس : دفؤها نسلها؛ والله أعلم . قال الجوهري في الصحاح : الدفء نِتاج الإبل وألبانها وما ينتفع به منها؛ قال الله تعالى : « لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ » . وفي الحديث " لنا من دِفئهم ما سلّموا بالميثاق " . والدفء أيضا : السخونة، تقول منه : دَفِئَ الرجل دفَاءة مثل كَرِه كراهة . وكذلك دَفِئَ دَفَأً مثل ظَمِئَ ظمأً . والاسم الدِّفء (بالكسر) وهو الشيء الذي يدفئك، والجمع الأدفاء . تقول : ما عليه دفء؛ لأنه اسم . ولا تقول : ما عليك دَفاءة؛ لأنه مصدر . وتقول : اقعد في دِفء هذا الحائط أي كِنّه . ورجل دفِئ على فَعِل إذا لبس ما يدفِئه . وكذلك رجل دفآن وامرأة دفأى . وقد أدفاه الثوب وتدفأ هو بالثوب واستدفأ به، وادّفأ به وهو افتعل؛ أي لبس ما يدفئه . ودَفُؤت ليلتنا، وهو يوم دفِيء على فعيل وليلة دفيئة، وكذلك الثوب والبيت . والمدفئة الإبل الكثيرة؛ لأن بعضها يدفِئ بعضا بأنفاسها، وقد يشدّد . والمُدْفَاة الإبل الكثيرة الأوبار والشحوم؛ عن الأصمعي . وأنشد الشماخ :

وكيف يَضيع صاحبُ مُدْفآتٍ * على أثبَاجِهن مِن الصَّقِيع[6]

---

(١) ذات الأصابع والجواء : موضعان بالشام . وعذراء : قرية بغوطة دمشق . (٢) الحسحاس : اسم رجل . والروامس : الرياح التي تثير التراب وتدفن الآثار . (٣) راجع ص ١٢٢ من هذا الجزء .
(٤) راجع ج ١٢ ص ١١٧ . (٥) القطف (جمع قطيفة) كساء له خمل؛ أي وبر .
(٦) أثباج : جمع ثبج، وهو وسطها . وقيل : ظهرها . وقيل : ما بين كاهلها وظهرها .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنَافِعُ ﴾ قال ابن عباس : المنافع نسل كل دابّة . مجاهد : الركوب والحمل والألبان واللحوم والسمن . ﴿ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ أفرد منفعة الأكل بالذكر لأنها معظم المنافع . وقيل : المعنى ومن لحومها تأكلون عند الذبح .

الثالثة : دلت هذه الآية على لباس الصوف ؛ وقد لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم والأنبياء قبله كموسى وغيره . وفى حديث المغيرة : فغسل وجهه وعليه جبة من صوف شامية ضيقة الكمين ... الحديث ، خرجه مسلم وغيره . قال ابن العربى : وهو شعار المتقين ولباس الصالحين وشارة الصحابة والتابعين ، واختيار الزهاد والعارفين ، وهو يلبس لينا وخشنا وجيدا ومُقَارِبا(١) ورديئا ، و إليه نسب جماعة من الناس الصوفية ؛ لأنه لباسهم فى الغالب ، فالياء للنسب والهاء للتأنيث . وقد أنشدنى بعض أشياخهم بالبيت المقدس طهره الله :

تشاجر الناسُ فى الصوفى واختلفوا * فيه وظنوه مشتقا من الصوف
ولست أنحَلُ هذا الاسمَ غيرَ فتًى * صَافَى فصُوفِيَ حتى سُمِّيَ الصوفى

قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ ﴾

الجمال ما يتجمل به و يتزين . والجمال : الحسن . وقد جَمُل الرجل (بالضم) جمالا فهو جميل ، والمرأة جميلة ، وجملاء أيضا ؛ عن الكسائى . وأنشد :

فهى جَمْلاء كبدرٍ طالع * بَذَّت الخَلْقَ جميعا بالجمال

وقول أبى ذؤيب :

* جَمالَكَ أيها القلبُ القريح(٢) *

يريد : الزم تجمّلك وحياءك ولا تجزع جزعا قبيحا . قال علماؤنا : فالجمال يكون فى الصورة وتركيب الخِلقة ، ويكون فى الأخلاق الباطنة ، و يكون فى الأفعال . فأما جمال الخِلْقة فهو

(١) شىء مقارب (بكسر الراء) : وسط بين الجيد والردىء . (٢) هذا صدر البيت ؛ وعجزه كما فى اللسان :

* ستلق من تحب فتستريح *

أمر يدركه البصر ويلقيه إلى القلب متلائما ، فتتعلق به النفس من غير معرفة بوجه ذلك ولا نسبته لأحد من البشر . وأما جمال الأخلاق فكونها على الصفات المحمودة من العلم والحكمة والعدل والعفة ، وكظم الغيظ وإرادة الخير لكل أحد . وأما جمال الأفعال فهو وجودها ملائمة لمصالح الخلق وقاضية لجلب المنافع فيهم وصرف الشر عنهم . وجمال الأنعام والدواب من جمال الخلقة ، وهو مرئى بالأبصار موافق للبصائر . ومن جمالها كثرتها وقول الناس إذا رأوها هذه نَعَم فلان ؛ قاله السدّى . ولأنها إذا راحت توفّر حسنها وعظم شأنها وتعلقت القلوب بها ؛ لأنها إذ ذاك أعظم ماتكون أسنمة وضروعا ؛ قاله قتادة . ولهذا المعنى قدّم الرّواح على السراح لتكامل درّها وسرور النفس بها إذ ذاك . والله أعلم . وروى أشهب عن مالك قال : يقول الله عز وجل « وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ » وذلك فى المواشى حين تروح إلى المرعى وتسرح عليه . والرّواح رجوعها بالعشى من المرعى ، والسراح بالغداة ؛ تقول : سرحت الإبل أسرحها سرحا وسروحا إذا غدوت بها إلى المرعى فخليتها ، وسرحت هى . المتعدّى واللازم واحد .

قوله تعالى : وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنفُسِ ۚ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ﴾ الأثقال أثقال الناس من متاع وطعام وغيره ، وهو مايثقل الإنسانَ حمله . وقيل : المراد أبدانهم ؛ يدل على ذلك قوله تعالى : «وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا»[(1)] . والبلد مكة ، فى قول عكرمة . وقيل : هو محمول على العموم فى كل بلد مسلكه على الظهر . وشق الأنفس : مشقتها وغاية جهدها . وقراءة العامة بكسر الشين . قال الجوهرى : والشق المشقة ؛ ومنه قوله تعالى : « لَمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ»

(١) راجع جـ ٢٠ ص ١٤٧ ، ولعل الأثقال فى الزلزلة : الكنوز .

وهذا قد يفتح، حكاه أبو عبيدة . قال المهدوِى : وكسر الشين وفتحها فى « شَقّ » متقاربان، وهما بمعنى المشقة؛ وهو من الشق فى العصا ونحوها ؛ لأنه ينال منها كالمشقة من الإنسان . وقال الثعلبي : وقرأ أبو جعفر « إِلَّا بِشَــقِّ الْأَنْفُسِ » وهمـا لغتان ، مثل رِق ورَق وجِص وجَص ورِطل ورَطل . و ينشد قول الشاعر بكسر الشين وفتحها :

وذى إبل يَسْـعَى و يحسِبها له * أَخِى نَصَب مِن شِـقّها ودُؤوبِ (١)

و يجوز أن يكون بمعنى المصدر، من شققت عليه أشُق شَقًّا . والشق أيضا بالكسر النصف، يقال : أخذت شِق الشاة وشِقة الشاة . وقد يكون المراد من الآيةَ هذا المعنى؛ أى لم تكونوا بالغيه إلا بنقص من القوة وذهاب شِق منها، أى لم تكونوا تبلغوه إلا بنصف قوى أنفسكم وذهاب النصف الآخر . والشِّق أيضا الناحية من الجبل . وفى حديث أم زَرْع : وجدنى فى أهل غُنيمة بِشق . قال أبو عبيـد : هو اسم موضع . والشق أيضا : الشقيق ، يقال : هو أخى وشِق نفسى . وشِقّ اسم كاهن من كهّان العرب . والشق أيضا : الجانب؛ ومنه قول آمرئ القيس :

إذا ما بَكى مِن خَلْفها انصرفَتْ له * بِشِــقّ وتحتى شِـــقُّها لم يحوّلِ

فهو مشترك .

الثانيـــة — منّ الله سبحانه بالأنعام عموما ، وخص الإبل هنا بالذكر فى حمل الأثقال على سائر الأنعام ؛ فإنّ الغنم للسرح والذبح ، والبقر للحرث ، والإبل للحمل . وفى صحيح مسـلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " بينما رجل يسوق بقرة له قد حمل عليهـا التفتت إليه البقرة فقالت إنى لم أخلق لهـذا ولكنى إنمـا خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله تعجبا وفزعا أبقرةٌ تَكَلّم" ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وإنى أومن به وأبو بكر وعمر". فدل هذا الحديث على أن البقرة لا يحمل عليها ولا تركب، و إنمـا هى للحرث وللأكل والنسل والرِّسْل (٢) .

---

(١) هو النمر بن تولب، كما فى اللسان مادة شقق : وفى جو رى : يقنى . (٢) الرسل (بالكسر) : اللبن .

الثالثـــة — فى هذه الآية دليل على جواز السفر بالدواب وحمل الأثقال عليها، ولكن على قدر ما تحتمله من غير إسراف فى الحمل مع الرفق فى السير . وقد أمر النبيّ صلى الله عليه وسلم بالرفق بها والإراحة لها ومراعاة التفقد لعلفها وسقيها . وروى مسلم من حديث أبى هريرة قال قال رســول الله صــلى الله عليه وســلم : " إذا سافرتم فى الخصب فأعطوا الإبل حظها من الأرض وإذا سافرتم فى السنة فبادروا بها نِقْيَها[1] " رواه مالك فى الموطأ عن أبى عبيــد عن خالد بن معدان . وروى معاوية بن قُرّة قال : كان لأبى الدرداء جمل يقال له دَمُّون، فكان يقول : يادمون ، لاتخاصمنى عنـد ربك . فالدواب عُجْم لا تقدر أن تحتال لنفسها ما تحتاج إليــه ، ولا تقدر أن تفصح بحوائجها ، فمن ارتفق بمرافقها ثم ضيعها من حوائجها فقد ضيع الشكر وتعرّض للخصومة بين يدى الله تعـالى . وروى مطر بن محمد قال : حدّثنا أبو داود قال حدّثنا ابن خالد قال حدّثنا المسيّب بن آدم قال . رأيت عمـر بن الخطاب رضى الله عنه ضرب جَمّالا وقال : تحمل على بعيرك ما لا يطيق ؟ .

قوله تعـالى : ﴿ وَٱلْخَيْلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ ﴾

فيه ثمـان مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ وَٱلْخَيْلَ ﴾ بالنصب معطوف، أى وخلق الخيـل . وقرأ ابن أبى عَبْـلة « والخيلُ والبِغالُ والحميرُ » بالرفع فيهـا كلها . وسميت الخيل خيلا لاختيالها فى المِشية . وواحد الخيل خائل، كضائن واحد ضَأْن . وقيل : لا واحد له . وقد تقدم هذا فى « آل عمران[2] »، وذكرنا الأحاديثَ هناك . ولمـا أفرد سبحانه الخيل والبغال والحمير بالذكر

(١) قوله « فى السنة » أى فى القحط وانعدام نبات الأرض فى يبسها . والنق (بكسر النون وسكون القاف) هو المخ . ومعناه : أسرعوا فى السير بالإبل لتصلوا إلى المقصــد وفيها بقية من قوتها ؛ إذ ليس فى الأرض ما يقويها على السير .

(٢) راجع جـ ٤ ص ٣٢ .

دل على أنها لم تدخل تحت لفظ الأنعام . وقيل : دخلت ولكن أفردها بالذكر لما يتعلق بها من الركوب؛ فإنه يكثر فى الخيل والبغال والحمير .

الثانيــة — قال العلماء : ملّكنا الله تعالى الأنعام والدواب وذللها لنا، وأباح لنا تسخيرها والانتفاع بها رحمة منه تعالى لنا، وما ملّكه الإنسانُ وجاز له تسخيره من الحيوان فكراؤه له جائز بإجماع أهل العلم، لا آختلاف بينهم فى ذلك . وحكم كراء الرواحل والدواب مذكور فى كتب الفقه .

الثالثــة — لا خلاف بين العلماء فى اكتراء الدواب والرواحل للحمل عليها والسفر بها؛ لقوله تعالى : « وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ » الآية . وأجازوا أن يُكرِى الرجلُ الدابة والراحلة إلى مدينة بعينها وإن لم يُسَمِّ أين ينزل منها، وكم من مَنْهل (١) ينزل فيه، وكيف صفة سيره، وكم ينزل فى طريقه، وآجتزوا بالمتعارف بين الناس فى ذلك . قال علماؤنا : والكراء يجرى مجرى البيوع فيما يحل منه ويحرم . قال ابن القاسم : فيمن اكترى دابة إلى موضع كذا بثوب مَرْوِىّ ولم يصف رقعته وذرعه ، لم يجز؛ لأن مالكا لا يجيز هذا فى البيع ، ولا يجيز فى ثمن الكراء إلا ما يجوز فى ثمن البيع .

قلت : ولا يُختلف فى هذا إن شاء الله؛ لأن ذلك إجارة . قال ابن المنذر : وأجمع كل مَن يُحفظ عنه من أهل العلم على أن من اكترى دابة ليحمل عليها عشرة أقفزة قمح فحمل عليها ما آشترط فتلفت أن لا شىء عليه . وهكذا إن حمل عليها عشرة أقفزة شعيرا . واختلفوا فيمن اكترى دابة ليحمل عليها عشرة أقفزة فحمل عليها أحد عشر قفيزا ، فكان الشافعىّ وأبو ثَوْر يقولان : هو ضامن لقيمة الدابة وعليه الكراء . وقال ابن أبى لَيْلَى : عليه قيمتها ولا أجر عليه . وفيه قول ثالث — وهو أن عليه الكراء وعليه جزء من أجر وجزء من قيمة الدابة بقدر ما زاد من الحمل؛ وهذا قول النعمان ويعقوب ومحمد . وقال ابن القاسم صاحب مالك : لا ضمان عليه فى قول مالك إذا كان القفيز الزائد لا يفدح الدابة، ويُعلم أن مثله

(١) المنهل : المشرب، ثم كثر ذلك حتى سميت منازل السفارة على المياه مناهل .

لا تعطَب فيه الدابة ، ولرَبّ الدابة أجر القفيز الزائد مع الكراء الأول ؛ لأن عطبها ليس من أجل الزيادة . وذلك بخلاف مجاوزة المسافة ؛ لأن مجاوزة المسافة تَعَدٍّ كله فيضمن إذا هلكت فى قليله وكثيره . والزيادة على الحمل المشترط اجتمع فيه إذنٌ وتعدٍّ ، فإذا كانت الزيادة لا تعطب فى مثلها عُلم أن هلاكها مما أذن له فيه .

الرابعـة — واختلف أهل العلم فى الرجل يكترى الدابة بأجر معلوم إلى موضع مسمى، فيتعدّى فيتجاوز ذلك المكان ثم يرجع إلى المكان المأذون له فى المصير إليه . فقالت طائفة : إذا جاوز ذلك المكان ضمن وليس عليه فى التعدى كراء؛ هكذا قال الثورى . وقال أبو حنيفة : الأجر له فيما سمّى، ولا أجر له فيما لم يسم ؛ لأنه خالف فهو ضامن ، وبه قال يعقوب . وقال الشافعى : عليه الكراء الذى سمى ، وكراء المثل فيما جاوز ذلك ، ولو عطبت لزمه قيمتها . ونحوه قال الفقهاء السبعة ، مشيخة أهل المدينة قالوا : إذا بلغ المسافة ثم زاد فعليه كراء الزيادة إن سلمت وإن هلكت ضمن . وقال أحمد وإسحاق وأبو ثور : عليه الكراء والضمان . قال ابن المنذر : وبه نقول . وقال ابن القاسم : إذا بلغ المكترى الغاية التى اكترى إليها ثم زاد ميلا ونحوه أو أميالا أو زيادة كثيرة فعطبت الدابة ، فلربها كراؤه الأول والخيار فى أخذه كراء الزائد بالغا ما بلغ، أو قيمة الدابة يوم التعدّى . ابن المواز : وقد روى أنه ضامن ولو زاد خطوة . وقال ابن القاسم عن مالك فى زيادة الميل ونحو : وأما ما يعدل الناس إليه فى المرحلة فلا يضمن . وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وأصبغ : إذا كانت الزيادة يسيرة أو جاوز الأمد الذى تكاراها إليه بيسير، ثم رجع بها سالمة إلى موضع تكاراها إليه فماتت، أو ماتت فى الطريق إلى الموضع الذى تكاراها إليه، فليس له إلا كراء الزيادة ، كرده لما تسلّف من الوديعة . ولو زاد كثيرا مما فيه مقام الأيام الكثيرة التى يتغير فى مثلها سوقها فهو ضامن ، كما لو ماتت فى مجاوزة الأمد أو المسافة؛ لأنه إذا كانت زيادة يسيرة مما يعلم أن ذلك مما لم يعن على قتلها فهلاكها بعد ردها إلى الموضع المأذون له فيه كهلاك ما تسلّف من الوديعة بعد رده لا محالة . وإن كانت الزيادة كثيرة فتلك الزيادة قد أعانت على قتلها .

الخامســـة ـــ قال ابن القاسم وابن وهب قال مالك قال الله تعالى : «وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً» جعلها للركوب والزينة ولم يجعلها للأكل؛ ونحوه عن أشهب . ولهذا قال أصحابنا : لا يجوز أكل لحوم الخيل والبغال والحمير؛ لأن الله تعالى لما نص على الركوب والزينة دلّ على أن ما عداه بخلافه . وقال في الأنعام : « وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ » مع ما امتن الله منها من الدفء والمنافع ، فأباح لنا أكلها بالذكاة المشروعة فيها . وبهذه الآية احتج ابن عباس والحَكَم بن عُتَيبة ، قال الحكم : لحوم الخيل حرام في كتاب الله ، وقرأ هذه الآية والتي قبلها وقال : هذه للأكل وهذه للركوب . وسئل ابن عباس عن لحوم الخيل فكرهها، وتلا هذه الآية وقال : هذه للركوب، وقرأ الآية التي قبلها « وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ » ثم قال : هذه للأكل . وبه قال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والأوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم، واحتجوا بما خرجه أبو داود والنسائي والدّارَقُطْنِيّ وغيرهم عن صالح بن يحيى بن المقدام ابن معديكرب عن أبيه عن جده عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير، وكل ذي ناب من السباع أو مخلب من الطير. لفظ الدّارَقُطْنِيّ . وعند النّسائي أيضا عن خالد بن الوليد أنه سمع النبيّ صلى الله عليه وسلم يقول : ” لا يحل أكل لحوم الخيل والبغال والحمير“ . وقال الجمهور من الفقهاء والمحدّثين : هي مباحة . وروى عن أبي حنيفة . وشذّت طائفة فقالت بالتحريم؛ منهم الحَكَم كما ذكرنا، وروى عن أبي حنيفة . حكى الثلاث روايات عنه الرُّوياني في بحر المذهب على مذهب الشافعي .

قلت : الصحيح الذي يدلّ عليه النظر والخبر جواز أكل لحوم الخيل، وأن الآية والحديث لا حجة فيهما لازمة؛ أما الآية فلا دليل فيها على تحريم الخيل؛ إذ لو دلّت عليه لدلّت على تحريم لحوم الحُمُر، والسورة مكية، وأيّ حاجة كانت إلى تجديد تحريم لحوم الحُمُر عامَ خَيْبَرَ وقد ثبت في الأخبار تحليلُ الخيل على ما يأتي . وأيضا لما ذكر تعالى الأنعام ذكر الأغلب من منافعها وأهم ما فيها، وهو حمل الأثقال والأكل ، ولم يذكر الركوب ولا الحرث بها ولا غير ذلك مصرّحا به، وقد تُركب ويحرث بها؛ قال الله تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا

منها ومنها تأكلون[1] » . وقال فى الخيل : « لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً » فذكر أيضا أغلب منافعها والمقصود منها، ولم يذكر حمل الأثقال عليها، وقد تحمل كما هو مشاهد فلذلك لم يذكر الأكل . وقد بيّنه نبيّه عليه السلام الذى جعل إليه بيان ما أنزل عليه على ما يأتى، ولا يلزم من كونها خلقت للركوب والزينة ألّا تؤكل، فهذه البقرة قد أنطقها خالقها الذى أنطق كلّ شىء فقالت : إنما خلقت للحرث . فيلزم مَن علّل أن الخيل لا تؤكل لأنهـا خلقت للركوب ألا تؤكل البقر لأنها خُلقت للحرث . وقد أجمع المسلمون على جواز أكلها ، فكذلك الخيل بالسُّنّة الثابتة فيها . روى مسلم من حديث جابر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خَيْبَر عن لحوم الحُمُر الأهلية وأذن فى لحوم الخيــل . وقال النَّسائى عن جابر : أطعمنا رسول الله صـلى الله عليه وسلم يوم خَيْبَر لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحُمُر . وفى رواية عن جابر قال : كنا نأكل لحوم الخيل على عهــد رسول الله صلى الله عليه وسلم . فإن قيــل : الرواية عن جابر بأنهم أكلوها فى خَيْبَر حكايةُ حال وقضيّةٌ فى عَيْن ، فيحتمل أن يكونوا ذبحوا لضرورةٍ ، ولا يحتج بقضايا الأحوال . قلنا : الرواية عن جابر وإخباره بأنهم كانوا يأكلون لحوم الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيل ذلك الاحتمال، ولئن سلمناه فمعنا حديث أسْمَاء قالت : نَحَرْنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة فأكلناه؛ رواه مسلم . وكل تأويل من غير ترجيح فى مقابلة النص فإنما هو دعوى، لا يلتفت إليه ولا يعرّج عليه . وقد روى الدَّارَقُطْنِيّ زيادة حسنة ترفع كل تأويل فى حديث أسْمَاء، قالت أسْمَاء : كان لنا فرس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادت أن تموت فذبحناها فأكلناها . فذَبْحُها إنما كان لخوف الموت عليها لا لغير ذلك من الأحوال. وبالله التوفيق. فإن قيل : حيوان من ذوات الحوافر فلا يؤكل كالحمار ؟ قلنا : هــذا قياس الشبه وقد اختلف أرباب الأصول فى القول به ، ولئن سلمناه فهو منتقض بالخنزير؛ فإنه ذو ظِلْف وقد بَايَنَ ذوات الأظلاف ، وعلى أن القياس إذا كان فى مقابلة النص فهو فاســد الوضع لا التفات إليه . قال الطبرى : وفى إجماعهم على جواز ركوب ما ذكر للأكل دليل على جواز أكل ما ذكر للركوب .

(١) راجع جـ ١٥ ص ٣٣٤ .

السادســـة — وأما البغال فإنها تلحق بالحمير، إن قلنا إن الخيل لا تؤكل؛ فإنها تكون متولدة من عينين لا يؤكلان . و إن قلنا إن الخيل تؤكل ، فإنها عين متولدة من مأكول وغير مأكول فغلب التحريم على ما يلزم فى الأصول . وكذلك ذبح المولود بين كافرين أحدهما من أهـل الذكاة والآخر ليس من أهلها ، لا تكون ذكاة ولا تحـلّ به الذبيحـة . وقد مضى فى « الأنعـام »[1] الكلام فى تحريم الحُمُر فلا معنى للإعادة . وقد علّل تحريم أكل الحمار بأنه أبدى جوهره الخبيث حيث نزا على ذكر وتلوط؛ فسمّى رجسا .

السابعـــة — فى الآية دليل على أن الخيـــل لا زكاة فيهـا ؛ لأن الله سبحانه منّ علينا بما أباحنا منها وكرمنا به من منافعها ، فغير جائز أن يلزم فيها كلفة إلا بدليل . وقد روى مالك عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يَسَار عن عِراك بن مالك عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "ليس على المسلم فى عبده ولا فرسه صدقة" . وروى أبو داود عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ليس فى الخيل والرقيق زكاة إلا زكاة الفطر فى الرقيق" . وبه قال مالك والشافعىّ والأوزاعىّ والليث وأبو يوسف ومحمد . وقال أبو حنيفة : إن كانت إناثا كلها أو ذكورا وإناثا ، ففى كل فرس دينـار إذا كانت سائمة، وإن شاء قوّمها فأخرج عن كل مائتى درهم خمسة دراهم . واحتج بأثر عن النبىّ صلى الله عليه وسـلم أنه قال : " فى الخيـل السائمة فى كل فرس دينـار " وبقوله صلى الله عليه وسـلم : " الخيـل ثلاثة ... " الحديث . وفيـه : " ولم ينس حق الله فى رقابهـا ولا ظهورها " . والجواب عن الأوّل أنه حديث لم يروه إلا غورك[2] السعدى عن جعفر بن محمد عن أبيـه عن جابر . قال الدَّارَقُطْنِىّ ؛ تفرّد به غورك عن جعفر وهو ضعيف جدا، ومن دونه ضعفاء . وأما الحديث فالحق المذكور فيه هو الخروج عليها إذا وقع النفير وتعين بها لقتال العدو إذا تعيّن ذلك عليـه ، ويحمل المنقطعين عليها إذا احتاجوا لذلك، وهذا واجب عليه إذا تعين ذلك ، كما يتعيّن عليه أن يطعمهم عنـد الضرورة ، فهذه حقوق الله فى رقابها . فإن قيل ؛ هذا هو

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١١٥ فما بعد . (٢) هو غورك بن الحضرمى أبو عبد الله . (عن الدارقطنى) .

الحق الذى فى ظهورها وبق الحق الذى فى رقابهـا ؛ قيل : قد روى " لا ينسى حـق الله فيها " ولا فرق بين قوله : " حق الله فيها " أو " فى رقابها وظهورها " فإن المعنى يرجع إلى شىء واحد ؛ لأن الحق يتعلق بجملتها . وقد قال جمـاعة من العلماء : إن الحق هنا حُسْن ملكها وتعهّـد شبعها والإحسان إليها وركوبهـا غير مشقوق عليهـا ؛ كما جاء فى الحـديث " لا تتخـذوا ظهورها كراسى " . وإنمـا خص رقابها بالذكر لأن الرقاب والأعناق تستعار كثيرا فى مواضع الحقوق اللازمة والفروض الواجبة ؛ ومنه قوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ »[1] وكثر عندهم استعمال ذلك واستعارته حتى جعلوه فى الرِّباع والأموال ؛ ألا ترى قول كثير :

غَمْـــر الرداء إذا تبسّم ضاحكا * غَلِقَتْ لِضَحْكَتِه رِقابُ المـالِ[2]

وأيضا فإن الحيوان الذى تجب فيـه الزكاة له نصاب من جنسه ، ولمـا خرجت الخيـل عن ذلك علمنا سقوط الزكاة فيها . وأيضا فإيجابه الزكاة فى إناثها منفردة دون الذكور تناقض منه ، وليس فى الحـديث فصل بينهما . ونقيس الإناث على الذكور فى نفى الصـدقة بأنه حيوان مُقْتَنًى لنسله لا لدّره ، ولا تجب الزكاة فى ذكوره فلم تجب فى إناثه كالبغال والحمير . وقد روى عنـه أنه لا زكاة فى إناثها وإن انفردت كذكورها منفردة : وهـذا الذى عليه الجمهور . قال ابن عبد البر : الخبر فى صدقة الخيل عن عمر صحيح من حديث الزهرى وغيره . وقد روى من حديث مالك ، رواه عنه جُوَيرية عن الزُّهْرى أن السائب بن يزيد قال : لقد رأيت أبى يقوّم الخيل ثم يدفع صدقتها إلى عمر . وهذا حجة لأبى حنيفة وشيخه حمـاد بن أبى سليمان ، لا أعلم أحدا من فقهاء الأمصار أوجب الزكاة فى الخيل غيرهما . تفرد به جويرية عن مالك وهو ثقـــة .

الثامنـــة ـــ قوله تعالى : ﴿ وَزِينَةً ﴾ منصوب بإضمار فعل ، المعنى : وجعلها زينة . وقيل : هو مفعول من أجله . والزينة : مايُتزّين به ، وهذا الجمـال والتزيين وإن كان من متاع الدنيـا فقد أذن الله سبحانه لعباده فيـه ؛ قال النبى صلى الله عليه وسلم : " الإبل عِزٌّ

(١) راجع جـ ٥ ص

(٢) الغمر : الماء الكثير . ورجل غمر الرداء ، وغمر الخلق ، أى واسع الخلق ، كثير المعروف سخىّ .

لأهلها والغنم بركةٌ والخيل فى نواصيها الخير" . خرجه البرقانى وابن ماجه فى السنن . وقد تقدّم فى الأنعام . وإنما جمع النبيّ صلى الله عليه وسلم العز فى الإبل؛ لأن فيها اللباس والأكل واللبن والحمل والغزو وإن نقصها الكر والفر . وجعل البركة فى الغنم لما فيها من اللباس والطعام والشراب وكثرة الأولاد؛ فإنها تلد فى العام ثلاث مرات إلى ما يتبعها من السكينة، وتحمل صاحبها عليه من خفض الجناح ولين الجانب؛ بخلاف الفدّادين[1] أهل الوبر. وقرن النبيّ صلى الله عليه وسلم الخير بنواصى الخيل بقية الدهر لما فيها من الغنيمة المستفادة للكسب والمعائش ، وما يوصل إليه من قهر الأعداء وغلب الكفار وإعلاء كلمة الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ قال الجمهور ؛ من الخلق . وقيل ؛ من أنواع الحشرات والهوام فى أسافل الأرض والبر والبحر مما لم يره البشر ولم يسمعوا به . وقيل : « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » مما أعد الله فى الجنة لأهلها وفى النار لأهلها، مما لم تره عين ولم تسمع به أذن ولا خطر على قلب بشر . وقال قتادة والسدّى : هو خلق السوس فى الثياب والدود فى الفواكه . ابن عباس : عين تحت العرش؛ حكاه الماوردىّ . الثعلبى : وقال ابن عباس عن يمين العرش نهر من النور مثل السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبع سبعين مرة، يدخله جبريل كل سحر فيغتسل فيزداد نورا إلى نوره وجمالا إلى جماله وعظما إلى عظمه، ثم ينتفض فيخرج الله من كل ريشة سبعين ألف قطرة ، ويخرج من كل قطرة سبعة آلاف ملك، يدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك إلى البيت المعمور، وفى الكعبة سبعون ألفا لا يعودون إليه إلى يوم القيامة . وقول خلمس[2] — وهو ماروى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنها "أرض بيضاء، مسيرة الشمس ثلاثين يوما مشحونة خلقا لا يعلمون أن الله تعالى يعصى فى الأرض" قالوا : يارسول الله، من ولد آدم؟ قال : "لا يعلمون أن الله خلق آدم" . قالوا: يارسول الله، فأين إبليس منهم؟ قال : "لا يعلمون أن الله خلق إبليس" — ثم تلا "وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ" ذكره الماوردى .

---

(١) الفدادون : أصحاب الإبل الكثيرة الذين يملك أحدهم المائتين من الإبل إلى الألف . فى ى : أهل الإبل .
(٢) كذا فى الأصول . والمتبادر سادس .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكر البيهقى عن الشعبي قال : إن لله عبادا من وراء الأندلس كما بيننا وبين الأندلس، ما يرون أن الله عصاه مخـلوق ، رضراضهم[١] الدر والياقوت وجبالهم الذهب والفضـة، لا يحرثون[٢] ولا يزرعون ولا يعملون عملا، لهم شجر على أبوابهم لها ثمر هى طعـامهم وشجر لهـا أوراق عراض هى لباسهم ؛ ذكره فى بدء الخـلق من (كتاب الأسماء والصفات) . وخرج من حديث موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبـد الله الأنصارى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليــه وسلم : " أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام " .

قوله تعـالى : وَعَلَى ٱللَّهِ قَصْدُ ٱلسَّبِيلِ وَمِنْهَا جَآئِرٌ وَلَوْ شَآءَ لَهَدَىٰكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَعَلَى اللهِ قَصْـدُ السَّبِيلِ ﴾ أى على الله بيـان قصد السبيل ، فحذف المضاف وهو البيان . والسبيل : الإسلام، أى على الله بيانه بالرسل والحجج والبراهين. وقصد السبيل : ٱستقامة الطريق؛ يقال : طريق قاصد أى يؤدّى إلى المطلوب . ﴿ وَمِنْهَا جَائِرٌ ﴾ أى ومن السبيل جائر ؛ أى عادل عن الحق فلا يهتدى به؛ ومنه قول ٱمرئ القيس :

ومن الطريقــة جائر وهُـدًى ＊ قَصْد السبيل ومنــه ذو دَخَل

وقال طَرَفة :

عَدَوْلِيّــةٌ أو من سَفِين ٱبن يَامِنٍ ＊ يَجُور بها المَلّاح طَوْرا ويَهْتـدِى

العدولية سفينة منسوبة إلى عَدُوْلَى قرية بالبحرين . والعدولِيّ : الملاح؛ قاله فى الصحاح. وفى التنزيل « وَأَنَّ هَـٰذَا صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ » وقد تقدّم[٣] . وقيل : المعنى ومنهم جائر عن السبيل الحق، أى عادل عنه فلا يهتدى إليه. وفيهم قولان، أحدهما ــ أنهم أهـل الأهواء المختلفة؛ قاله ابن عباس . الثانى ــ مِلل الكفر من اليهودية والمجوسية

(١) الرضراض : الحصى أو مادق من الحصى . (٢) فى ى : يحترثون . (٣) راجع جـ ٧ ص ١٣٧

والنصرانية. وفى مصحف عبد الله « ومنكم جائر » وكذا قرأ علىّ « ومنكم » بالكاف. وقيل: المعنى وعنها جائر؛ أى عن السبيل . ف « مِن » بمعنى عن . وقال ابن عباس : أى من أراد الله أن يهديه سهل له طريق الإيمان، ومن أراد أن يضله ثقل عليه الإيمان وفروعه. وقيل : معنى « قَصْدُ السَّبِيلِ » مسيركم ورجوعكم . والسبيل واحدة بمعنى الجمع، ولذلك أنث الكناية فقال : « وَمِنْهَا » والسبيل مؤنثة فى لغة أهل الحجاز .

قوله تعـالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَهَـدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ بين أن المشيئة لله تعـالى ، وهو يصحح ما ذهب إليه ابن عباس فى تأويل الآية، و يردّ على القدرية ومن وافقها كما تقدّم .

قوله تعـالى : ﴿ هُوَ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً لَّكُم مِّنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ ﴾

الشراب ما يُشرب، والشجر معروف . أى ينبت من الأمطار أشجارا وعروشا ونباتا . و ﴿ تُسِيمُونَ ﴾ ترعون إبلكم ؛ يقال : سامت السائمة تسوم سَوْمًا أى رعت ، فهى سائمة . والسَّـوام والسائم بمعنًى ، وهو المـال الراعى . وجمـع السائم والسائمة سـوائم . وأسمتها أنا أى أخرجتها إلى الرَّعْي، فأنا مُسِيم وهى مُسامة وسائمة . قال :

* أوْلَى لك آبنَ مُسِيمة الأجمال[1] *

وأصل السـوْم الإبعاد فى المرعى . وقال الزجاج : أخِذ من السّومة وهى العلامة ؛ أى أنها تؤثر فى الأرض علامات برعيها، أو لأنها تُعلَّمُ للإرسال فى المرعى .

قلت : والخيل المسومة تكون المرعيّـة . وتكون المعلّمة . وقوله : « مُسَوَّمِينَ » قال الأخفش تكون مُعلَّمين وتكون مُرْسَلين ؛ من قولك : سـوّم فيها الخيل أى أرسلها ، ومنه السائمة، و إنمـا جاء بالياء والنون لأن الخيل سُوّمت وعليها ركبانها .

---

(١) هذا عجز بيت، وصدره كما فى تفسير الطبرى :

* مثل ابن بزعة أو كآخر مثله *

قوله تعالى : يُنبِتُ لَكُم بِهِ ٱلزَّرْعَ وَٱلزَّيْتُونَ وَٱلنَّخِيلَ وَٱلْأَعْنَـٰبَ وَمِن كُلِّ ٱلثَّمَرَٰتِ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى: ﴿ يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ قرأ أبو بكر عن عاصم « ننبت » بالنون على التعظيم . العامة بالياء على معنى ينبت الله لكم؛ يقال : نبتت الأرض وأنبتت بمعنًى، ونبت البقل وأنبت بمعنى . وأنشد الفراء :

رأيتُ ذوِى الحاجاتِ حول بيوتهم * قَطِينا بها حتى إذا أنبت البقلُ

أى نبت . وأنبته الله فهو منبوت، على غير قياس . وأنبت الغلام نبتت عانته . ونَبَّتَ الشجرَ غرَسه[1]؛ يقال : نبِّت أجَلَك بين عينيك . ونَبَّتُّ الصبيَّ تنبيتا ربّيته . والمنبِت موضع النبات؛ يقال : ما أحسن نابِتة بنى فلان؛ أى ما يَنْبُت عليه أموالهم وأولادهم . ونَبَتَتْ لهم نابتة إذا نشأ لهم نشء صغار . و إن بنى فلان لنابتةُ شر . والنوابت من الأحداث الأغمار . والنبيت حىّ[2] من اليمن . والينبوت شجـر[3]؛ كله عن الجوهرىّ . ﴿ وَالزَّيْتُونَ ﴾ جمع زيتونة . و يقال للشجرة نفسها : زيتونة، وللثمرة زيتونة . وقد مضى فى سورة « الأنعام[4] » حكم زكاة هذه الثمار فلا معنى للإعادة . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ الإنزال والإنبات . ﴿ لَآيَةً ﴾ أى دلالة . ﴿ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : وَسَخَّرَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَٱلنُّجُومُ مُسَخَّرَٰتٌۢ بِأَمْرِهِۦٓ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَـٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ أى للسكون والأعمال؛ كما قال : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ[5] » . ﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ﴾ أى مذللات لمعرفة الأوقات ونضج الثمار والزرع والاهتداء بالنجوم فى الظلمات . وقرأ [ابن عباس و][6] ابن عامر وأهل الشام « والشمسُ والقمرُ والنجومُ مسخراتٌ »

---

(١) فى ج : بنت الشجر غرسته . (٢) أبو حى من اليمن واسمه عمرو بن مالك .

(٣) الذى فى القاموس : الينبوت شجر الخشخاش وشجر آخر عظام أو شجر الخروب .

(٤) راجع ج ٧ ص ٩٩ فما بعدها . (٥) راجع ج ١٣ ص ٣٠٨ . (٦) فى ج .

بالرفع على الابتداء والخبر . الباقون بالنصب عطفا على ما قبله . وقرأ حفص عن عاصم برفع « والنُّجُومُ مسخراتٌ » خبره . وقرئ « وَالشمسَ والقمرَ والنجومَ » بالنصب [عطفا على الليل والنهار، ورفع والنجوم على الابتداء] (١) . « مسخراتٌ » بالرفع، وهو خبر ابتداء محذوف أى هى مسخرات، وهى فى قراءة من نصبها حال مؤكدة؛ كقوله : «وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقاً» (٢) .
﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ أى عن الله ما نبههم عليه ووفقهم له .

قوله تعالى : وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَا ذَرَأَ ﴾ أى وسخر ما ذرأ فى الأرض لكم . « ذَرَأَ » أى خلق؛ ذرأ الله الخلق يذرؤهم ذَرْءًا خلقهم، فهو ذارئ؛ ومنه الذُّرِّية وهى نَسْل الثقلين، إلا أن العرب تركت همزها، والجمع الذرارى . يقال : أنْمَى الله ذَرْأَك وذروَك، أى ذرّيتك . وأصل الذَّرو والذَّرْءِ التفريق عن جمع . وفى الحديث (٣) "ذرء النار" أى أنهم خلقوا لها .

الثانيـــة — ماذرأه الله سبحانه منه مسخرٌ مذلّل كالدوابّ والأنعام والأشجار وغيرها، ومنه غير ذلك . والدليل عليه ماروواه مالك فى الموطأ عن كعب الأحبار قال : لولا كلمات أقولهن لجعلتنى يهودُ حمارا . فقيل له : وما هن ؟ فقال : أعوذ بوجه الله العظيم الذى ليس شىء أعظم منه، وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بَرٌّ ولا فاجر، وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم، من شر ما خلق وبَرَأ وذَرَأ . وفيه عن يحيى بن سعيد أنه قال : أُسْرِى برسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى عفريتا من الجن يطلبه بشعلة من نار، الحديث . وفيه : وشر ما ذَرَأ فى الأرض . وقد ذكرناه وما فى معناه فى غير هذا الموضع .

---

(١) من جـ . (٢) راجع جـ ٢ ص ٢٩ . (٣) أى فى حديث عمر رضى الله وقد كتب إلى خالد : وإنى لأظنكم آل المغيرة ذرء النار .

الثالثـــة ـــ قوله تعالى : ﴿ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ﴾ «مختلفا» نصب على الحال . و« ألوانه» هيئاته ومناظره ، يعنى الدواب والشجر وغيرها . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ ﴾ أى فى اختلاف ألوانها . ﴿ لَآيَةً ﴾ أى لعبرة . ﴿ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴾ أى يتعظون ويعلمون أن فى تسخير هذه المكونات لعلامات على وحدانية الله تعالى ، وأنه لا يقدر على ذلك أحد غيره .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى سَخَّرَ ٱلْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى ٱلْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾ ﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى ـــ قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى سَخَّرَ ٱلْبَحْرَ ﴾ تسخير البحر هو تمكين البشر من التصرف فيه وتذليله بالركوب والإرفاء وغيره ، وهـذه نعمة من نعم الله علينا ، فلو شاء سلطه علينا وأغرقنا . وقد مضى الكلام فى البحر[1] وفى صيده . وسماه هنا لحما واللحوم عند مالك ثلاثة أجناس : فلحم ذوات الأربع جنس ، ولحم ذوات الريش جنس ، ولحم ذوات الماء جنس . فلا يجوز بيع الجنس من جنسه متفاضلا ، ويجوز بيع لحم البقر والوحش بلحم الطير والسمك متفاضـلا ، وكذلك لحم الطير بلحم البقر والوحش والسمك يجوز متفاضـلا . وقال أبو حنيفة : اللحوم كلها أصناف مختلفة كأصولها ؛ فلحم البقر صنف ، ولحم الغنم صنف ، ولحم الإبل صنف ، وكذلك الوحش مختلف ، وكذلك الطير ، وكذلك السمك ، وهو أحد قـولى الشافعى . والقول الآخر أن الكل من النَّعم والصـيد والطير والسمك جنس واحد لا يجوز التفاضل فيـه . والقول الأوّل هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . ودليلنا هو أن الله تعالى فرق بين أسماء الأنعام فى حياتها فقال : «ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ»[2]

---

(١) راجع جـ ١ ص ٣٨٨ وجـ ٦ ص ٣١٨ .

(٢) راجع جـ ٧ ص ١١٣ .

ثم قال : « وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ » فلما أن أتم بالجميع[(1)] إلى اللحم قال : « أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ » بجمعها بلحم واحد لتقارب منافعها كتقارب لحم الضأن والمعز . وقال فى موضع آخر : « وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ[(2)] » وهذا جمع طائر الذى هو الواحد، لقوله تعالى : « وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ[(3)] » بجمع لحم الطير كله باسم واحد . وقال هنا : « لَحْمًا طَرِيًّا » بجمع أصناف السمك بذكر واحد، فكان صغاره ككباره فى الجمع بينهما . وقد روى عن ابن عمر أنه سئل عن لحم المعز بلحم الكباش أشىء واحد ؟ فقال لا ؛ ولا مخالف له فصار كالإجماع، والله أعلم . ولا حجة للمخالف فى نهيه صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام إلا مِثلا بمثل ؛ فإن الطعام فى الإطلاق يتناول الحنطة وغيرها من المأكولات ولا يتناول اللحم؛ ألا ترى أن القائل إذا قال : أكلت اليوم طعاما لم يسبق الفهم منه إلى أكل اللحم، وأيضا فإنه معارض بقوله صلى الله عليه وسلم : "إذا اختلف الجنسان فبيعوا كيف شئتم" وهذان جنسان، وأيضا فقد اتفقنا على جواز بيع اللحم[(4)] بلحم الطير متفاضلا لعلة أنه بَيْع طعام لا زكاة له بِيعَ بلحم ليس فيه الزكاة، كذلك بيع السمك بلحم الطير متفاضلا .

الثانيـــة — وأما الجراد فالمشهور عندنا جواز بيع بعضه ببعض متفاضلا . وذكر عن سُحْنون أنه يمنع من ذلك ، وإليه مال بعض المتأخرين ورآه مما يدّخر .

الثالثـــة — اختلف العلماء فيمن حلف ألا يأكل لحما؛ فقال ابن القاسم : يحنث بكل نوع من هذه الأنواع الأربعة . وقال أشهب فى المجموعة . لا يحنث إلا بأكل لحوم الأنعام دون الوحش وغيره، مراعاة للعرف والعادة، وتقديما لها على إطلاق اللفظ اللغوىّ، وهو[(5)] أحسن .

الرابعـــة — قوله تعالى : ﴿ وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ يعنى به اللؤلؤ والمرجان؛ لقوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ[(2)] » . وإخراج الحِلية إنما هى فيما عرف من المِلح فقط . ويقال : إن فى الزُّمُرّد بحريا . وقد خُطِّئَ الهُذَلِى فى قوله فى وصف الدرّة :

---

(١) فى الأصول : « فلما أن أم الجميع » . يريد : فلما أن قصد بالجميع إلى اللحم .
(٢) راجع جـ ١٧ ص ٢٠٢ فما بعد وص ١٦١ فما بعد . (٣) راجع جـ ٦ ص ٤١٩ فما بعد .
(٤) فى جـ و ى : اللبن . (٥) فى ى : وهذا حسن .

فجـاء بها من دُرّة لَطَمِيّة * على وجهها ماء الفرات يَدوم [1]

فجعلها من المـاء الحلو. فالحلية حق وهى نِحلة الله تعالى لآدم وولده . خلق آدم وتُوّج وكُلّل بإكليل الجنـة، وختم بالخاتم الذى ورثه عنه سليمان بن داود صلوات الله عليهم، وكان يقال له : خاتم العِزّ فيما روى .

الخامســـة ـــ امتنّ الله سبحانه على الرجال والنساء امتنانا عاما بمـا يخرج من البحر، فلا يحرم عليهم شيء منه، وإنمـا حرم الله تعالى على الرجال الذهب والحرير : روى الصحيح عن عمر بن الخطـاب قال قال رسول الله صلى الله عليـه وسلم : " لاتلبسوا الحرير فإنه من لبسه فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة " . وسيأتى فى سورة « الحج » الكلام فيـه إن شاء الله [2] . وروى البخارى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب، وجعل فصه ممـا يلى باطن كفه، ونقش فيه محمد رسول الله؛ فاتخذ الناس مثله ، فلما رآهم قد اتخذوها رمى به وقال : " لا ألبسه أبدا " ثم اتخـذ خاتمـا من فضة فاتخـذ الناس خواتيم الفضة . قال ابن عمر: فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان، حتى وقع من عثمان فى بئر أريس [3] . قال أبو داود : لم يختلف الناس على عثمان حتى سقط الخاتم من يده . وأجمع العلماء على جواز التختم بالوِرق على الجملة للرجال . قال الخطابى : وكره للنساء التختم بالفضـة ؛ لأنه من زِىّ الرجال، فإن لم يجِدْنَ ذهبا فليصفّرنه بزعفران أو بشبهه . وجمهور العلماء من السلف والخلف على تحريم اتخاذ الرجال خاتم الذهب؛ إلا ما روى عن أبى بكر بن عبـد الرحمن وخَبّاب، وهو خلاف شاذّ، وكل منهما لم يبلغهما النهى والنسخ . والله أعلم . وأما مارواه أنس بن مالك أنه رأى فى يد رسـول الله صلى الله عليـه وسلم خاتمـا من وِرق يوما واحدا، ثم إن الناس اصطنعوا الخواتم من وِرق ولبِسوها، فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم ـــ أخرجه الصحيحان واللفظ للبخارى ـــ فهو عند العلماء

---

(١) اللطيمة : الجمال التى تحمل العطر . وقيل : اللطيمة العنبرة التى لطمت بالمسك فتفتقت به حتى نشبت رائحتها، وهى اللطيمة .　　(٢) راجع جـ ١٢ ص ٢٨ .　　(٣) حديقة بالقرب من مسجد قباء .

وهم من ابن شهاب؛ لأن الذى نبذ رســول الله صلى الله عليه وسلم إنمـا هو خاتم الذهب . رواه عبد العزيز بن صهيب وثابت وقتادة عن أنس، وهو خلاف ماروى ابن شهاب عن أنس فوجب القضاء بالجماعة على الواحد إذا خالفها، مع ما يشهد للجماعة من حديث ابن عمر .

السادســـة ــ إذا ثبت جواز التختم للرجال بخاتم الفضة والتحلى به، فقد كره ابن سيرين وغيره من العلماء نقشه وأن يكون فيه ذكر الله . وأجاز نقشه جماعة من العلماء . ثم إذا نقش عليــه اسم الله أوكلمة حكمة أوكلمات من القــرآن وجعله فى شمــاله، فهل يدخل به الخلاء ويستنجى بشماله؟ خففه سـعيد بن المسيب ومالك . قيل لمـالك : إن كان فى الخـاتم ذكر الله ويلبسه فى الشمال أيستنجى به؟ قال : أرجو أن يكون خفيفا . وروى عنه الكراهة وهو الأولى . وعلى المنع من ذلك أكثر أصحابه . وقد روى همام عن ابن جريج عن الزهرى عن أنس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء وضع خاتمه . قال أبو داود : هذا حديث منكر، و إنمـا يعرف عن ابن جريج عن زيادة بن سعد عن الزهرى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ورق ثم ألقاه . قال أبو داود : لم يحدّث بهذا إلا همام .

السابعـــة ــ روى البخارى عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة ونقش فيه « محمد رسول الله » وقال : "إنى اتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقشنّ أحد على نقشه". قال علماؤنا : فهذا دليل على جواز نقش اسم صاحب الخاتم على خاتمه . قال مالك : ومن شأن الخلفاء والقضاة نقش أسمائهم على خواتيمهم، ونهيه عليه السلام : ألا ينقشنّ أحد على نقش خاتمه، من أجل أن ذلك اسمه وصفته برسالة الله له إلى خلقه . وروى أهل الشام أنه لايجوز اتخاذ الخاتم لغيرذى سلطان . ورووا فى ذلك حديثا. عن أبى ريحانة، وهو حديث لا حجة فيه لضعفه . وقوله عليه السلام : "لا ينقشنّ أحد على نقشه" يردّه، ويدل على جواز اتخـاذ الخاتم لجميع النـاس، إذا لم ينقش على نقش خاتمه . وكان نقش خاتم الزهرىّ « محمد يسأل الله العافيــة » . وكان نقش خاتم مالك « حسبى الله ونعم الوكيل » . وذكر الترمذىّ الحكيم فى (نوادر الأصول) أن نقش خاتم موسى عليه السلام

« لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » وقد مضى فى الرعد[1] . وبلغ عمر بن عبد العزيز أن ابنه اشترى خاتما بألف درهم فكتب إليه : إنه بلغنى أنك اشتريت خاتما بألف درهم ، فبعه وأطعم منه ألف جائع ، واشتر خاتما من حديد بدرهم، واكتب عليه « رحم الله آمرءا عرف قدر نفسه » .

الثامنـــة — من حلف ألا يلبس حليا فلبس لؤلؤا لم يحنث؛ وبه قال أبو حنيفة . قال ابن خويز منداد : لأن هذا وإن كان الاسم اللغوى يتناوله فلم يقصده باليمين، والأيمان تُخَصّ بالعرف؛ ألا ترى أنه لو حلف ألا ينام على فراش فنام على الأرض لم يحنث؟ وكذلك لا يستضئ بسراج فجلس فى الشمس لا يحنث ، وإن كان الله تعالى قد سمى الأرض فراشا والشمس سراجا . وقال الشافعيّ وأبو يوسف ومحمد : من حلف ألا يلبس حليا ولبس اللؤلؤ فإنه يحنث؛ لقوله تعالى : « وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا » والذى يخرج منه : اللؤلؤ والمرجان .

التاســـعة — قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ ﴾ قد تقدم ذكر الفلك وركوب البحر فى « البقرة »[2] وغيرها . وقوله : « مَوَاخِرَ » قال ابن عباس : جَوارِىَ، من جرت تجرى . سعيد بن جبير : معترضة . الحسن : مواقر . قتادة والضحاك : أى تذهب وتجىء، مقبلة ومدبرة بريح واحدة . وقيل : « مَوَاخِرَ » ملججة فى داخل البحر ؛ وأصل المَخْر شق الماء عن يمين وشمال . مخرت السفينة تَمخَر وتَمخُر مخرا ومُخُورا إذا جرت تشق الماء مع صوت؛ ومنه قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيهِ » يعنى جَوارِى . قاله الجوهرى، ومَخَر السابحُ إذا شق الماء بصدره، ومَخَر الأرض شقها للزراعة، ومَخَرها بالماء إذا حبس الماء فيها حتى تصير أرِيضَة ؛ أى خليقةً بجودة نبات الزرع . وقال الطبرى : المخر فى اللغة صوت هبوب الريح ؛ ولم يقيّد كونه فى ماء، وقال : إن من ذلك قول واصل مولى أبى عُيَيْنة : إذا أراد أحدكم البول فليتمخر الريح؛ أى لينظر فى صوتها فى الأجسام من أين تهُب ، فيتجنب استقبالها لئلا تردّ عليه بوله . ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أى ولتركبوه للتجارة وطلب الربح . ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ تقدم جميع هذا فى « البقرة » والحمد لله .

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٢٩ .　　(٢) راجع جـ ١ ص ٣٨٨ وجـ ٢ ص ١٩٤ .

قوله تعـالى : وَأَلْقَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَٰسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَـٰرًا وَسُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَلْقَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَاسِيَ﴾ أى جبالا ثابتة . رسا يرسو إذا ثبت وأقام . قال :

فصبرتُ عارِفةً لذلك حُرّةً * ترسو إذا نفسُ الجَبان تَطَلَّعُ [١]

﴿أَن تَمِيدَ بِكُمْ﴾ أى لئلا تميد ، عنـد الكوفيين . وكراهية أن تميد ، على قول البصريين . والمَيْـد : الاضطراب يمينا وشمالا ؛ ماد الشيء يَميد مَيْـدا إذا تحـرك ؛ ومادت الأغصان تمايلت ، وماد الرجل تبختر . قال وهب بن منبه : خلق الله الأرض فجعلت تميـد وتمور ، فقـالت الملائكة : إن هـذه غير مقرّة أحدا على ظهـرها فأصبحت وقد أرسيت بالجبال ، ولم تدر الملائكة مِمّ خلقت الجبال . وقال علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه : لمـا خلق الله الأرض قَمَصَت ومالت وقالت : أى رب ! أتجعل علىّ من يعمل بالمعاصى والخطايا ، ويلقى على الجيف والنتن ! فأرسى الله تعالى فيهـا من الجبال ما ترون وما لا ترون . وروى الترمذى فى آخر (كتاب التفسير) : حدثنا محمد بن بشار حدثنا يزيد بن هارون أخبرنا العوام بن حَوْشَب عن سليمان بن أبى سليمان عن أنس بن مالك عن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : " لمـا خلق الله الأرض جعلت تميد فخلق الجبال فعاد بهـا عليها فاستقرت فعجِب الملائكة من شدّة الجبال فقالوا : يا رب فهل مِن خلقك شيء أشدّ من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشدّ من الحديد قال نعم النار فقالوا يا رب فهل من خلقك شيء أشـدّ من النار قال نعم المـاء قالوا يارب فهـل من خلقك شيء أشـدّ من المـاء قال نعم الريح قالوا يارب فهل من خلقك شيء أشـدّ من الريح قال نعم ابنُ آدم تصـدّق بصدقة بيمينه يخفيها من شماله" . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه .

---

(١) البيت لعنترة العبسى . يقول : حبست نفسا عارفة ، أى صابرة . وقبله :

وعلمت أن منيتى إن تأتـنى * لا ينجنى منهـا الفـرار الأسرع

قلت : وفي هذه الآية أدل دليل على استعمال الأسباب، وقد كان قادرا على سكونها دون الجبال . وقد تقدّم هذا المعنى . ﴿ وَأَنْهَارًا ﴾ أي وجعل فيها أنهارا، أو ألقى فيهــا أنهارا . ﴿ وَسُبُلًا ﴾ أي طرقا ومسالك . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ أي إلى حيث تقصِدون من البــلاد فلا تضلون ولا تحيرون .

قوله تعــالى : وَعَلَـٰمَـٰتٍ ۚ وَبِٱلنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ وَعَلَامَاتٍ ﴾ قال ابن عباس : العلامات معالم الطرق بالنهار ؛ أي جعل للطرق علامات يقع الاهتداء بها . ﴿ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ يعني بالليل ، والنجم يراد به النجوم . وقرأ ابن وثاب « وبِالنُّجْم » . الحسن : بضم النون والجيم جميعا ومراده النجوم ، فقصره ؛ كما قال الشاعر :

إنّ الفقــير بيننا قاضٍ حَكَمْ * أن ترِد المــاءَ إذا غاب النُّجُم

وكذلك القول لمن قرأ « النُّجْم » إلا أنه سكّن استخفافا . ويجوز أن يكون النُّجُم جمــع نَجْم كسَقْف وسُقُف . واختلف في النجوم؛ فقال الفرّاء : الجَدْيُ والفرْقَدان . وقيل : الثريا . قال الشاعر :

حتى إذا ما استَقَلّ النّجْمُ في غَلَس * وغُودِر البقْــلُ مَلْوِيٌّ ومحصــودُ (١)

أي منــه ملوِيّ ومنه محصود ، وذلك عنــد طلوع الثريا يكون . وقال الكلبي : العلامات الجبال . وقال مجاهد : هي النجُومُ ؛ لأن من النجوم ما يهتدى بهــا ، ومنها ما يكون علامة لا يهتدى بها ؛ وقاله قتادة والنخعي . وقيل : تم الكلام عند قوله : « وَعَلَامَاتٍ » ثم ابتدأ وقال : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعلى الأوّل : أي وجعل لكم علامات ونجوما تهتدون بها . ومن العلامات الرياح يهتدى بهــا . وفي المراد بالاهتداء قولان : أحدهما ــ في الأسفار،

(١) البيت لذي الرمة . ومعنى « استقل » طلع في آخر الليــل . وفي ديوانه : « أحصد » بدل « غودر » . وأحصد : حان حصاده .

وهـذا قول الجمهور . الثانى — فى القِبلة . وقال ابن عباس : سألت رسـول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ » قال : " هو الجَدْىُ يابن عباس، عليه قبلتكم وبه تهتدون فى بركم وبحركم " ذكره المـاوردى .

الثانيـــة — قال ابن العـربى : أما جميع النجوم فلا يهتدى بهـا إلا العارف بمطالعها ومغاربها، والفرق بين الجنوبى والشمالى منها، وذلك قليل فى الآخرين . وأما الثُّرَيّا فلا يهتدى بها إلا من يهتدى بجميع النجوم . وإنما الهدى لكل أحد بالجَدْى والفرقدين؛ لأنها من النجوم المنحصرة المطالع الظاهرة السَّمْت الثابتة فى المكان، فإنهـا تدور على القطب الثابت دورانا محصّلا، فهى أبدا هَـدْىُ الخلق فى البر إذا عميت الطرق ، وفى البحر عنـد مجرى السفن ، وفى القِبلة إذا جُهِل السَّمت ، وذلك على الجمـلة بأن تجعل القطب على ظهر منكبك الأيسر فـا استقبلت فهو سَمْت الجهة .

قلت : وسأل ابن عباس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجم فقال : " هو الجدى عليـه قبلتكم وبه تهتـدون فى بركم وبحركم " . وذلك أن آخر الجَـدْى بنات نَعْش الصغرى والقطب الذى تستوى عليه القبلة بينها .

الثالثـــة — قال علمـاؤنا : وحكم استقبال القبلة على وجهين : أحدهما — أن يراها ويعاينها فيلزمه استقبالهـا وإصابتها وقصـد جهتها بجميع بدنه . والآخر — أن تكون الكعبة بحيث لا يراها فيلزمه التوجّه نحوها وتلقاءها بالدلائل، وهى الشمس والقمر والنجوم والرياح وكل مايمكن به معرفة جهتها ، ومن غابت عنـه وصلّى مجتهدا إلى غير ناحيتها وهو ممن يمكنه الاجتهاد فلا صلاة له ؛ فإذا صلى مجتهدا مستدِلّا ثم انكشف له بعـد الفراغ من صلاته أنه صلّى إلى غير القبـلة أعاد إن كان فى وقتها، وليس ذلك بواجب عليه؛ لأنه قد أدّى فرضـه على ما أُمِر به . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة »(١) مستوفى والحمد لله .

(١) راجع جـ ٢ ص ١٦٠

قوله تعالى : أَفَمَن يَخْلُقُ كَمَن لَّا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ ﴾ هو الله تعالى . ﴿ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ﴾ يريد الأصنام . ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أخبر عن الأوثان التي لا تخلق ولا تضر ولا تنفع ، كما يخبر عمن يعمل على ما تستعمله العرب في ذلك ؛ فإنهم كانوا يعبدونها فذكرت بلفظ « من » كقوله : « أَلَهُمْ أَرْجُلٌ »[(١)] . وقيل : لاقتران الضمير في الذكر بالخالق . قال الفراء : هو كقول العرب : اشتبه علي الراكب وجمله فلا أدري من ذا ومن ذا ؛ وإن كان أحدهما غير إنسان . قال المهدوي : ويسأل بـ«من» عن الباري تعالى ولا يسأل عنه بـ«ما» ؛ لأن «ما» إنما يسأل بها عن الأجناس ، والله تعالى ليس بذي جنس ، ولذلك أجاب موسى عليه السلام حين قال له : « فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى »[(٢)] ولم يجب حين قال له : « وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ »[(٣)] إلا بجواب « من » وأضرب عن جواب « ما » حين كان السؤال فاسدا . ومعنى الآية : من كان قادرا على خلق الأشياء المتقدمة الذكر كان بالعبادة أحق ممن هو مخلوق لا يضر ولا ينفع ؛ « هَذَا خَلْقُ اللهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ »[(٤)] « أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ »[(٥)] .

قوله تعالى : وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ إِنَّ ٱللَّهَ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٨﴾ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ تقدم في إبراهيم[(٦)] . ﴿ إِنَّ اللهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ . وَاللهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ أي ما تبطنونه وما تظهرونه . وقد تقدم جميع هذا مستوفى .

قوله تعالى : وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْـًٔا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوَٰتٌ غَيْرُ أَحْيَآءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٣٤٢ .　(٢) راجع جـ ١١ ص ٢٠٣ .　(٣) راجع جـ ١٣ ص ٩٨ .
(٤) راجع جـ ١٤ ص ٥٨ وص ٣٥٥ .　(٥) راجع جـ ١٦ ص ١٧٩ .　(٦) راجع جـ ٩ ص ٣٦٧ .

قوله تعـالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ ﴾ قراءة العامة « تَدْعُونَ » بالتاء لأن ماقبله خطاب . روى أبو بكر عن عاصم وهبيرةُ عن حفص « يَدْعُونَ » بالياء، وهى قراءة يعقوب . فأما قوله : « مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ» فكلهم بالتاء على الخطاب؛ إلا ما روى هبيرةُ عن حفص عن عاصم أنه قرأ بالياء . ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا ﴾ أى لايقدرون على خلق شيء ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾. ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ ﴾ أى هم أموات ، يعنى الأصنام ، لا أرواح فيها ولا تسمع ولا تبصر، أى هى جمادات فكيف تعبدونها وأنتم أفضل منها بالحياة . ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ يعنى الأصنام . ﴿ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ وقرأ السلمِيّ «إِيَّانَ» بكسر الهمزة، وهما لغتان، موضعه نصب بـ«يُبْعَثُونَ» وهى فى معنى الاستفهام . والمعنى : لا يدرون متى يبعثون . وعبّر عنها كما عبّر عن الآدميين؛ لأنهم زعموا أنها تعقل عنهم وتعلم وتشفع لهم عند الله تعالى، فجرى خطابهم على ذلك . وقد قيل : إن الله يبعث الأصنام يوم القيامة ولها أرواح فتتبرأ من عبادتهم، وهى فى الدنيا جماد لا تعـلم متى تبعث . قال ابن عباس: تبعث الأصـنام وتركب فيها الأرواح ومعها شياطينها فيتبرءون من عبَدَتها، ثم يؤمر بالشياطين والمشركين إلى النار . وقيـل : إن الأصنام تطرح فى النار مع عبدتها يوم القيامة؛ دليله «إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ»(١) . وقيل: تم الكلام عند قوله : « لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ » ثم ابتدأ فوصف المشركين بأنهم أموات ، وهـذا الموت موت كفر . « وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ » أى وما يدرى الكفار متى يبعثون، أى وقت البعث ؛ لأنهـم لايؤمنون بالبعث حتى يستعدّوا للقاء الله . وقيل : أى وما يدريهم متى الساعة، ولعلها تكون قريبا .

قوله تعـالى : إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ۚ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنكِرَةٌ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴿٢٣﴾

---

(١) راجع جـ ١١ ص ٣٤٣ .

قوله تعـالى : ﴿ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ﴾ لمـا بيّن استحالة الإشراك بالله تعالى بيّن أن المعبود واحد لا رب غيره ولا معبود سواه . ﴿ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكِرَةٌ ﴾ أى لا تقبل الوعظ ولا ينجع فيهـا الذكر ، وهذا ردّ على القـدرية . ﴿ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى متكبرون متعظمون عن قبول الحق . وقد تقدم فى « البقرة »(١) معنى الاستكبار . ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ أى من القـول والعمل فيجازيهم . قال الخليل : « لَا جَرَمَ » كلمة تحقيق ولا تكون إلا جوابا؛ يقال : فعلوا ذلك؛ فيقال : لا جرم سيندمون . أى حقا أن لهم النـار . وقد مضى القول فى هـذا فى « هود »(٢) مستوفى . ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ أى لا يثيبهم ولا يثنى عليهـم . وعن الحسين بن على أنه مر بمساكين قد قدّموا كسرا بينهم(٣) وهم يأكلون فقالوا : الغذاء يا أبا عبد الله، فنزل وجلس معهم وقال : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ فلمـا فرغ قال : قد أجبتكم فأجيبونى ؛ فقاموا معـه إلى منزله فأطعمهم وسقاهم وأعطاهم وانصرفوا . قال العلماء : وكل ذنب يمكن التسّتر منـه وإخفاؤه إلا الكبر ؛ فإنه فسق يلزمه الإعلان ، وهو أصل العصيان كله . وفى الحديث الصحيح " إن المتكبرين يحشرون أمثال الذرّ يوم القيامة يطؤهم النـاس بأقدامهم لتكبرهم " . أو كما قال صـلى الله عليـه وسلم : "تَصْغُر لهم أجسامُهم فى المحشر حتى يضرهم صِغَرُها وتعظم لهم فى النار حتى يضرهم عِظَمُها" .

قوله تعـالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُم مَّاذَآ أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوٓاْ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ﴾ يعنى وإذا قيل لمن تقدم ذكره ممن لا يؤمن بالآخرة وقلوبهم منكرة بالبعث « مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ » . قيل : القائل النضر بن الحارث، وأن الآية نزلت فيـه ، وكان خرج إلى الحيرة فاشترى أحاديث (كليلة ودِمنـة) فكان يقرأ على قريش ويقول : ما يقـرأ محمد على أصحـابه إلا أساطير الأوّلين ؛ أى ليس هو من تنزيل

(١) راجع جـ ١ ص ٢٩٦ .			(٢) راجع جـ ٩ ص ٢٠ .			(٣) فى جـ و ى : لهم .

ربنـا . وقيل : إن المؤمنين هم القائلون لهم اختبارا فأجابوا بقـولهم : « أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ » فأقـروا بإنكار[1] شيء هو أساطير الأولين . والأساطير : الأباطيل والتُّرهات . وقد تقـدّم في الأنعام[2] . والقول في « مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ » كالقول في « مَاذَا يُنْفِقُونَ[3] » وقوله : ﴿أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ﴾ خبر ابتداء محذوف ، التقدير : الذي أنزله أساطير الأولين .

قوله تعـالى : لِيَحْمِلُوٓا۟ أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ ۙ وَمِنْ أَوْزَارِ ٱلَّذِينَ يُضِلُّونَهُم بِغَيْرِ عِلْمٍ ۗ أَلَا سَآءَ مَا يَزِرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعـالى : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ﴾ قيـل : هي لام كي ، وهي متعلقة بمـا قبلها . وقيـل : لام العاقبة ؛ كقوله : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا[4] » . أي قولهم في القرآن والنبيّ أدّاهم إلى أن حمـلوا أوزارهم؛ أي ذنوبهم . ﴿كَامِلَةً﴾ لم يتركوا منهـا شيئا لنكبة أصابتهم في الدنيـا بكفرهم . وقيل : هي لام الأمر ، والمعنى التهدّد . ﴿وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ قال مجاهد : يحملون وِزْرَ من أضلّوه ولا يُنْقَص من إثم المضل شيء . وفي الخبر "أيّمـا داعٍ دعا إلى ضلالة فاتُّبع فإن عليه مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وأيمـا داع دعا إلى هدى فاتُّبِـع فله مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء" خرّجه مسـلم بمعناه . و « مِن » للجنس لا للتبعيض ؛ فدعاة الضلالة عليهم مثـل أوزار من اتبعهم . وقـوله : ﴿بِغَـيْرِ عِلْمٍ﴾ أي يضلون الخلق جهـلا منهم بمـا يلزمهم من الآثام ؛ إذ لو علموا لمـا أضلوا . ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ أي بئس الوزر الذي يحمـلونه . ونظير هـذه الآية « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ[4] » وقد تقدّم في آخر[5] « الأنعام » بيان قـوله : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » .

---

(١) في جـ و ي : إنزال .
(٢) راجع جـ ٦ ص ٤٠٥ .
(٣) راجع جـ ٣ ص ٣٦ .
(٤) راجع جـ ١٣ ص ٢٥ ، ص ٣٣٠ .
(٥) راجع جـ ٧ ص ١٥٧ .

قوله تعالى : ﴿ قَدْ مَكَرَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَأَتَى ٱللَّهُ بُنْيَـٰنَهُم مِّنَ ٱلْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ ٱلسَّقْفُ مِن فَوْقِهِمْ وَأَتَىٰهُمُ ٱلْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى سبقهم بالكفر أقوام مع الرسل المتقدّمين فكانت العاقبة الجميلة للرسل . ﴿ فَأَتَى اللهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ قال ابن عباس وزيد بن أسلم وغيرهما : إنه النُّمْرُوذ بن كَنْعَان وقومه ، أرادوا صعود السماء وقتال أهله ؛ فَبَنَوُا الصرح ليصعَدوا منه بعد أن صنع بالنسور ما صنع ، فخر . كما تقدّم بيانه فى آخر سورة « إبراهيم »[1] . ومعنى « فَأَتَى اللهُ بُنْيَانَهُمْ » أى أتى أمره البنيان ، إما زلزلة أو ريحا فخربته . قال ابن عباس ووهب : كان طول الصَّرْح فى السماء خمسة آلاف ذراع ، وعرضه ثلاثة آلاف . وقال كعب ومقاتل . كان طوله فرسخين ، فهبت رِيح فألقت رأسه فى البحر وخرّ عليهم الباقى . ولما سقط الصرحُ تبلبلت أَلْسُن النـاس من الفزع يومئـذ ، فتكلموا بثلاثة وسبعين لسانا ، فلذلك سمى بابل ، وما كان لسان قبل ذلك إلا السُّرْيانية . وقد تقدّم هذا المعنى فى « البقرة »[2] . وقرأ ابن هُرْمُز وابن مُحَيْصِن « السُّقُف » بضم السين والقاف جميعا . وضم مجاهد السين وأسكن القاف تخفيفا ؛ كما تقدّم فى « وبِالنُّجْمِ » فى الوجهين . والأشبه أن يكون جمع سقف . والقواعد : أصول البناء ، و إذا اختلت القواعد سقط البناء . وقوله : ﴿ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ قال ابن الأعرابى : وكّد ليعلمك أنهم كانوا حالّين تحته . والعرب تقول : خرّ علينا سقف ووقع علينا حائط إذا كان يملكه و إن لم يكن وقع عليه . فجاء بقوله : « مِنْ فَوْقِهِمْ » ليخرج هذا الشك الذى فى كلام العرب ، فقال : « مِنْ فَوْقِهِمْ » أى عليهم وقع وكانوا تحتـه فهلكوا وما أفلتـوا . وقيل : إن المراد بالسقف السماء ؛ أى إن العذاب أتاهم من السماء التى هى فوقهم ؛ قاله ابن عباس . وقيل : إن قوله : « فَأَتَى اللهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٨١ .		(٢) راجع جـ ١ ص ٢٨٣ .

الْقَوَاعِدِ » تمثيل ، والمعنى : أهلكهم فكانوا بمنزلة من سقط عليـه بنيانه . وقيل : المعنى أحبط الله أعمالهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه . وقيل : المعنى أبطل مكرهم وتدبيرهم فهلكوا كما هلك من نزل عليه السقف من فوقه . وعلى هـذا اختُلف فى الذين خرّ عليهم السقف ؛ فقال ابن عباس وابن زيد ما تقدّم . وقيل : إنه بُخْتَنَصَّر وأصحابه ؛ قاله بعض المفسرين . وقيل : المراد المقتسمون الذين ذكرهم الله فى سورة الحِجْر[1] ؛ قاله الكلبيّ . وعلى هذا التأويل يخرج وجه التمثيل، والله أعلم . ﴿وَأَتَاهُمُ الْعَـذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْـعُرُونَ﴾ أى من حيث ظنوا أنهم فى أمان . وقال ابن عباس : يعنى البعوضة التى أهلك الله بها نمروذا[2] .

قوله تعـالى : ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَـٰمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِىَ الَّذِينَ كُنتُمْ تُشَـٰقُّونَ فِيهِمْ ج قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْىَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَـٰفِرِينَ ﴿٢٧﴾﴾

قوله تعـالى : ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ﴾ أى يفضحهم بالعذاب ويذلهم به ويهينهم . ﴿وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِىَ﴾ أى بزعمكم وفى دعواكم ، أى الآلهة التى عبدتم دونى ، وهو سؤال توبيخ . ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِـمْ﴾ أى تعـادون أنبيائى بسببهم ، فليدفعوا عنكم هـذا العـذاب . وقرأ ابن كثير « شُرَكَاىَ » بيـاء مفتوحة من غير همز ، والباقون بالهمز . نافع « تُشَاقُّونِ » بكسر النون على الإضافة ، أى تعادوننى فيهم . وفتحها الباقون . ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ قال ابن عباس : أى الملائكة . وقيـل : المؤمنون . ﴿إِنَّ الْخِزْىَ الْيَـوْمَ﴾ أى الهوان والذل يوم القيامة . ﴿وَالسُّوءَ﴾ أى العذاب . ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ .

قوله تعـالى : ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّـٰهُمُ الْمَلَـٰٓئِكَةُ ظَالِمِىٓ أَنفُسِهِمْ صلے فَأَلْقَوُا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِن سُوٓءٍ ج بَلَىٰٓ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾﴾

---

(١) راجع ص ٥٧ من هذا الجزء . (٢) رجح بعض اللغويين بالذال المعجمة وجوّز بعضهم الوجهين .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ هذا من صفة الكافرين . و « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » نصب على الحال؛ أى وهم ظالمون أنفسهم إذ أوردوها موارد الهلاك . ﴿ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ﴾ أى الاستسلام . أى أقرّوا لله بالربوبية وانقادوا عند الموت وقالوا : ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾ أى من شرك . فقالت لهم الملائكة : ﴿ بَلَى ﴾ قد كنتم تعملون الأسْواء . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وقال عكرمة : نزلت هذه الآية بالمدينة فى قوم أسلموا بمكة ولم يهاجروا ، فأخرجتهم قريش إلى بدر كرها فقتلوا بها؛ فقال : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ بقبض أرواحهم . ﴿ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ فى مقامهم بمكة وتركهم الهجرة . ﴿ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ﴾ يعنى فى خروجهم معهم . وفيه ثلاثة أوجه : أحدها — أنه الصلح ؛ قاله الأخفش . الثانى — الاستسلام؛ قاله قطرب . الثالث — الخضوع؛ قاله مقاتل . ﴿ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ﴾ يعنى من كفر . ﴿ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ يعنى أن أعمالكم[(١)] أعمال الكفار . وقيل : إن بعض المسلمين لما رأوا قلة المؤمنين رجعوا إلى المشركين؛ فنزلت فيهم . وعلى القول الأول فلا يخرج كافر ولا منافق من الدنيا حتى ينقاد ويستسلم ، ويخضع ويذل ، ولا تنفعهم حينئذ توبة ولا إيمان؛ كما قال : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا[(٢)] » وقد تقدّم هذا المعنى . وتقدّم فى « الأنفال[(٣)] » إن الكفار يتوفون بالضرب والهوان ، وكذلك فى « الأنعام[(٤)] » . وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة .

قوله تعالى : فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ أى يقال لهم ذلك عند الموت . وقيل : هو بشارة لهم بعذاب القبر؛ إذ هو باب من أبواب جهنم للكافرين . وقيل : لا تصل أهل الدركة الثانية إليها مثلا إلا بدخول الدركة الأولى ثم الثانية والثالثة هكذا . وقيل : لكل دركة

(١) كذا فى ج و ى . وفى ا و و : أعمالهم .
(٢) راجع جـ ١٥ ص ٣٣٥ .
(٣) راجع جـ ٨ ص ٢٨ .
(٤) راجع جـ ٧ ص ١٤٤ وما بعدها .

باب مفـرد، فالبعض يدخلون من باب والبعض يدخلون من باب آخر . فالله أعلم .

﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أى ماكثين فيها . ﴿ فَلَبِئْسَ مَثْوَى ﴾ أى مقام ﴿ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ الذين تكبروا عن الإيمـان وعن عبادة الله تعـالى ، وقد بيّنهم بقوله الحـق : « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيـلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ »(١) .

قوله تعـالى : وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ (٣٠) جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَٰلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ (٣١) الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمُ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٣٢)

قوله تعـالى : ﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا ﴾ أى قالوا : أنزل خيرا ؛ وتمّ الكلام . و « مَاذَا » على هذا اسم واحد . وكان يَرِدُ الرجل من العرب مكة فى أيام الموسم فيسأل المشركين عن محمد عليه السلام فيقولون : ساحر أو شاعر أو كاهن أو مجنون . ويسأل المؤمنين فيقولون : أنزل الله عليه الخير والهدى ، والمراد القرآن . وقيل : إن هذا يقال لأهل الإيمان يوم القيامة . قال الثعلبى : فإن قيل : لِمَ ارتفع الجواب فى قوله : « أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ » وانتصب فى قوله : « خَيْرًا » ؟ فالجواب أن المشركين لم يؤمنوا بالتنزيل ، فكأنهم قالوا : الذى يقوله محمد هو أساطير الأوّلين . والمؤمنون آمنـوا بالنزول فقالوا : أنزل خيرا . وهذا مفهوم معناه من الإعراب ، والحمد لله .

قوله تعـالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ قيل : هو من كلام الله عز وجل . وقيل : هو من جملة كلام الذين اتقوا . والحسنة هنا : الجنة ؛ أى من أطاع الله فله الجنة غدا . وقيل : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا » اليوم حسنة فى الدنيا من النصر والفتح والغنيمة : ﴿ وَلَدَارُ

(١) راجع جـ ١٥ ص ٧٥ .

الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ أى ما ينالون فى الآخرة من ثواب الجنــة خير وأعظم من دار الدنيــا ؛ لفنائها وبقاء الآخرة . ﴿وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ فيه وجهان — قال الحسن : المعنى ولنعم دار المتقين الدنيا ؛ لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة ودخول الجنة . وقيل : المعنى ولنعم دار المتقين الآخرة؛ وهذا قول الجمهور. وعلى هذا تكون ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ بدلا من الدار فلذلك ارتفع . وقيل : ارتفع على تقدير هى جنات، فهى مبيِّنة لقوله : «دَارُ الْمُتَّقِينَ»، أو تكون مرفوعة بالابتــداء، التقدير : جنات عدن نعم دار المتقــين . ﴿يَدْخُلُونَهَا﴾ فى موضع الصــفة، أى مدخولة . وقيل : «جَنَّاتُ» رفع بالابتداء، وخبره «يَدْخُلُونَهَا» وعليه يخرج قول الحسن والله أعلم . ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ تقــدّم معناه فى البقــرة[1] . ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ أى ممــا تمنوه وأرادوه . ﴿كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ أى مثل هذا الجزاء يجزى الله المتقين . ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ قرأ الأعمش وحمزة «يَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ» فى الموضعين بالياء، واختاره أبو عبيد ؛ لمــا روى عن ابن مسعود أنه قال : إن قريشا زعموا أن الملائكة إناث فذكِّروهم أنتم . الباقون بالتــاء ؛ لأن المراد به الجماعة من الملائكة . و ﴿طَيِّبِينَ﴾ فيه ستة أقوال : الأوّل — «طَيِّبِينَ» طاهرين من الشرك . الثانى — صالحين . الثالث — زاكية أفعالهم وأقوالهم . الرابع — طيبين الأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله تعالى . الخامس — طيبــة نفوسهم بالرجوع إلى الله . الســادس — «طيبين» أن تكون وفاتهم طيبــة سهلة لا صعوبة فيها ولا ألم ؛ بخــلاف ما تقبض به روح الكافر والمخلط . والله أعلم . ﴿يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمُ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما — أن يكون السلام إنذارا لهم بالوفاة . الثانى — أن يكون تبشيرا لهم بالجنــة ؛ لأن السلام أمان . وذكر ابن المبارك قال : حدثنى حيوة قال أخبرنى أبو صخر[2] عن محمد بن كعب القُرَظِىّ قال : إذا استنقعت[3] نفس العبد المؤمن جاءه ملك الموت فقال : السلام عليك ولىّ الله ، الله يقرأ عليك السلام . ثم نزع بهــذه الآية «الَّذِينَ

---

(١) راجع جـ ١ ص ٢٣٩ . (٢) فى الطبرى : أبو صخر أنه سمع . (٣) استنقع الماء : اجتمع وثبت . أى إذا اجتمعت نفس المؤمن فى فيه تريد الخروج، كما يستنقع الماء فى قراره ؛ وأراد بالنفس الروح .

تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمُ » . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام. وقال مجاهد : إن المؤمن ليبشر بصلاح ولده من بعده لتقر عينه . وقد أتينا على هذا فى (كتاب التذكرة) وذكرنا هناك الأخبار الواردة فى هذا المعنى، والحمد لله . وقوله : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ يحتمل وجهين : أحدهما ـ أن يكون معناه ابشروا بدخول الجنة . الثانى ـ أن يقولوا ذلك لهم فى الآخرة . ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ يعنى فى الدنيا من الصالحات .

قوله تعالى : هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِىَ أَمْرُ رَبِّكَ ۚ كَذَٰلِكَ فَعَلَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ وَمَا ظَلَمَهُمُ ٱللَّهُ وَلَـٰكِن كَانُوٓا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ هذا راجع إلى الكفار، أى ما ينتظرون إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم وهم ظالمون لأنفسهم . وقرأ الأعمش وابن وثّاب وحمزة والكسائىّ وخلف « يأتيهم الملائكة » بالياء . والباقون بالتاء على ما تقدّم ﴿ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ أى بالعذاب من القتل كيوم بَدْر ، أو الزلزلة والخسف فى الدنيا . وقيل : المراد يوم القيامة . والقوم لم ينتظروا هذه الأشياء لأنهم ما آمنوا بها ، ولكن امتناعهم عن الإيمان أوجب عليهم العذاب ، فأضيف ذلك إليهم ، أى عاقبتهم العذاب . ﴿ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى أصروا على الكفر فأتاهم أمر الله فهلكوا . ﴿ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ ﴾ أى بتعذيبهم و إهلاكهم ، ولكن ظلموا أنفسهم بالشرك .

قوله تعالى : فَأَصَابَهُمْ سَيِّـَٔاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِۦ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا ﴾ قيل : فيه تقديم وتأخير؛ التقدير : كذلك فعل الذين من قبلهم فأصابهم سيئات ما عملوا، وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون، فأصابهم عقوبات كفرهم وجزاء الخبيث من أعمالهم . ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ ﴾ أي أحاط بهم ودار . ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أي عقاب استهزائهم .

قوله تعـالى : وَقَالَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَآءَ ٱللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِن دُونِهِۦ مِن شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَآ ءَابَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن دُونِهِۦ مِن شَيْءٍ كَذَٰلِكَ فَعَلَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى ٱلرُّسُلِ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أي شيئا ، و « مِن » صـلة . قال الزجاج : قالوه استهزاء، ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين . وقد مضى هذا في سورة «الأنعام» مبينا معنًى وإعرابا فلا معنى للإعادة (١) . ﴿ كَذَٰلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي مثل هذا التكذيب والاستهزاء فعل من كان قبلهم بالرسل فأهلكوا . ﴿ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ أي ليس عليهم إلا التبليغ، وأما الهداية فهي إلى الله تعالى.

قوله تعـالى : وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ وَٱجْتَنِبُوا ٱلطَّٰغُوتَ فَمِنْهُم مَّنْ هَدَى ٱللَّهُ وَمِنْهُم مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ ٱلضَّلَٰلَةُ فَسِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أي بأن اعبـدوا الله ووحدوه . ﴿ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ أي اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم، وكل من دعا إلى الضلال . ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ ﴾ أي أرشده إلى دينه وعبادته .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١٢٨ .

﴿ وَمِنْهُم مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ أى بالقضاء السابق عليه حتى مات على كفره، وهذا يردّ على القدرية ؛ لأنهم زعموا أن الله هدى الناس كلهم ووفقهم للهدى ، والله تعالى يقول : « فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللهُ وَمِنْهُم مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ » وقد تقدم هذا فى غير موضع . ﴿ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى فسيروا معتبرين فى الأرض. ﴿ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ أى كيف صار آخر أمرهم إلى الخراب والعذاب والهلاك .

قوله تعالى : إِن تَحْرِصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى مَن يُضِلُّ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُم ﴾ أى إن تطلب يا محمد بجهدك هداهم . ﴿ فَإِنَّ اللهَ لَا يَهْدِى مَنْ يُضِلُّ ﴾ أى لا يرشد من أضله ، أى من سبق له من الله الضلالة لم يهده . وهذه قراءة ابن مسعود وأهل الكوفة . فـ « يَهْدِى » فعل مستقبل وماضيه هدى . و «مَنْ» فى موضع نصب بـ « يَهْدِى » ويجوز أن يكون هدى يهدى بمعنى اهتدى يهتدى ؛ رواه أبو عبيد عن الفراء قال : كما قرئ « أَمَّنْ لَا يَهِدِّى إِلَّا أَنْ يُهْدَى »(١) بمعنى يهتدى . قال أبو عبيد : ولا نعلم أحدا روى هذا غير الفراء ، وليس بمتّهم فيما يحكيه . النحاس . حكى لى عن محمد ابن يزيد كأن معنى « لا يَهْدِى مَنْ يُضِلّ » من علم ذلك منه وسبق ذلك له عنده، قال : ولا يكون يَهدى بمعنى يهتدى إلا أن يكون يُهْدَى أو يَهْدِى . وعلى قول الفراء « يَهْدِى » بمعنى يهتدى، فيكون « مَن » فى موضع رفع، والعائد إلى « مَن » الهاء المحذوفة من الصلة، والعائد إلى اسم « إن » الضمير المستكنّ فى « يُضِلّ » . وقرأ الباقون « لا يُهْدَى» بضم الياء وفتح الدال، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم، على معنى من أضله الله لم يهده هادٍ؛ دليله قوله : « مَن يُضْلِلِ اللهُ فَلَا هَادِىَ لَهُ » و « مَن » فى موضع رفع على أنه اسم مالم يُسَمّ فاعله، وهى بمعنى الذى، والعائد عليها من صلتها محذوف، والعائد على اسم إن من « فإنّ اللهَ » الضمير المستكنّ فى « يُضِلّ » . ﴿ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ تقدم معناه .

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٤٢ .

قوله تعالى : وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ هذا تعجيب من صنعهم، إذ أقسموا بالله وبالغوا فى تغليظ اليمين بأن الله لا يبعث من يموت . ووجه التعجيب أنهم يظهرون تعظيم الله فيقسمون به ثم يعجّزونه عن بعث الأموات . وقال أبو العالية : كان لرجل من المسلمين على مشرك دين فتقاضاه، وكان فى بعض كلامه : والذى أرجوه بعد الموت إنه لكذا، فأقسم المشرك بالله : لا يبعث الله من يموت؛ فنزلت الآية . وقال قتادة : ذكر لنا أن ابن عباس قال له رجل : يابن عباس، إن ناسا يزعمون أن عليًّا مبعوث بعد الموت قبل الساعة، ويتأولون هذه الآية . فقال ابن عباس: كذب أولئك! إنما هذه الآية عامة للناس، لو كان علىّ مبعوثا قبل القيامة ما نكحنا نساءه ولا قسمنا ميراثه . ﴿ بَلَىٰ ﴾ هذا ردّ عليهم؛ أى بلى ليبعثنهم[1] . ﴿ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا ﴾ مصدر مؤكد؛ لأن قوله : «يبعثهم» يدل على الوعد، أى وعد البعث وعدا حقا . ﴿ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أنهم مبعوثون . وفى البخارى عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم "قال الله تعالى كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمنى ولم يكن له ذلك فأما تكذيبه إياى فقوله لن يعيدنى كما بدأنى وأما شتمه إياى فقوله اتخذ الله ولدا وأنا الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كُفُوًا أحد"[2]. وقد تقدّم، ويأتى .

قوله تعالى : لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ ﴾ أى ليظهر لهم . ﴿ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ فِيهِ ﴾ أى من أمر البعث . ﴿ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بالبعث وأقسموا عليه ﴿ أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ ﴾ وقيل : المعنى

(١) أى يبعثهم المقدر . (٢) راجع جـ ٢ ص ٥٨ .

ولقــد بعثنا فى كل أمة رســولا ليبين لهم الذى يختلفون فيه ، والذى اختلف فيــه المشركون والمسلمون أمور : منها البعث ، ومنها عبادة الأصنام ، ومنها إقرار قوم بأن محمدا حق ولكن منعهم من اتباعه التقليد ؛ كأبى طالب .

قوله تعـالى : إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَآ أَرَدْنَـٰهُ أَن نَّقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٤٠﴾

أعلمهم سهولة الخلق عليه، أى إذا أردنا أن نبعث من يموت فلا تعب علينا ولا نصب فى إحيـائهم، ولا فى غير ذلك ممـا نحدثه؛ لأنا إنمـا نقول له كن فيكون . قراءة ابن عامر والكسائى « فَيَكُونَ » نصبا عطفا على أن نقول . وقال الزجاج : يجـوز أن يكون نصبـا على جواب « كن » . الباقون بالرفع على معنى فهو يكون . وقد مضى القول فيه فى «البقرة» مستوفى (١) . وقال ابن الأنبارى : أوقع لفظ الشىء على المعلوم عند الله قبل الخلق لأنه بمنزلة ما وجد وشوهد . وفى الآية دليل على أن القرآن غير مخـلوق ؛ لأنه لو كان قوله : « كن » مخلوقا لاحتاج إلى قول ثان ، والثانى إلى ثالث وتسلسل وكان محالا . وفيها دليل على أن الله سبحانه مريد لجميـع الحوادث كلها خيرها وشرها نفعها وضرها ؛ والدليـل على ذلك أن من يرى فى سلطانه ما يكرهه ولا يريده فلأحد شيئين : إما لكونه جاهلا لا يدرى، وإما لكونه مغلوبا لا يطيق، ولا يجوز ذلك فى وصفه سبحانه، وقد قام الدليل على أنه خالق لاكتساب العباد، ويستحيل أن يكون فاعلا لشئ وهو غير مريد له ؛ لأن أكثر أفعالنا يحصل على خلاف مقصودنا وإرادتنا ، فلو لم يكن الحق سبحانه مريدا لها لكانت تلك الأفعال تحصل من غير قصد ؛ وهذا قول الطبيعيين ، وقد أجمع الموحّدون على خلافه وفساده .

قوله تعـالى : وَٱلَّذِينَ هَاجَرُوا فِى ٱللَّهِ مِنۢ بَعْـدِ مَا ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُـمْ فِى ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَأَجْرُ ٱلْآخِرَةِ أَكْبَرُ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

---

(١) راجع جـ ٢ ص ٩٠ .

قوله تعـالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللهِ مِنْ بَعْـدِ مَا ظُلِمُوا ﴾ قد تقـدّم فى « النساء » معنى الهجرة[١] ، وهى ترك الأوطان والأهل والقرابة فى الله أو فى دين الله ، وترك السيئات . وقيل: «فى» بمعنى اللام، أى لله . «مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا» أى عذبوا فى الله . نزلت فى صهيب وبلال وخبّاب وعمّار ، عذبهم أهل مكة حتى قالوا لهم ما أرادوا ، فلمـا خلوهم هاجروا إلى المدينة؛ قاله الكلبيّ . وقيل : نزلت فى أبى جَنْدل بن سهيل . وقال قتادة : المراد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحبشة ؛ ثم بوّأهم الله تعالى دار الهجرة وجعل لهم أنصارا من المؤمنين . والآية تعم الجميع . ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ فى الحسنة ستة أقوال : الأوّل — نزول المدينة؛ قاله ابن عباس والحسن والشعبيّ وقتادة . الثانى — الرزق الحسن؛ قاله مجاهد. الثالث — النصر على عدوّهم ؛ قاله الضحاك . الرابع — إنه لسان صدق؛ حكاه ابن جريج . الخامس — ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات . السادس — ما بقى لهم فى الدنيا من الثناء، وماصار فيها لأولادهم من الشرف . وكل ذلك اجتمع لهم بفضل الله، والحمد لله . ﴿وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ أى ولأجر دار الآخرة أكبر، أى أكبر من أن يعلمه أحد قبل أن يشاهده؛ «وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا»[٢] . ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أى لو كان هؤلاء الظالمون يعلمون ذلك . قيل: هو راجع إلى المؤمنين . أى لو رأوا ثواب الآخرة وعاينوه لعلموا أنه أكبر من حسنة الدنيا . وروى أن عمـر بن الخطاب رضى الله عنـه كان إذا دفع إلى المهاجرين العطاء قال : هذا ما وعدكم الله فى الدنيا وما ادّخر لكم فى الآخرة أكثر؛ ثم تلا عليهم هذه الآية .

قوله تعـالى : ٱلَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٤٢﴾

قيل: ﴿الَّذِينَ﴾ بدل من «الذين» الأوّل . وقيل: من الضمير فى «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» وقيل: هم الذين صبروا على دينهم . ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ فى كل أمورهم . وقال بعض أهل التحقيق: خيار الخلق من إذا نابه أمر صبر، و إذا عجز عن أمر توكل ؛ قال الله تعالى: «الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ» .

---

(١) راجع جـ ٥ ص ٣٤٧ وما بعدها .　　(٢) راجع جـ ١٩ ص ١٤٢ .

قوله تعـالى : وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِىٓ إِلَيْهِمْ ۚ فَسْـَٔلُوٓا۟ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾ بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَٱلزُّبُرِ ۗ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ ﴾ قراءة العـامة «يُوحَى» بالياء وفتح الحاء . وقرأ حفص عن عاصم « نوحِي إليهم » بنون العظمة وكسر الحاء . نزلت في مشركي مكة حيث أنكروا نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسـوله بشرا ، فهلّا بعث إلينا ملكا؛ فردّ الله تعالى عليهم بقوله : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ» إلى الأمم المـاضية يا محمد « إِلَّا رِجَالًا » آدميين . ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ قال سفيان : يعني مؤمني أهل الكتاب . ﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ يخبرونكم أن جميع الأنبياء كانوا بشرا . وقيل: المعنى فاسألوا أهل الكتاب فإن لم يؤمنوا فهم معترفون بأن الرسـل كانوا من البشر . رُوِيَ معناه عن ابن عباس ومجاهد . وقال ابن عباس : أهل الذكر أهل القرآن . وقيـل : أهل العلم، والمعنى متقارب . ﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ﴾ قيل : « بالبينات » متعلق بـ « أرسـلنا » . وفي الكلام تقـديم وتأخير ، أي ما أرسـلنا من قبلك بالبينات والزبر إلا رجالا — أي غير رجال، فـ« إِلَّا » بمعنى غير؛ كقوله : لا إله إلا الله ، وهذا قول الكلبي — نوحي إليهم. وقيل: في الكلام حذف دل عليه « أرسلنا » أي أرسلناهم بالبينات والزبر . ولا يتعلق « بِالبيّنات » بـ «أرسلنا» الأوّل على هذا القول؛ لأن ما قبل «إلا» لا يعمل فيما بعدها ، وإنما يتعلق بأرسلنا المقدّرة ، أي أرسلناهم بالبينات . وقيـل : مفعول بـ « تعلمون » والباء زائدة ، أو نصب بإضمار أعني؛ كما قال الأعشى :

وليس مُجيرًا إن أتى الحيَّ خائف * ولا قائـــلا إلا هـــو المتعيَّـا

أى أعنى المتعَيَّب . والبينات : الحجج والبراهين . والزُّبر : الكتُب . وقد تقدّم فى آل عمران[1] . ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ فى هذا الكتاب من الأحكام والوعد والوعيد بقولك وفعلك . فالرسول صلى الله عليه وسلم مُبيِّن عن الله عز وجل مراده مما أجمله فى كتابه من أحكام الصلاة والزكاة، وغير ذلك مما لم يفصِّله . وقد تقدّم هذا المعنى مستوفًى فى مقدّمة الكتاب ، والحمد لله . ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ فيتعظون .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ ٱلَّذِينَ مَكَرُوا ٱلسَّيِّـَٔاتِ أَن يَخْسِفَ ٱللَّهُ بِهِمُ ٱلْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ ٱلْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٤٥﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا هُم بِمُعْجِزِينَ ﴿٤٦﴾ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ أى بالسيئات ، وهذا وعيد للمشركين الذين احتالوا فى إبطال الإسلام . ﴿ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ قال ابن عباس : كما خسف بقارون، يقال : خَسَفَ المكانُ يخسِف خسوفا ذهب فى الأرض، وخسف الله به الأرض خسوفا أى غاب به فيها؛ ومنه قوله : « فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ »[2] . وخَسَفَ هو فى الأرض وخُسِف به . والاستفهام بمعنى الإنكار ؛ أى يجب ألا يأمنوا عقوبة تلحقهم كما لحقت المكذبين . ﴿ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ كما فعل بقوم لوط وغيرهم. وقيل : يريد يوم بَدْر ؛ فإنهم أهلكوا ذلك اليوم ، ولم يكن شىء منه فى حسابهم . ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ ﴾ أى فى أسفارهم وتصرفهم ؛ قاله قتادة . ﴿ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ أى سابقين الله ولا فائتيه . وقيل : « فِي تَقَلُّبِهِمْ » على فراشهم أينما كانوا . وقال الضحاك : بالليل والنهار. ﴿ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أى على تَنَقُّص من أموالهم

(١) راجع ج ٤ ص ٢٩٦ . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣١٧ .

ومواشيهم وزروعهم . وكذا قال ابن الأعرابى : أى على تنقص من الأموال والأنفس والثمرات حتى أهلكهم كلّهم . وقال الضحاك : هو من الخوف؛ المعنى : يأخذ طائفة و يدع طائفة، فتخاف الباقية أن ينزل بهـا ما نزل بصاحبتها . وقال الحسن : « عَلَى تَخَوُّفٍ » أن يأخذ القرية فتخافه القرية الأخرى ، وهذا هو معنى القول الذى قبله بعينه ، وهما راجعان إلى المعنى الأوّل ، وأن التخوّف التنقص ، تخـوّفه تنقصه ، وتخوّفه الدهر وتخوّنه (بالفاء والنون) بمعنًى ؛ يقال : تخوّننى فلان حق إذا تنقصك . قال ذو الرمة :

لا ، بل هو الشَّوْقُ مِن دارٍ تخوّنها * مَرًّا سحـابٌ ومرًّا بارِحٌ تَرِبُ (١)

وقال لبيـــد :

* تخوّنَهـا نزولى وارتحـالى * (٢)

أى تنقص لحمهـا وشحمها . وقال الهَيْـثَم بن عَدِىّ : التخوّف (بالفاء) التنقص ، لغـة لأزدِ شنوءة . وأنشد :

تخـوّف غَدْرهم مالى وأهـدى * سلاسلَ فى الحلوق لهـا صليل

وقال سعيد بن المسيب : بينما عمر بن الخطاب رضى الله عنه على المنـبر قال : يأيها الناس ، ما تقولون فى قول الله عز وجل : « أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ » فسكت النـاس ، فقال شيخ من بنى هُذَيْل : هى لغتنا يا أمير المؤمنين، التخوّف التنقص . فخرج رجل فقال : يا فلان، ما فعل دَيْنُكَ ؟ قال : تخوّفته، أى تنقّصته ؛ فرجع فأخبر عمر فقال عمر : أتعرف العرب ذلك فى أشـعارهم ؟ قال نعم؛ قال شاعرنا أبو كَبِير الهُذَلِىّ (٣) يصف ناقة تنقص السير سنامها بعد تمكه واكتِنَازه :

تخوّف الرَّحْلُ منهـا تامِكًا قَرِدًا * كما تخـوّفَ عُودَ النَّبْعَة السَّفَنُ (٤)

---

(١) البارح : الريح الحارة فى الصيف التى فيها تراب كثير. (٢) هذا عجز البيت ، وصدره كما فى اللسان :

* عُذافرة تُقَمِّص بالرُّدافَى *

(٣) كذا فى جميع الأصول ، والذى فى اللسان أنه لابن مقبل وقيل : لذى الرمة .

(٤) القرد : معناه هنا : المتراكم بعضه فوق بعض من السمن . والنبعة : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القسىّ .

فقال عمر : يأيها الناس، عليكم بديوانكم شعر الجاهلية فإن فيه تفسير كتابكم ومعانى كلامكم . تَمَك السنام يَتْمِك تَمْكًا، أى طال وارتفع، فهو تامك . والسَّفَنُ والمسفن ما يُنْجَر به الخشب . وقال الليث بن سعد : « عَلَى تَخَوُّفٍ » على عجل . وقيل : على تقريع بما قدّموه من ذنوبهم، وهـذا مروى عن ابن عباس أيضا . وقال قتادة : « على تخوف » أن يعاقب أو يتجاوز . ﴿ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ أى لا يعاجل بل يمهل .

قوله تعـالى : أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ ٱللَّهُ مِن شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَـٰلُهُۥ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَٱلشَّمَآئِلِ سُجَّدًا لِّلَّهِ وَهُمْ دَٰخِرُونَ ﴿٤٨﴾

قرأ حمزة والكسائي وخلف ويحيى والأعمش ﴿ تَرَوْا ﴾ بالتـاء، على أن الخطاب لجميع الناس . الباقون بالياء خبرا عن الذين يمكرون السيئات؛ وهو الاختيار . ﴿ مِنْ شَيْءٍ ﴾ يعنى من جسم قائم له ظل من شجرة أو جبل؛ قاله ابن عباس . و إن كانت الأشياء كلها سميعة مطيعة لله تعالى . ﴿ يَتَفَيَّأُ ظِلَالُهُ ﴾ قرأ أبو عمرو و يعقوب وغيرهما بالتاء لتأنيث الظَّلال . الباقون بالياء، وآختاره أبو عبيد . أى يميـل من جانب إلى جانب، ويكون أوّل النهـار على حال و يتقلّص ثم يعود فى آخر النهـار على حالة أخرى؛ فدورانها وميلانها من موضع إلى موضع سجودُها؛ ومنه قيل للظل بالعشى : فَىْءٌ؛ لأنه فاء من المغرب إلى المشرق، أى رجع . والفىء الرجوع؛ ومنه « حَتَّى تَفِيءَ إلى أَمْرِ اللهِ »[1] . روى معنى هذا القول عن الضحاك وقتادة وغيرهما، وقد مضى هذا المعنى فى سورة « الرعد »[2] . وقال الزجاج : يعنى سجود الجسم، وسجوده انقياده وما يرى فيه من أثر الصنعة، وهذا عام فى كل جسم . ومعنى ﴿ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴾ أى خاضعون صاغرون . والدخور : الصغار والذل . يقال : دَخَر الرجل (بالفتح) فهو داخر، وأدخره الله . وقال ذو الرمة :

فـلم يَبْقَ إلا داخِـــرٌ فى مُخَيَّسٍ * ومُنْجَحِـرٌ[3] فى غير أرضك فى جُحْـرِ

(١) راجع جـ ١٦ ص ٣١٥ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٣٠٢ . (٣) كذا فى كتب اللغة . يقال : انجحر الضب إذا دخل الجحر . والذى فى الأصول وديوان ذى الرمة : « متحجر فى غير أرضك فى جحـر » بتقديم الحاء على الجيم فى الكلمتين، وكذا فى جـ .

كذا نسبه المـاوردِيّ لذى الرمّة، ونسـبه الجوهرى للفرزدق وقال : المُخَيَّس اسم سجن كان بالعراق، أى موضع التذلل . وقال[١] :

أما ترانى كَيِّسًا مُكَيِّسًا * بَنَيْتُ بعـدَ نافع مُخَيَّسا

ووحد اليمين فى قوله : « عَنِ اليَمِينِ » وجمع الشمال؛ لأن معنى اليمين و إن كان واحدا الجمعُ . ولو قال[٢] : عن الأيمان والشمائل، واليمين والشمائل، أو اليمين والشمال، أو الأيمان والشمال لجاز؛ لأن المعنى للكثرة . وأيضا فمن شأن العرب إذا اجتمعت علامتان فى شيء واحد أن تجمع إحداهما وتفرد الأخرى؛ كقوله تعـالى : « خَتَمَ اللهُ عَلَى قُلُوبِهِـمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ[٣] » وكقوله : « وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ[٤] » ولو قال على أسماعهم و إلى الأنوار لجاز . ويجوز أن يكون ردّ اليمين على لفظ « ما » والشمال على معناها . ومثل هذا فى الكلام كثير . قال الشاعر:

الواردون وتَيْم فى ذُرَا سَبَإٍ * قـد عضّ أعناقَهم جِلْدُ الجواميس[٥]

ولم يقل جلود . وقيل : وحد اليمين لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين ثم فى حال يميل إلى جهة الشمال ثم حالات[٦] ، فسماها شمائل .

قوله تعـالى : وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن دَآبَّةٍ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٤٩﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلهِ يَسْجُدُ ما فِي السَّمٰوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ أى من كل ما يدب على الأرض . ﴿ وَالْمَلاَئِكَةُ ﴾ يعنى الملائكة الذين فى الأرض، و إنما أفردهم بالذكر لاختصاصهم

(١) القائل هو سيدنا على رضى الله عنه . ونافع : سجن بالكوفة كان غير مستوثق البناء، وكان من قصب ، وكان المحبوسون يهربون منه . وقيل : إنه نقب وأفلت منه المحبسون؛ فهدمه على رضى الله عنه و بنى المخيس لهم من مدر .

(٢) أى قائل فى غير القرآن . (٣) راجع جـ ١ ص ١٨٩ . (٤) راجع جـ ٦ ص ١١٧ .

(٥) البيت لجرير . ورواية ديوانه : تدعوك تيم وتيم فى قرى سبأ * ... ... الخ

(٦) هكذا وردت هذه الجملة فى الأصول . ولعل صوابها : لأن الشمس إذا طلعت وأنت متوجه إلى القبلة انبسط الظل عن اليمين فى حال ، ثم يميل إلى جهة الشمال فى حالات ؛ فسماها شمائل .

والذى فى البحر لأبى حيان : « وقيل : وحد اليمين و جمع الشمائل لأن الابتداء عن اليمين ، ثم ينقبض شيئا فشيئا حالا بعد حال ؛ فهو بمعنى الجمع ، فصدق على كل حال لفظة الشمال فتعدّد بتعدّد الحالات » .

بشرف المنزلة ، فميزهم من صفة الدبيب بالذكر وإن دخلوا فيها ؛ كقوله : « فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ »(١) . وقيل : لخروجهم من جملة مايدبّ لما جعل الله لهم من الأجنحة ، فلم يدخلوا فى الجملة فلذلك ذكروا . وقيل : أراد « وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ » من الملائكة والشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب ، « وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ » وتسجد ملائكة الأرض . ﴿ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ عن عبادة ربهم . وهذا ردّ على قريش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله . ومعنى ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ أى عقاب ربهم وعذابه ؛ لأن العذاب المهلك إنما ينزل من السماء. وقيل : المعنى يخافون قدرة ربهم التى هى فوق قدرتهم؛ ففى الكلام حذف . وقيل : معنى « يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ » يعنى الملائكة ، يخافون ربهم وهى من فوق مافى الأرض من دابّة ومع ذلك يخافون ؛ فلأن يخاف مَن دونهم أولى ؛ دليل هذا القول قوله تعالى : ﴿ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ يعنى الملائكة .

قوله تعالى : وَقَالَ ٱللَّهُ لَا تَتَّخِذُوٓا إِلَـٰهَيْنِ ٱثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَـٰهٌ وَٰحِدٌ فَإِيَّـٰىَ فَٱرْهَبُونِ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ قيل : المعنى لاتتخذوا اثنين إلهين. وقيل : جاء قوله : « اثْنَيْنِ » توكيدا . ولما كان الإله الحق لايتعدد وأن كل من يتعدد فليس بإله ، اقتصر على ذكر الاثنين ؛ لأنه قُصد نفى التعديد . ﴿ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ يعنى ذاته المقدّسة . وقد قام الدليل العقلى والشرعى على وحدانيته حسبما تقدم فى « البقرة »(٢) بيانه وذكرناه فى اسمه الواحد فى شرح الأسماء ، والحمد لله . ﴿ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ أى خافون . وقد تقدّم فى « البقرة »(٣) .

قوله تعالى : وَلَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَهُ ٱلدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ تَتَّقُونَ ﴿٥٢﴾

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٨٥ .
(٢) راجع جـ ٢ ص ١٩٠ وما بعدها .
(٣) راجع جـ ١ ص ٣٣٢ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ﴾ الدين : الطاعة والإخلاص . و « وَاصِبًا » معناه دائما ؛ قاله الفرّاء، حكاه الجوهريّ . وصَبَ الشيءُ يصِب وصُوبا ، أى دام . ووَصَب الرجلُ على الأمر إذا واظب عليه . والمعنى : طاعة الله واجبة أبدا . وممن قال واصبا دائما : الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك . ومنه قوله تعالى : « ولَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ »(1) أى دائم . وقال الدُّؤَلى :

لا أبتغى الحمد القليل بقاؤه * بذم يكون الدهرَ أجمع واصباً

أنشد الغزنوى والثعلبي وغيرهما :

ماأبتغى الحمد القليلَ بقاؤه * يوما بذَمِّ الدهر أجمع واصبا

وقيل : الوصب التعب والإعياء؛ أى تجب طاعة الله و إن تعب العبد فيها . ومنه قول الشاعر :

لا يُمسك السّاقَ من أيْن ولا وَصَب * ولا يَعَضّ على شُرْسُوفِهِ الصفر(2)

وقال ابن عباس : « واصبا » واجبا . الفراء والكلبي : خالصا . ﴿ أَفَغَيْرَ اللهِ تَتَّقُونَ ﴾ أى لا ينبغى أن تتقوا غير الله . فـ « غير » نصب بـ « تتقون » .

قوله تعالى : وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ۖ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْـَٔرُونَ ﴿٥٣﴾ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ ٱلضُّرَّ عَنكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنكُم بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَآ ءَاتَيْنَـٰهُمْ ۚ فَتَمَتَّعُوا ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ ﴾ قال الفراء . « ما » بمعنى الجزاء . والباء فى « بكم » متعلقة بفعل مضمر، تقديره : وما يكن بكم . « مِنْ نِعْمَةٍ » أى صحة جسم وسعة رزق وولد « فمن الله » . وقيل : المعنى وما بكم من نعمة فمن الله هى : ﴿ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ ﴾

---

(1) راجع جـ ١٥ ص ٦٤ . (2) الشعر لأعشى باهلة . والشطر الأوّل من بيت ، والثانى من بيت آخر . والبيتان :

لا يتأرّى لما فى القدر يرقبه * ولا يعض على شرسوفه الصفر

لا يغمز الساق من أين ولا نصب * ولا يزال أمام القوم يقتفر

تأرّى بالمكان : أقام به . والشرسوف : غضروف — كل عظم رخص يؤكل — معلق بكل ضلع مثل غضروف الكتف . والصفر (بالتحريك) : داء فى البطن يصفر منه الوجه . وقيل : الصفر هنا الجوع . واقتفر الأثر : تتبعه .

أى السقم والبلاء والقحط . ﴿ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ ﴾ أى تضجون بالدعاء . يقال : جأر يجأر جؤارا . والجُؤار مثل الخُوار[(١)]؛ يقال: جأر الثور يجأر، أى صاح . وقرأ بعضهم «عِجلا جسدا له جؤار» ؛ حكاه الأخفش . وجأر الرجل إلى الله ، أى تضرع بالدعاء . وقال الأعشى[(٢)] يصف بقرة :

فطافت ثلاثا بين يوم وليلة * وكان النكير أن تضيف[(٣)] وتجأرا

﴿ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنكُمْ ﴾ أى البلاء والسقم . ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِّنكُم بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ بعد إزالة البلاء و بعد الجؤار . فمعنى الكلام التعجيب من الإشراك بعد النجاة من الهلاك ، وهذا المعنى مكرر فى القرآن، وقد تقدّم فى « الأنعام[(١)] و يونس[(٤)] » ، و يأتى فى « سبحان » وغيرها . وقال الزجاج: هذا خاص بمن كفر. ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ أى ليجحدوا نعمة الله التى أنعم بها عليهم من كشف الضر والبلاء . أى أشركوا ليجحدوا، فاللام لام كى . وقيل : لام العاقبة . وقيل : « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ » أى ليجعلوا النعمة سببا للكفر، وكل هذا فعل خبيث ؛ كما قال :

* والكفر مخبثة لنفس المنعم[(٥)] *

﴿ فَتَمَتَّعُوا ﴾ أمر تهديد . وقرأ عبد الله «قل تمتعوا» . ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ أى عاقبة أمركم.

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَٰهُمْ تَٱللَّهِ لَتُسْـَٔلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ ذكر نوعا آخر من جهالتهم، وأنهم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضر و ينفع — وهى الأصنام — شيئا من أموالهم يتقرّبون به إليه؛ قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . ف« يعلمون » على هذا للشركين . وقيل : هى

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٢٨٤ وص ٨ و ٢٣٥ جـ ١١ . (٢) كذا فى الأصول . والذى فى اللسان مادة « ضيف » وكتاب سيبويه جـ ٢ ص ١٧٤ أنه للنابغة الجعدى . (٣) فى الأصول : « تطيف » بالطاء . والتصويب عن اللسان وكتاب سيبويه . وتضيف : تشفق وتحذر والنكير : الإنكار . والجؤار : الصياح . والمعنى : أن هـذه البقرة فقدت ولدها فطافت تطلبه ثلاث ليال وأيامها ، ولا إنكار عندها ولا انتصار مما عدا على ولدها إلا أن تشفق وتحذر وتصيح . (٤) راجع جـ ٨ ص ٣١٧ . (٥) هذا عجز بيت من معلقة عنترة ، وصدره :

* نبئت عمرا غير شاكر نعمتى *

للأوثان ، وجرى بالواو والنون مجرى من يعقل ، فهو رد على « ما » ومفعول يعـلم محذوف ، والتقدير : ويجعـل هؤلاء الكفار للأصنام التى لا تعلم شـيئا نصيبا . وقد مضى فى «الأنعام» تفسير هذا المعنى فى قوله : « فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا »(١) ثم رجع من الخبر إلى الخطاب فقال : ﴿ تَاللَّهِ لَتُسْئَلُنَّ ﴾ وهذا سؤال توبيخ . ﴿ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴾ أى تختلقونه من الكذب على الله أنه أمركم بهذا .

قوله تعالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ ٱلْبَنَٰتِ سُبْحَٰنَهُۥ ۙ وَلَهُم مَّا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ ﴾ نزلت فى خُزاعة وكِنانة ؛ فإنهم زعموا أن الملائكة بنات الله،فكانوا يقولون ألحقوا البنات بالبنات . ﴿ سُبْحَانَهُ ﴾ نزّه نفسه وعظمها عما نسبوه إليه من اتخاذ الأولاد . ﴿ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ أى يجعلون لأنفسهم البنين ويأنفون من البنات. وموضع « ما » رفع بالابتداء، والخبر « لهم » وتمّ الكلام عند قوله : « سبحانه » . وأجاز الفراء كونها نصبا، على تقدير : ويجعلون لهم مايشتهون . وأنكره الزجاج وقال : العرب تستعمل فى مثل هذا ويجعلون لأنفسهم .

قوله تعـالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِٱلْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُۥ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَى ﴾ أى أخبر أحدهم بولادة بنت . ﴿ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ﴾ أى متغيرا ، وليس يريد السواد الذى هو ضد البياض ، وإنمـا هو كناية عن غمـه بالبنت . والعرب تقول لكل من لقى مكروها : قد اسود وجهه غما وحزنا ؛ قاله الزجاج . وحكى المـاوردى : أن المراد سواد اللون قال: وهو قول الجمهور . ﴿ وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ أى ممتلىء من الغمّ . وقال ابن عباس : حَزِين . وقال الأخفش : هو الذى يكظم غيظه فلا يظهره . وقيـل : إنه المغموم الذى يطبق فاه فلا يتكلم من الغم ؛ مأخوذ من الكِظامة وهو شـدّ فم القِربة ؛ قاله على بن عيسى . وقد تقدّم هذا المعنى فى سورة « يوسف »(٢) .

(١) راجع جـ ٧ ص ٨٩ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٢٤٩ .

قوله تعالى : ﴿ يَتَوَارَىٰ مِنَ ٱلْقَوْمِ مِن سُوٓءِ مَا بُشِّرَ بِهِۦٓ أَيُمْسِكُهُۥ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُۥ فِى ٱلتُّرَابِ أَلَا سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (٥٩)

قوله تعالى : ﴿ يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ ﴾ أى يختفى ويتغيب . ﴿ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ﴾ أى من سوء الحزن والعار والحياء الذى يلحقه بسبب البنت . ﴿ أَيُمْسِكُهُ ﴾ ذكّر الكناية لأنه مردود على « ما » . ﴿ عَلَى هُونٍ ﴾ أى هوان . وكذا قرأ عيسى الثقفى « على هوان » والهون الهوان بلغة قريش ؛ قاله اليزيدى ، وحكاه أبو عبيد عن الكسائى . وقال الفراء : هو القليل بلغة تميم . وقال الكسائى : هو البلاء والمشقة . وقالت الخنساء :

نُهِينُ النفوسَ وهُونُ النفو * س يوم الكريهة أبقَى لهـا

وقرأ الأعمش « أيمسكه على سُوءٍ » ذكره النحاس ، قال : وقرأ الجَحْدَرى « أم يدُسُّها فى التراب » يردّه على قوله : « بِالأنثى » ويلزمه أن يقرأ « أيمسكها » (١) . وقيل : يرجع الهوان إلى البنت ؛ أى أيمسكها وهى مهانة عنده . وقيل : يرجع إلى المولود له ؛ أيمسكه على رغم أنفه أم يدسه فى التراب ، وهو ما كانوا يفعلونه من دفن البنت حية . قال قتادة : كان مُضَر وخُزاعة يدفنون البنات أحياء ؛ وأشدهم فى هـذا تميم . زعموا خوف القهر عليهم وطمع غير الأكفاء فيهنّ . وكان صَعْصَعَة بن ناجية عم الفرزدق إذا أحس بشىء من ذلك وجه إلى والد البنت إبلا يستحييها بذلك . فقال الفرزدق يفتخر :

وعمى (٢) الذى منع الوائداتْ * وأحيا الوَئيـد فلم يُوأَدِ

وقيـل : دَسُّها إخفاؤها عن الناس حتى لا تعرف ، كالمدسوس فى التراب لإخفـائه عن الأبصار ؛ وهذا محتمل .

مســـئلة — ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : جاءتنى امرأة ومعها ابنتان لها ، فسألتنى فلم تجد عندى غير تمرة واحدة ، فأعطيتها إياها فأخذتها فقسمتها بين ابنتيها ولم تأكل منها شيئا ، ثم قامت فخرجت وابنتاها ، فدخل علىّ النبىّ صلى الله عليه وسلم فحدثته (٣)

(١) قال محققه : فى الشواذ أن الجحدرى يقرأ كذلك . كأن المصنف لم يقف عليها .

(٢) الرواية : وجدّى ، وأن صعصعة بن ناجية جد الفرزدق كما فى الاستيعاب . (٣) فى جـ : فخبرته .

حديثها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "من ابتلى من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له سترا من النار". ففى هذا الحديث ما يدل على أن البنات بلية، ثم أخبر أن فى الصبر عليهن والإحسان إليهن ما يقى من النار. وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : جاءتنى مسكينة تحمل ابنتين لها، فأطعمتها ثلاث تمـرات فأعطت كل واحدة منهما تمـرة ، و رفعت إلى فيهـا تمرة لتأ كلها فاستطعمتها ابنتـاها فشقت التمرة التى كانت تريد أن تأ كلها بينهما؛ فأعجبنى شأنها، فذكرت الذى صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "إن الله عز وجل قد أوجب لها بها الجنة أو أعتقها بها من النار". وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من عال جاريتين حتى تبلُغا جاء يوم القيامة أنا وهو" وضم أصابعه، خرجهما أيضا مسلم رحمه الله! وخرج أبو نعيم الحـافظ من حديث الأعمش عن أبى وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من كانت له بنت فأدبها فأحسن أدبها وعلمها فأحسن تعليمها وأسبغ عليها من نعم الله التى أسبغ عليه كانت له سترا أوحجابا من النار". وخُطب إلى عقيل بن عُلَّفَة ابنته الجرباء فقال :

إنى و إن سِـيق إلى المهـر * أَلْفٌ وعُبدان وخُـورٌ(1) عشْرُ

* أَحَبُّ أصهارى إلىَّ القبر *

وقال عبد الله بن طاهر :

لكل أبِى بنت يراعى شؤونها * ثلاثةُ أصهار إذا حُمِـد الصِّهْرُ

فَبَعْلٌ يراعيها وخِدْرٌ يُكِنُّها * وقـبرٌ يواريها وخيرهم القـبْرُ

﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أى فى إضافة البنات إلى خالقهم و إضافة البنين إليهـم . نظيره «أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى . تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى» أى جائرة، وسيأتى(2) .

---

(1) الخور : جمع خوّارة على غير قياس، وهى الناقة الغزيرة اللبن .

(2) راجع جـ ١٧ ص ١٠٢ .

قوله تعالى : لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٠)

قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أى لهؤلاء الواصفين لله البنات [(١)] ﴿ مَثَلُ السَّوْءِ ﴾ أى صفة السوء من الجهل والكفر . وقيل : هو وصفهم الله تعالى بالصاحبة والولد . وقيل : أى العذاب والنار . ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ﴾ أى الوصف الأعلى من الإخلاص والتوحيد؛ قاله قتادة . وقيل : أى الصفة العليا بأنه خالق رازق قادر ومجاز . وقال ابن عباس : « مَثَلُ السَّوْءِ » النار، و « الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ » شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » [(٢)] . وقيل : « وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ » كقوله : « اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ » [(٣)] . فإن قيل : كيف أضاف المثل هنا إلى نفسه وقد قال : « فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ » [(٤)] فالجواب أن قوله : « فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ » أى الأمثال التى توجب الأشباه والنقائص؛ أى لا تضربوا لله مثلا يقتضى نقصا وتشبيها بالخلق . والمثل الأعلى وصفه بما لا شبيه له ولا نظير، جل وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [(٥)] تقدم معناه .

قوله تعالى : وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا مِن دَابَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٦١)

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ ﴾ أى بكفرهم وافترائهم، وعاجلهم . ﴿ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا ﴾ أى على الأرض، فهو كناية عن غير مذكور، لكن دلّ عليه قوله : ﴿ مِنْ دَابَّةٍ ﴾ فإن الدابة لا تدبّ إلا على الأرض . والمعنى المراد من دابة كافرة، فهو خاص . وقيل : المعنى أنه لو أهلك الآباء بكفرهم لم تكن الأبناء . وقيل : المراد بالآية العموم؛ أى لو آخذ الله الخلق بما كسبوا ما ترك على

---

(١) فى ح و و : الواضعين .　(٢) راجع ج ١٦ ص ٧ .　(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٢٥ .

(٤) راجع ص ١٤٦ من هذا الجزء .　(٥) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ .

ظهر هذه الأرض من دابّة من نبيّ ولا غيره ، وهذا قول الحسن . وقال ابن مسعود وقرأ هذه الآية : لو آخذ الله الخلائق بذنوب المذنبين لأصاب العـذاب جميع الخلق حتى الجِعلان[1] فى جحرها ، ولأمسك الأمطار من السماء والنبات من الأرض فمـات الدواب ، ولكن الله يأخذ بالعفو والفضل ؛ كما قال : « وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ »[2] . ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ ﴾ أى أجل موتهم ومنتهى أعمارهم . ﴿ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾[3] وقد تقدم . فإن قيل : فكيف يعم بالهلاك مع أن فيهم مؤمنـا ليس بظالم ؟ قيـل : يجعل هلاك الظالم انتقاما وجزاء ، وهلاك المؤمن معوّضا بثواب الآخرة . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال سمعت رســول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على نياتهم[4] " . وعن أم ســلمة وسئلت عن الجيش الذى يُخسَف به وكان ذلك فى أيام ابن الزبير ، فقالت قال رســول الله صلى الله عليه وسلم : " يعوذ بالبيت عائذ فيبعث إليه بعث فإذا كانوا ببيداء من الأرض خسف بهم " فقلت : يا رسول الله ، فكيف بمن كان كارها ؟ قال : " يخسف به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته " . وقد أتينا على هـــذا المعنى مجوّدا فى (كتاب التذكرة) وتقدم فى « المـائدة » وآخر « الأنعـام »[5] مافيه كفاية ، والحمد لله . وقيل : « فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ » أى فإذا جاء يوم القيامة . والله أعلم .

قوله تعـالى : وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُم مُّفْرَطُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ ﴾ أى من البنات . ﴿ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ ﴾ أى وتقول ألسنتهم الكذب . ﴿ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى ﴾ قال مجاهد : هو قولهم أن لهم البنين ولله البنات . « الكَذِبَ » مفعول « تَصِفُ » و « أَنّ » فى محل نصب بدل من الكذب ؛ لأنه

---

(١) الجعلان (بكسر الجيم جمع جعل ، كصرد) : دابة سوداء من دراب الأرض .

(٢) راجع جـ ١٦ ص ٣٠ . (٣) راجع جـ ٧ ص ٢٠٢ . (٤) فى صحيح مسلم . « على أعمالهم » .

(٥) راجع جـ ٦ ص ٣٥٢ و جـ ٧ ص ١٥٧ .

بيان له . وقيل : « الْحُسْنَى » الجزاء الحسن؛ قاله الزجاج . وقرأ ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن مُحَيْصن « الْكُذُبُ » برفع الكاف والذال والباء نعتا للألسنة؛ وكذا « وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذُبُ »[1] . والكُذُبُ جمع كَذوب؛ مثل رَسُول ورُسُل وصَبور وصُبُر وشكور وشكر . ﴿لَا﴾ رد لقولهم ، وتَمّ الكلامُ، أى ليس كما تزعمون . ﴿جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ﴾ أى حقا أن لهم النار . وقد تقدّم مستوفًى[2] . ﴿وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ﴾ مُتْرَكون منسيّون فى النار؛ قاله ابن الأعرابيّ وأبو عبيدة والكسائيّ والفراء، وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير أيضا : مبعَدون . قتادة والحسن : معجَّلون إلى النار مقدَّمون إليها . والفارط : الذى يتقدّم إلى الماء؛ ومنه قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : "أنا فرطكم على الحوض" أى متقدّمكم . وقال القطاميّ :

فاستعجلونا وكانوا من صحابتنا * كما تعجّل فُرّاطٌ لورّاد

والفُرّاط : المتقدّمون فى طلب الماء . والورّاد : المتأخرون . وقرأ نافع فى رواية وَرْش « مُفْرِطُونَ » بكسر الراء وتخفيفها ، وهى قراءة عبد الله بن مسعود وابن عباس ، ومعناه مسرفون فى الذنوب والمعصية ، أى أفرطوا فيها . يقال : أفرط فلان على فلان إذا أَرْبَى عليه ، وقال له أكثر مما قال من الشر . وقرأ أبو جعفر القارئ « مفرِّطون » بكسر الراء وتشديدها ، أى مضيعون أمر الله ؛ فهو من التفريط فى الواجب .

قوله تعالى : تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰٓ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ ٱلْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ﴿تَاللهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ أى أعمالهم الخبيثة . هذا تسلية للنبيّ صلى الله عليه وسلم بأن من تقدّمه من الأنبياء قد كفر بهم قومهم . ﴿فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ﴾ أى ناصرهم فى الدنيا على زعمهم . ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

(١) راجع ص ١٩٥ من هذا الجزء .　　(٢) راجع جـ ٩ ص ٢٠ .

فى الآخرة . وقيـل : « فَهُوَ وَلِيُّهُمْ » أى قرينهم فى النار . « الْيَـوْمَ » يعنى يوم القيامة ، وأطلق عليه اسم اليوم لشهرته . وقيـل : يقال لهم يوم القيامة : هذا وليكم فاستنصروا به لينجيكم من العذاب ، على جهة التوبيخ لهم .

قوله تعـالى : وَمَآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَـٰبَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ ٱلَّذِى ٱخْتَلَفُوا فِيهِ ۙ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ أى القرآن ﴿ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِى اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ من الدين والأحكام فتقوم الحجة عليهم ببيانك . وعُطف « هُدًى وَرَحْمَـةً » على موضع قـوله : « لِتبين » لأن محـله نصب . ومجاز الكلام : وما أنزلنـا عليك الكتاب إلا تبيانا للناس . ﴿ وهُدًى ﴾ أى رشدا ﴿ ورَحْمَةً ﴾ للؤمنين .

قوله تعـالى : وَٱللَّهُ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٦٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ واللهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أى السحاب . ﴿ مَاءً فَأَحْيَـا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ عاد الكلام إلى تعـداد النعم و بيان كمال القـدرة . ﴿ إِنَّ فِى ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أى دلالة على البعث وعلى وحدانيته ؛ إذ علمـوا أن معبودهم لا يستطيع شيئا ، فتكون هـذه الدلالة ﴿ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ عن الله تعالى بالقلوب لا بالآذان ؛ « فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِى فِى الصُّدُورِ[(١)] » .

قوله تعـالى : وَإِنَّ لَكُمْ فِى ٱلْأَنْعَـٰمِ لَعِبْرَةً ۖ نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِى بُطُونِهِۦ مِنۢ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا سَآئِغًا لِّلشَّـٰرِبِينَ ﴿٦٦﴾

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٧٦ .

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي ٱلْأَنْعَـامِ لَعِبْرَةً﴾ قد تقدّم القول فى الأنعام[1]، وهى هنا الأصناف الأربعة : الإبل والبقر والضأن والمعز . «لعِبرة» أى دلالة على قدرة الله ووحدانيته وعظمته . والعِبرة أصلها تمثيل الشىء بالشىء لتعرف حقيقته من طريق المشاكلة، ومنه «فَٱعْتَبِرُوا»[2] . وقال أبو بكر الورّاق : العبرة فى الأنعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم، وتمرّدك على ربك وخلافك له فى كل شىء . ومن أعظم العِبَر برىء يحمل مذنبا .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿نُسْقِيكُمْ﴾ قراءة أهـل المدينة وآبن عامر وعاصم فى رواية أبى بكر (بفتح النون) من سقى يسقى . وقـرأ الباقون وحفص عن عاصم (بضم النون) من أسقى يسقى ، وهى قراءة الكوفيين وأهل مكة . قيل : هما لغتان . وقال لبِيد :

سَقَى قَومِى بنى مَجْــدٍ وأسقى * نُمَيْرًا والقبائلَ من هِــلالِ

وقيل : يقال لمـا كان من يدك إلى فيه سقيته، فإذا جعلت له شِرْبا أو عرضته لأن يشرب بفيه أو يزرعه قلت أسقيته ؛ قاله آبن عُزَيْز[3]، وقد تقدّم . وقرأت فرقة « تسقِيكم » بالتاء، وهى ضعيفة، يعنى الأنعام . وقرئ بالياء، أى يسقيكم الله عز وجل . والقراء على القراءتين المتقدّمتين ؛ ففتح النون لغة قريش وضمها لغة حِمير .

الثالثـــة — قوله تعـالى : ﴿مِمَّـا فِي بُطُونِهِ﴾ اختلف النـاس فى الضمير من قوله : «مِمَّـا فِي بُطُونِهِ» على ماذا يعود . فقيل : هو عائد إلى ما قبله وهو جمع المؤنث . قال سيبويه : العرب تخبر عن الأنعـام بخبر الواحد . قال آبن العربى : وما أراه عوّل عليه إلا من هــذه الآية ، وهــذا لا يشبه منصبه ولا يليق بإدراكه . وقيل : لمـا كان لفـظ الجمع وهو اسم الجنس يذكر ويؤنث فيقال : هو الأنعـام وهى الأنعـام ، جاز عود الضـمير بالتذكير ؛

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١١١ .

(٢) راجع جـ ١٨ ص ٥ .

(٣) راجع جـ ١ ص ٤١٨ .

وقاله الزجاج . وقال الكسائىّ : معناه ممـا فى بطون ما ذكرناه ، فهو عائد على المـذكور ؛ وقد قال الله تعالى : « إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ »(١) وقال الشاعر :

* مثـل الفِراخ نُتِفَتْ حواصلُه *

ومثله كثير . وقال الكسائىّ : « مما فِى بطونِهِ » أى مما فى بطون بعضه؛ إذ الذكور لا ألبان لهـا ، وهو الذى عوّل عليه أبو عبيدة . وقال الفرّاء : الأنعـام والنَّعَم واحد، والنعم يذكر ، ولهـذا تقول العرب : هـذا نَعَم وارد ، فرجع الضمير إلى لفظ النعم الذى هو بمعنى الأنعام . قال ٱبن العربىّ : إنمـا رجع التذكير إلى معنى الجمع ، والتأنيث إلى معنى الجماعة ، فذكّره هنا باعتبار لفظ الجمع ، وأنثه فى سورة المؤمنون باعتبار لفظ الجماعة فقال : « نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِى بُطُونِهَا »(٢) وبهذا التأويل ينتظم المعنى انتظاما حسنا . والتأنيث باعتبار لفـظ الجماعة والتذكير باعتبار لفظ الجمع أكثر من رمل يَبْرِين(٣) وتَيْهَاء فِلسطِين .

الرابعـــة — استنبط بعض العلماء الجلة وهو القاضى إسماعيل من عود هذا الضمير ، أن لبن الفحل يفيـد التحريم، وقال : إنمـا جىء به مذكّرا لأنه راجع إلى ذكَر النعم؛ لأن اللبن للذكر محسوب، ولذلك قضى النبىّ صلى الله عليه وسلم بأن لبن الفحل يحرّم حين أنكرته عائشة [رضى الله عنها](٤) فى حديث أفلح أخى أبى القُعَيْس « فللمرأة السقى وللرجل اللقاح » فجرى الاشتراك فيه بينهما . وقد مضى القول فى تحريم لبن الفحل فى « النساء »(٥) والحمد لله .

الخامســـة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا ﴾ نبه سبحانه على عظيم قـدرته بخروج اللبن خالصا بين الفرث والدم . والفَرْثُ : الزبل الذى ينزل إلى الكَرِش ، فإذا خرج لم يُسَمَّ فرثا . يقال : أفرثْتُ الكَرِش إذا أخرجت ما فيهـا . والمعنى : أن الطعام يكون منه ما فى الكَرِش و يكون منه الدّم، ثم يخلص اللبن من الدم، فأعلم الله سبحانه أن هذا اللبن يخرج من بين ذلك و بين الدّم فى العروق . وقال ٱبن عباس : إن الدابة تأكل العلف

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢١٣ . (٢) راجع جـ ١٢ ص ١١٨ . (٣) رمل لا تدرك أطرافه عن يمين مطلع الشمس من حجر اليمامة . (ياقوت) . (٤) من جـ . (٥) راجع جـ ٥ ص ١١١ .

فإذا استقر فى كرشها طبخته فكان أسفله فرثا وأوسطه لبنا وأعلاه دما، والكبد مسلّط على هذه الأصناف فتقسم الدم وتميزه وتجريه فى العروق ، وتجـرى اللبن فى الضرع و يبق الفرث كما هو فى الكرش؛ « حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ »(١) . ﴿ خَالِصًا ﴾ يريد من حمرة الدم وقذارة الفرث وقد جمعهما وعاء واحد . وقال ابن بحر : خالصا بياضه . قال النابغة :

* بخالصة الأرْدانِ(٢) خُضْرِ المناكب *

أى بيض الأكمام . وهذه قدرة لا تنبغى إلا للقائم على كل شئ بالمصلحة .

السادســـة — قال النقاش : فى هذا دليل على أن المنِيّ ليس بنجس . وقاله أيضا غيره واحتج بأن قال : كما يخرج اللبن من بين الفرث والدم سائغا خالصا كذلك يجوز أن يخرج المنيّ على مخرج البول طاهرا . قال ابن العربى : إن هذا لجهل عظيم وأخذ شنيع، اللبن جاء الخبر عنه مجيء النعمة والمنة الصادرة عن القــدرة ليكون عبرة ، فاقتضى ذلك كله وصف الخلوص واللذة، وليس المنِيّ من هذه الحالة حتى يكون ملحقا به أو مقيسا عليه .

قلت : قد يعارض هذا بأن يقال : وأيّ مِنة أعظم وأرفع من خروج المنيّ الذى يكون عنه الإنسان المكرم، وقد قال تعالى : « يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ »(٣)، وقال : « وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً »(٤) وهذا غاية فى الامتنان. فإن قيل : إنه يتنجس بخروجه فى مجرى البول، قلنا : هو ما أردناه، فالنجاسة عارضة وأصله طاهر؛ وقد قيل : إن مخرجه غير مخرج البول وخاصة المرأة ؛ فإن مدخل الذكر منها ومخرج الولد غير مخرج البول على ما قاله العلماء . وقــد تقدّم فى البقرة . فإن قيل : أصـله دم فهو نجس، قلنا ينتقض بالمسك، فإن أصله دم وهو طاهر . وممن قال بطهارته الشافعى وأحمد وإسحاق وأبو ثور وغيرهم؛ لحديث عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابسا بظفرى . قال الشافعيّ : فإن لم يُفْرَك فلا بأس به . وكان سعد

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٢٨ .   (٢) الأردان : جمع ردن (بضم الراء وسكون الدال) وهو أصل الكم .

(٣) راجع جـ ٢٠ ص ٤ .   (٤) راجع ص ١٤٢ من هذا الجزء .

ابن أبى وَقّاص يفرك المنىّ من ثوبه . وقال ابن عبـاس : هو كالنُّخامة أمِطْه عنك بإذْخِرَة وامسحه بخرقة . فإن قيل : فقد ثبت عن عائشة أنها قالت : كنت أغسل المنىّ من ثوب رسول الله صلى الله عليـه وسلم ثم يخرج إلى الصلاة فى ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه . قلنا : يحتمل أن تكون غسلته استقذارا كالأشياء التى تزال من الثوب لا لنجاسة، ويكون هـذا جمعا بين الأحاديث . والله أعلم . وقال مالك وأصحابه والأوزاعىّ : هو نجس . قال مالك : غسل الاحتـلام من الثوب أمر واجب مجتمع عليـه عندنا، وهو قول الكوفيين . ويروى عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وجابر بن سَمُرة أنهم غسلوه من ثيابهم . واختلف فيه عن ابن عمر وعائشة . وعلى هذين القولين فى نجاسة المنى وطهارته التابعون .

السابعـــة — فى هـذه الآية دليل على جواز الانتفاع بالألبان من الشرب وغيره، فأما لبن الميتـة فلا يجوز الانتفـاع به؛ لأنه مائع طاهر حصل فى وعاء نجس،وذلك أن ضرع الميتـة نجس واللبن طـاهر فإذا حُلب صار مأخوذا من وعاء نجس . فأما لبن المرأة الميتـة فآختلف أصحابنا فيـه ، فمن قال : إن الإنسان[1] طاهر حيـا وميتا فهو طاهر . ومن قال : يَنْجُس بالموت فهو نَجِس . وعلى القولين جميعـا تثبت الحـرمة ؛ لأن الصبي قد يغتـذى به كما يغتذى من الحية؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "الرضاع ما أنبت اللحم وأنشر العظم" . ولم يخصّ ؛ وقد مضى فى « النساء »[2] .

الثامنـــة — قوله تعالى : ﴿ سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ أى لذيذا هيّنا لا يَغُصّ به من شربه . يقال : ساغ الشراب يسوغ سوغا أى سهل مدخله فى الحلق، وأساغه شاربه، وسغته أنا أسيغه وأسوغه، يتعدّى ولا يتعدّى، والأجود أسـغته إساغة . يقال : أسِغ لى غُصّتى أى أمهلنى ولا تعجلنى؛ وقال تعالى : « يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ »[3] . والسِّواغ (بكسر السين) ما أسغت به غصتك . يقال : المـاء سِواغ الغُصَص ؛ ومنه قول الكميت :

* فكانت سِوَاغًا أن جَئِزْت بغُصّة *

وروى : أن اللبن لم يشرق به أحد قطّ، وروى ذلك عن النبىّ صلى الله عليه وسلم .

(١) أى المسلم . (٢) راجع جـ ٥ ص ١١١ . (٣) راجع جـ ٩ ص ٣٤٩ .

التاســـعة — فى هـــذه الآية دليل على استعمال الحلاوة والأطعمة اللذيذة وتناولها ، ولا يقال : إن ذلك يناقض الزهـد أو يباعده ، لكن إذا كان من وجهـه ومن غير سَرَف ولا إكثار . وقد تقدّم هـذا المعنى فى « المائدة »(١) وغيرها . وفى الصحيح عن أنس قال : لقد سقيت رسـول الله صلى الله عليه وسلم بقدحى هـذا الشراب كله : العسل والنبيذ واللبن والمـاء . وقد كره بعض القـرّاء أكل الفالوذَج(٢) واللبن من الطعام ، وأباحه عامة العلمـاء . وروى عن الحسن أنه كان على مائدة ومعه مالك بن دينار ، فأتى بفالوذج فامتنع عن أكله ، فقال له الحسن : كُلْ ! فإنّ عليك فى المـاء البارد أكثر من هذا .

العاشـــرة — روى أبو داود وغيره عن ابن عباس قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبن فشرب ، فقال رسـول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ، و إذا سُقِى لبنا فليقل اللهُمّ بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يُجزى عن الطعام والشراب إلا اللبن " . قال علماؤنا : فكيف لا يكون ذلك وهو أوّل ما يغتـذى به الإنسان وتَنْمِى به الجثث والأبدان ، فهو قوت خليّ عن المفاسد به قِوام الأجسام ، وقد جعله الله تعالى علامة لجبريل على هداية هذه الأمة التى هى خير الأمم أمة ؛ فقال فى الصحيح : " فجاءنى جبريل بإناء من خمر و إناء من لبن فاخترت اللبن فقال لى جبريل اخترت الفِطرة أما إنك لو اخترت الخمر غوتْ(٣) أمتك " . ثم إن فى الدعاء بالزيادة منه علامة الخِصب وظهور الخيرات [وكثرة(٤)] البركات ؛ فهو مبارك كله .

قوله تعالى : وَمِن ثَمَرَٰتِ ٱلنَّخِيلِ وَٱلْأَعْنَٰبِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾

فيـــه مسألتان :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ وَمِنْ ثَمَـرَاتِ النَّخِيلِ ﴾ قال الطبرى : التقدير ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون ؛ فحذف « ما » ودلّ على حذفه قوله : « مِنْهُ » . وقيـل :

(١) راجع جـ ٦ ص ٢٦٠ وما بعدها . وجـ ٧ ص ١٩١ .
(٢) الفالوذج : حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل . (عن الألفاظ الفارسية المعربة) .
(٣) غوت : ضلت وفسدت . (٤) من جـ .

المحذوف شيء، والأمر قريب . وقيل : معنى « منه » أى من المذكور، فلا يكون فى الكلام حذف وهو أولى . ويجوز أن يكون قوله : « وَمِنْ ثَمَرَاتِ » عطفا على « الأَنْعَامِ » أى ولكم من ثمرات النخيل والأعناب عبرة . ويجوز أن يكون معطوفا على « ممـا » أى ونسقيكم أيضا مشروبات من ثمرات .

الثانيـــة ــ قوله تعالى : ﴿ سَكَرًا ﴾ السَّكَر ما يُسكِر ؛ هذا هو المشهور فى اللغة . قال ابن عباس : نزلت هــذه الآية قبل تحريم الخمر . وأراد بالسكر الخمر ، وبالرزق الحسن جميع ما يؤكل ويشرب حلالا من هاتين الشجرتين . وقال بهذا القول ابن جُبير والنخعِيّ والشعبيّ وأبو ثور . وقد قيل : إن السكر الخــلّ بلغة الحبشة ، والرزق الحسن الطعام . وقيل : السكر العصير الحــلو الحلال ، وسمى سكرا لأنه قــد يصير مسكرا إذا بقى ، فإذا بلغ الإسكار حرم . قال ابن العربى : أسدّ هذه الأقوال قول ابن عباس ، و يخرج ذلك على أحد معنيين ، إما أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر ، و إما أن يكون المعنى : أنعم الله عليكم بثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ما حرّم الله عليكم اعتداء منكم ، وما أحل لكم اتفاقا أو قصدا إلى منفعة أنفسكم . والصحيح أن ذلك كان قبل تحريم الخمر فتكون منسوخة ؛ فإن هــذه الآية مكية باتفاق من العلماء ، وتحريم الخمر مدنيّ .

قلت : فعلى أن السَّكَر الخــلّ أو العصير الحلو لا نسخ ، وتكون الآية محكمة وهو حسن . قال ابن عباس : الحبشة يسمون الخــل السكر ، إلا أن الجمهور على أن السكر الخمــر ، منهم ابن مسعود وابن عمر وأبو رُزَيْن والحسن ومجاهد وابن أبى لَيْلَى والكلبيّ وغيرهم ممن تقدّم ذكرهم ، كلهم قالوا : السكر ما حرمه الله من ثمرتيهما . وكذا قال أهل اللغة : السكر اسم للخمر وما يسكر ، وأنشدوا :

بئس الصُّحاة وبئس الشَّرْبُ شَرْبُهم * إذا جرى فيهـــم المُزَّاء والسَّكَر

والرزق الحسن : ما أحله الله من ثمرتيهما . وقيــل : إن قوله « تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا » خبر معناه الاستفهام بمعنى الإنكار ، أى أتتخذون منه سكرا وتَدَعون رزقا حسنا الخــلّ والزبيب

والتمـر ؛ كقوله : « فَهُمُ الخَالِدُونَ »(١) أى أفهـم الخالدون . والله أعلم . وقال أبو عبيدة : السكر الطّعمُ ، يقال : هذا سَكَرلك أى طُعم . وأنشد :

* جَعلتَ عيْبَ الأكرمين سَكَرا *

أى جعلت ذمّهم طعما . وهـذا اختيار الطبرى أن السكر ما يُطعم من الطعام وحَلّ شربه من ثمـار النخيل والأعناب : وهـو الرزق الحسن، فاللفظ مختلف والمعنى واحد؛ مثل « إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللهِ »(٢) وهذا حسن ولا نسخ، إلا أن الزجاج قال : قول أبى عبيدة هذا لا يعرف، وأهل التفسير على خلافه، ولا حجة له فى البيت الذى أنشده؛ لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تخمّر بعيوب الناس . وقال الحنفيون : المراد بقوله : « سكرا » ما لا يسكر من الأنبذة؛ والدليل عليه أن الله سبحانه وتعالى امتن على عباده بمـا خلق لهم من ذلك،ولا يقع الامتنان إلا بمحلَّل لا بمحرَّم، فيكون ذلك دليلا على جواز شرب ما دون المسكر من النبيذ، فإذا انتهى إلى السكر لم يجز، وعضدوا هـذا من السنة بما روى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " حرم الله الخمـر بعينها والسكر من غيرها " . وبمـا رواه عبد الملك بن نافع عن ابن عمر قال : رأيت رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عند الركن، وذفع إليه القدح فرفعـه إلى فيه فوجده شـديدا فردّه إلى صاحبـه؛ فقال له حينئذ رجل من القوم : يا رسول الله ، أحرامٌ هو ؟ فقال : " علىّ بالرجل " فأتِى به فأخذ منه القدح، ثم دعا بمـاء فصبه فيه ثم رفعـه إلى فيه فقطّب ، ثم دعا بمـاء أيضا فصبه فيه ثم قال : " إذا اغتلمت(٣) عليكم هذه الأوعية فاكسروا متونها بالمـاء". وروى أنه عليه السلام كان ينبذ له فيشرب به ذلك اليوم، فإذا كان من اليوم الثانى أو الثالث سقاه الخادم إذا تغير، ولو كان حراما ما سقاه إياه. قال الطحاوى : وقد روى أبو عون الثقفى عن عبـد الله بن شـداد عن ابن عباس قال : حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل شراب؛ خرجه الدارقطنيّ أيضا .

(١) راجع جـ ١١ ص ٢٨٧ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٢٥١ .

(٣) الاغتلام مجاوزة الحد؛ أى إذا جاوزت حدها الذى لا يسكر إلى حدها الذى يسكر .

ففى هذا الحديث وما كان مثله ، أن غير الخمر لم تحرم عينه كما حرمت الخمر بعينها . قالوا : والخمر شراب العنب لا خلاف فيها ، ومن حجتهم أيضا ما رواه شُريك بن عبد الله ، حدثنا أبو إسحاق الهَمْدانى عن عمرو بن ميمون قال قال عمر بن الخطاب : إنا نأكل لحوم هـذه الإبل وليس يقطعه فى بطوننا إلا النبيذ . قال شريك : ورأيت الثورى يشرب النبيذ فى بيت حبر أهل زمانه مالكِ بن مِغْوَل . والجواب أن قولهم : إن الله سبحانه وتعالى آمتن على عباده ولا يكون امتنانه إلا بمـا أحل فصحيح ؛ بيد أنه يحتمل أن يكون ذلك قبل تحريم الخمر كما بيناه فيكون منسوخا كما قدمناه . قال ابن العربى : إن قيل كيف ينسخ هـذا وهو خبر والخبر لا يدخله النسخ ، قلنا : هـذا كلام من لم يتحقق الشريعة ، وقد بينا أن الخـبر إذا كان عن الوجود الحقيقى أو عن إعطاء ثواب فضلا من الله فهو الذى لا يدخله النسخ ، فأما إذا تضمن الخبر حكما شرعيا فالأحكام تتبدل وتنسخ ، جاءت بخبر أو أمر ، ولا يرجع النسخ إلى نفس اللفظ وإنمـا يرجع إلى ما تضمنه ، فإذا فهمتم هـذا خرجتم عن الصّنف الغبىّ الذى أخبر الله عن الكفار فيـه بقوله : « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَـا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَـا أَنْتَ مُفْـتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ [1] » . المعنى أنهم جهلوا أن الرب يأمر بما يشاء ويكلف ما يشاء ويرفع من ذلك بعدله ما يشاء ويثبت ما يشاء وعنده أم الكتاب .

قلت : هذا تشنيع شنيع حتى يلحق فيه العلماء الأخيار فى قصور الفهم بالكفار ، والمسألة أصولية ، وهى أن الأخبار عن الأحكام الشرعية هل يجوز نسخها أم لا ؟ اختلف فى ذلك ، والصحيح جوازه لهذه الآية وما كان مثلها ، ولأن الخبر عن مشروعية حكم ما يتضمن طلب ذلك المشروع ، وذلك الطلب هـو الحكم الشرعى الذى يستدل على نسخه . والله أعلم . وأما ما ذكروا من الأحاديث فالأول والثانى ضعيفان ؛ لأنه عليه السلام قد روى عنه بالنقل الثابت أنه قال : "كل شراب أسكر فهو حرام" وقال : "كل مسكر خمر وكل مسكر حرام" وقال : "ما أسكر كثيره فقليله حرام". قال النسائى : وهؤلاء أهل الثبت والعدالة مشهورون

---

(١) راجع ص ١٧٦ من هذا الجزء .

بصحة النقل، وعبد الملك لا يقـوم مقام واحد منهم ولو عاضـده من أشكاله جماعة، و بالله التوفيق . وأما الثالث و إن كان صحيحا فإنه ما كان يسقيه للخادم على أنه مسكر، و إنمـا كان يسقيه لأنه متغير الرائحة . وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن توجد منه الرائحة، فلذلك لم يشربه، ولذلك تحيّل عليه أزواجه فى عسل زينب بأن قيل له : إنا نجد منك ريح مغافير، يعنى ريحا منكرة ، فلم يشربه بعد . وسيأتى فى التحريم (١) . وأما حديث ابن عباس فقد روى عنه خلاف ذلك من رواية عطاء وطاوس ومجاهد أنه قال: « ما أسكر كثيره فقليله حرام» ورواه عنه قيس ابن دينار . وكذلك فتياه فى المسـكر، قاله الدّارَقُطنِي . والحـديث الأول رواه عنه عبد الله ابن شـدّاد وقد خالفه الجماعة ، فسقط القول به مع ماثبت عن النبيّ صلى الله عليه وسلم . وأما ماروى عن عمر من قوله : ليس يقطعه فى بطوننا إلا النبيذ، فإنه يريد غير المسكر بدليل ماذكرنا . وقد روى النّسائىّ عن عتبة بن فَرْقَد قال : كان النبيذ الذى شربه عمر بن الخطاب قد خُلِّل . قال النسائىّ : ومما يدل على صحة هذا حديث السائب ، قال الحارث بن مِسكين قراءة عليـه وأنا أسمـع عن ابن القاسم : حدثنى مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد، أنه أخبره أن عمر بن الخطاب خرج عليهم فقال : إنى وجدت من فلان ريح شراب، فزعم أنه شراب الطِّلاء ، وأنا سائل عمـا شرب، فإن كان مسكرا جلدته، فجلده عمر بن الخطاب رضى الله عنه الحدّ تاما . وقـد قال فى خطبته على منبر رسـول الله صلى الله عليه وسلم : أمّا بعد ، أيها الناس فإنه نزل تحريم الخمر وهى من خمسة : من العنب والعسل والتمر والحنطة والشعير . والخمر ماخامر العقل . وقد تقدم فى «المـائدة» (٢) . فإن قيل: فقد أحل شربه إبراهيم النّخعى وأبو جعفر الطحاوىّ وكان إمام أهـل زمانه ، وكان سـفيان الثورى يشربه . قلنا : ذكر النسائىّ فى كتابه أن أول من أحلّ المسكر من الأنبذة إبراهيم النخعىّ، وهذه زلة من عالم وقد حُذِّرنا من زلّة العالم ، ولا حجة فى قول أحد مع السنة (٣) . وذكر النسائى أيضا عن ابن المبارك قال : ماوجدت الرخصة فى المسكر عن أحد صحيحا إلا عن إبراهيم . قال أبو أسامة: مارأيت

---

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٧٧ . (٢) راجع جـ ٦ ص ٢٨٥ .

(٣) لعل مايشربه النخعى وهو إمام — ليس من النبيذ المسكر فإن منه مالم يبلغ حد الإسكار .

رجلا أطلب للعلم من عبـد الله بن المبارك الشامات[1] ومصر واليمـن والحجاز . وأما الطحاوىّ وسـفيان لو صح ذلك عنهما لم يحتج بهما على من خالفهما من الأئمـة فى تحريم المسـكر مع ماثبت من السـنة؛ على أن الطحاوىّ قد ذكر فى كتابه الكبير فى الاختلاف خلاف ذلك . قال أبو عمر بن عبـد البر فى كتاب التمهيـد له : قال أبو جعفر الطحاوىّ اتفقت الأمة على أن عصـير العنب إذا اشـتد وغلى وقذف بالزّبَد فهو خمر ومستحلّه كافر . وآختلفوا فى نَقِيع التمر إذا غلى وأسكر . قال : فهذا يدلّك على أن حديث يحيى بن أبى كثير عن أبى هـريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب " غير معمول به عندهم ؛ لأنهم لو قبلوا الحديث لأكفروا مستحل نقيع التمر؛ فثبت أنه لم يدخل فى الخمر المحـرّمة غير عصير العنب الذى قد اشـتدّ وبلغ أن يسـكر . قال : ثم لايخلو من أن يكون التحـريم معلقا بهـا فقط غير مقيس عليها غيرها أو يجب القياس عليها ، فوجدناهم جميعا قد قاسوا عليها نقيع التمر إذا غلى وأسكر كثيره وكذلك نقيع الزبيب . قال: فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسكر من الأشربة . قال : وقد روى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "كل مسكر حرام" واستغنى عن سنده لقبول الجميع له ، وإنمـا الخلاف بينهم فى تأويله ، فقال بعضهم : أراد به جنس مايسكر . وقال بعضهم : أراد به مايقع السكر عنده كما لايسمى قاتلا إلا مع وجود القتل .

قلت : فهذا يدل على أنه محـرم عند الطحاوى لقوله : فوجب قياسا على ذلك أن يحرم كل ما أسـكر من الأشربة . وقـد روى الدارقطنىّ فى سننه عن عائشة رضى الله عنها أنهـا قالت : إن الله لم يحرّم الخمـر لآسمها وإنما حرّمها لعاقبتها، فكل شراب يكون عاقبته كعاقبة الخمـر فهو حرام كتحريم الخمـر . قال ابن المنذر: وجاء أهل الكوفة بأخبار معلولة ، وإذا اختلف النـاس فى الشىء وجب ردّ ذلك إلى كتاب الله وسـنة رسوله عليه السـلام، وماروى عن بعض التابعين أنه شرب الشراب الذى يسـكر كثيره فللقوم ذنوب يسـتغفرون

---

(١) فى حاشية السندى على سنن النسائى : « قوله الشامات ، كأنه جمع على إرادة البلاد الشامية » :

الله منها ، وليس يخلو ذلك من أحد معنيين : إما مخطئ أخطأ فى التأويل على حديث سمعه ، أو رجل أتى ذنبا لعله أن يكثر من الاستغفار لله تعالى ، والنبي صلى الله عليه وسلم حجـة الله على الأولين والآخرين من هذه الأمة . وقد قيل فى تأويل الآية : إنها إنما ذكرت للاعتبار ، أى من قدر على خلق هذه الأشياء قادر على البعث ، وهذا الاعتبار لا يختلف بأن كانت الخمر حلالا أو حراما ، فاتخاذ السَّكَر لا يدل على التحريم ، وهو كما قال الله تعالى : «قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ»[1] والله أعلم .

قوله تعـالى : وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى ٱلنَّحْلِ أَنِ ٱتَّخِذِى مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ ٱلشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾

فيـــه ثلاث مسائل :

الأولى ـــ قوله تعـالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى ٱلنَّحْلِ ﴾ قد مضى القول فى الوحى وأنه قد يكون[2] بمعنى الإلهـام ، وهو ما يخلقه الله تعالى فى القلب ابتـداء من غير سبب ظاهر ، وهو من قوله تعالى : « وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا[3] وَتَقْوَاهَا » . ومن ذلك البهائم وما يخلق الله سبحانه فيها من درك منافعها واجتناب مضارها وتدبير معاشها . وقد أخبر عز وجل بذلك عن الموات فقال : « تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا . بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا[3] » . قال إبراهيم الحربىّ : لله عز وجل فى الموات قدرة لم يُدْرَ ما هى ، لم يأتها رسول من عند الله ولكن الله تعالى عرفها ذلك ؛ أى ألهمها . ولا خلاف بين المتأوِّلين أن الوحى هنا بمعنى الإلهام . وقرأ يحيى بن وثّاب « إلى النَّحَلِ » بفتح الحـاء . وسمى نحـلا لأن الله عز وجل نحله العسل الذى يخـرج منه ؛ قاله الزجاج . الجوهرىّ : والنحل والنحلة الدَّبْر يقع على الذكر والأنثى ، حتى يقال : يَعْسُوب . والنحل يؤنث فى لغة أهل الحجاز ، وكل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الهاء . وروى من حديث

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٥١ .   (٢) راجع جـ ٤ ص ٨٥ .
(٣) راجع جـ ٢٠ ص ٧٥ وص ١٤٥ .

أبى هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الذِّبّان كلها فى النار يجعلها عذابا لأهـل النـار إلا النحل " ذكره الترمذيّ الحكيم فى (نوادر الأصـــول) . وروى عن ابن عباس قال : نهى رسول الله صـلى الله عليه وسلم عن قتل النمـلة والنحلة والهُدْهُد والصُّرَد[(١)] ، خرّجه أبو داود أيضا ، وسيأتى فى « النمل[(٢)] » إن شاء الله تعالى .

الثانيـــة ــ قوله تعالى : ﴿ أَنِ ٱتَّخِذِى مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ ٱلشَّجَرِ ﴾ هذا إذا لم يكن لها مليك[(٣)] . ﴿ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ جعل الله بيوت النحل فى هذه الثلاثة الأنواع، إما فى الجبال وكِوَاها، وإما فى متجوف الأشجار، وإما فيما يعرِش ابن آدم من الأجباح[(٤)] والخلايا والحيطان وغيرها . وعَرَش معناه هنا هيّأ ، وأكثر ما يستعمل فيما يكون من إتقان الأغصان والخشب وترتيب ظلالها؛ ومنه العريش الذى صنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر، ومن هذا لفظة العرش . يقال : عرش يعرِش و يعرش (بكسر الراء وضمها)، وقرئ بهما . قرأ ابن عامر بالضم وسائرهم بالكسر ، واختلف فى ذلك عن عاصم .

الثالثـــة ــ قال ابن العربيّ : ومن عجيب ما خلق الله فى النحل أن ألهمها لاتخـاذ بيوتهـا مسدّسة ، فبذلك اتصلت حتى صارت كالقطعة الواحدة، وذلك أن الأشـكال من المثلث إلى المعشر إذا جمع كل واحد منها إلى أمثاله لم يتصل وجاءت بينهما فُرَج، إلا الشكل المسدّس ؛ فإنه إذا جمع إلى أمثاله ٱتصل كأنه كالقطعة الواحدة .

قوله تعـالى : ثُمَّ كُلِى مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَٰتِ فَٱسْلُكِى سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا ۚ يَخْرُجُ مِنۢ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَٰنُهُۥ فِيهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾

---

(١) الصرد : طائر ضخم الرأس والمنقار له ريش عظيم نصفه أبيض ونصفه أسود يصيد صغار الطير .

(٢) راجع جـ ١٣ ص ١٦٩ فما بعد . (٣) كذا فى ى . وفى ا : مالك .

(٤) الأجباح : خلايا النحل فى الجبل وفيها تعسل .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ وذلك أنها إنما تأكل النوار من الأشجار . ﴿ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ﴾ أى طرق ربك . والسبل : الطرق ، وأضافها إليه لأنه خالقها . أى ادخلى طرق ربك لطلب الرزق فى الجبال وخلال الشجر. ﴿ ذُلُلًا ﴾ جمع ذَلول وهو المنقاد؛ أى مطيعة مسخَّرة . فـ « ذُلُلًا » حال من النحل . أى تنقاد وتذهب حيث شاء صاحبها ؛ لأنها تتبع أصحابها حيث ذهبوا ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المراد بقوله « ذللا » السبل . واليَعْسُوب(١) سيد النحل ، إذا وقف وقفت وإذا سار سارت .

قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا » رجع الخطاب إلى الخبر على جهة تعديد النعمة والتنبيه على العبرة فقال : « يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ » يعنى العسل . وجمهور الناس على أن العسل يخرج من أفواه النحل ؛ وورد عن علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال فى تحقيره للدنيا : أشرف لباس ابن آدم فيها لعاب دودة، وأشرف شرابه رجيع نحلة. فظاهر هذا أنه من غير الفم . وبالجملة فإنه يخرج ولا يدرى من فيها أو أسفلها ، ولكن لا يتم صلاحه إلا بحمى أنفاسها . وقد صنع أرسطا طاليس بيتا من زجاج لينظر إلى كيفية ما تصنع، فأبت أن تعمل حتى لطخت باطن الزجاج بالطين ؛ ذكره الغزنوىّ . وقال : « مِنْ بُطُونِهَا » لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلا فى البطن .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ يريد أنواعه من الأحمر والأبيض والأصفر والجامد والسائل ، والأم واحدة والأولاد مختلفون دليل على أن القدرة نوّعته بحسب تنويع الغذاء، كما يختلف طعمه بحسب اختلاف المراعى؛ ومن هذا المعنى قول زينب للنبىّ صلى الله عليه وسلم : « جَرَسَتْ نَحْلُه العُرْفُطَ(٢) » حين شبهت رائحته برائحة المغافير .

---

(١) اليعسوب هو الملكة وليس للنحل غيرها رئيسا وذكر النحل هو الذى يلقح الملكة ثم يموت ، هذا الذى يقرره العلماء بهذا الحس .   (٢) جرس الأكل والعرفط (بالضم) شجر الطلح ، وله صمغ كريه الرائحة ، فإذا أكلته النحل حصل فى عسلها من ريحه أى شربت عسلا أكلت نحله من شجر الطلح .

الثالثـــة ـــ قوله تعـالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ الضمير للعســل ؛ قاله الجمهور . أى فى العسل شـفاء للناس . وروى عن ابن عبـاس والحسن ومجاهد والضحاك والفـراء وابن كَيْسان : الضمير للقرآن ؛ أى فى القرآن شفاء. النحاس : وهذا قول حسن ؛ أو فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس . وقيل : العسل فيه شفاء، وهذا القول بيّن أيضا ؛ لأن أكثر الأشربة والمعجونات التى يتعالج بهـا أصلها من العســل . قال القاضى أبو بكر ابن العربى : من قال إنه القرآن بعيد ما أراه يصح عنهم ، ولو صح نقلا لم يصح عقلا ؛ فإن مساق الكلام كله للعســل : ليس للقرآن فيه ذكر . قال ابن عطية : وذهب قوم من أهل الجهالة إلى أن هذه الآية يراد بها أهل البيت و بنو هاشم ؛ وأنهم النحل ، وأن الشراب القرآن والحكمة ، وقد ذكر هـذا بعضهم فى مجلس المنصور أبى جعفر العباسى ، فقال له رجل ممن حضر : جعل الله طعامك وشرابك ممـا يخرج من بطون بنى هاشم ، فأضحك الحاضرين و بُهِت الآخر وظهرت سخافة قوله .

الرابعـــة ـــ اختلف العلماء فى قوله تعالى : ﴿ فِيــهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ هل هو على عمومه أم لا ؟ فقالت طائفة : هو على العموم فى كل حال ولكل أحد ، فروى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا إلا جعل عليــه عسلا ، حتى الدمل إذا خرج عليه طلى عليه عسلا . وحكى النقاش عن أبى وَجْرة أنه كان يكتحل بالعسل و يستمشى بالعسل و يتداوى بالعسل . وروى أن عوف بن مالك الأشجعى مرض فقيل له : ألا نعالجك ؟ فقال : ائتونى بالمـاء ، فإن الله تعالى يقول : « وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا »[(١)] ثم قال : ائتونى بعسل ، فإن الله تعالى يقول : « فِيــهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ » وائتونى بزيت ، فإن الله تعالى يقول : « مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ »[(٢)] فجاءوه بذلك كله فخلطه جميعا ثم شربه فبرئ . ومنهم من قال : إنه على العموم إذا خلط بالخلّ و يطبخ فيأتى شرابا ينتفع به فى كل حالة من كل داء . وقالت طائفة : إن ذلك على الخصوص ولا يقتضى العموم فى كل علّة ، وفى كل إنسان ، بل إنه خبر عن أنه يشفى كما يشفى غيره من

(١) راجع جـ ١٧ ص ٦ . والظاهر أن المراد بالمبارك ماء المطر فإنه فى غاية النقاء فهو شفاء من الأمراض مطهر من الجراثيم . مححقه . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٢٦٢ .

الأدوية فى بعض وعلى حال دون حال؛ ففائدة الآية إخبار منه فى أنه دواء لما كثر الشفاء به وصار خليطا ومُعينا للأدوية فى الأشربة والمعاجين ؛ وليس هذا بأول لفظ خصص فالقرآن مملوء منه ولغة العرب يأتى فيها العام كثيرا بمعنى الخاص والخاص بمعنى العام . ومما يدل على أنه ليس على العموم أن « شفاء » نكرة فى سياق الإثبات، ولا عموم فيها باتفاق أهل اللسان ومحقق أهل العلم ومختلفى أهل الأصول . لكن قد حملته طائفة من أهل الصدق والعزم على العموم ، فكانوا يستشفون بالعسل من كل الأوجاع والأمراض ، وكانوا يشفون من عللهم ببركة القرآن وبصحة التصديق والإيقان . ابن العربى : ومن ضعفت نيته وغلبته على الدِّين عادته أخذه مفهوما على قول الأطباء ، والكلّ مِن حِكَم الفعَّال لما يشاء .

الخامسة — إن قال قائل : قد رأينا من ينفعه العسل ومن يضره، فكيف يكون شفاء للناس ؟ قيل له : الماء حياة كل شيء وقد رأينا من يقتله الماء إذا أخذه على ما يضاده من علة فى البدن، وقد رأينا شفاء العسل فى أكثر هذه الأشربة؛ قال معناه الزجاج . وقد اتفق الأطباء عن بَكْرة أبيهم على مدح عموم منفعة السكنجبين (١) فى كل مرض ، وأصله العسل وكذلك سائر المعجونات، على أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قد حسم داء الإشكال وأزاح وجه الاحتمال حين أمر الذى يشتكى بطنه بشرب العسل، فلما أخبره أخوه بأنه لم يزده إلا استطلاقا أمره بعود الشراب له فبرئ؛ وقال : " صدق الله وكذب بطن أخيك " .

السادسة — اعترض بعض زنادقة الأطباء على هذا الحديث فقال: قد أجمعت الأطباء على أن العسل يسهل فكيف يوصف لمن به الإسهال؛ فالجواب أن ذلك القول حق فى نفسه لمن حصل له التصديق بنبيه عليه السلام، فيستعمله على الوجه الذى عينه وفى المحل الذى أمره بعقد نية وحسن طوية، فإنه يرى منفعته و يدرك بركته كما قد اتفق لصاحب هذا العسل وغيره كما تقدّم. وأما ما حكى من الإجماع فدليل على جهله بالنقل حيث لم يقيّد وأطلق . قال الإمام أبو عبد الله المازَرى : ينبغى أن يعلم أن الإسهال يعرض من ضروب كثيرة ، منها الإسهال

(١) السكنجبين : شراب معرّب ، أى خل وعسل (عن الألفاظ الفارسية المعرّبة)

الحادث عن التُّخم والمَيْضات(١)، والأطباء مجمعون فى مثل هذا على أن علاجه بأن يترك للطبيعة وفعلها، وإن احتاجت إلى مُعين على الإسهال أعينت ما دامت القوة باقية، فأما حبسها فضرر، فإذا وضح هـذا قلنا : فيمكن أن يكون ذلك الرجل أصابه الإسهال عن امتلاء وهيضة فأمره النبيّ صلى الله عليـه وسلم بشرب العسل فزاده إلى أن فنيت المـادة فوقف الإسهال فوافقه شرب العسل . فإذا خرج هذا عن صناعة الطب أذِن ذلك بجهل المعترض بتلك الصناعة . قال : ولسنا نستظهر على قول نبينا بأن يصدقه الأطبـاء بل لو كذبوه لكذبناهم ولكفرناهم وصدّقناه صلى الله عليه وسلم ؛ فإن أوجدونا بالمشاهدة صحة ما قالوه فنفتقر حينئذ إلى تأويل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخريجه على ما يصح إذ قامت الدلالة على أنه لا يكذب .

السابعـة — فى قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ دليل على جواز التعالج بشرب الدواء وغير ذلك خلافا لمن كره ذلك من جلّة العلماء، وهو يرد على الصوفية الذين يزعمون أن الولاية لا تتم إلا إذا رضى بجميع ما نزل به من البلاء، ولا يجوز له مداواة . ولا معنى لمن أنكر ذلك، روى الصحيح عن جابر عن رسول الله صلى الله عليـه وسلم أنه قال : " لكل داء دواء فإذا أصيب دواءُ الداءِ برأ بإذن الله " . وروى أبو داود والترمـذى عن أسامـة بن شريك قال قالت الأعراب : ألا نَتداوَى يا رسول الله ؟ قال : "نعم . يا عباد الله تداووا فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء أو دواء إلا داء واحدا " قالوا : يا رسول الله وما هو ؟ قال : "الهرم" لفظ الترمذى، وقال : حديث حسن صحيح . وروى عن أبى خِزامة عن أبيه قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله، أرأيت رُقًى نسترقيها ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها، هل تردّ من قَدَر الله شيئا ؟ قال : "هى من قدر الله" قال : حديث حسن، ولا يعرف لأبى خِزامة غير هـذا الحديث . وقال صلى الله عليه وسلم : " إن كان فى شىء من أدويتكم خير ففى شرطة محجم أو شربة من عسل أو لذعة بنـار وما أحب أن أكتوِى " أخرجه الصحيح . والأحاديث فى هذا الباب أكثر من أن تحصى . وعلى إباحة التداوى والاسترقاء

---

(١) الميضات : جمع هيضة، وهى انطلاق البطن

جمهور العلماء . روى أن ابن عمر اكتوى من اللَّقوة[1] ورقى من العقرب . وعن ابن سِيرين أن ابن عمر كان يسقى ولده التِّرياق[2] . وقال مالك : لا بأس بذلك . وقد احتج من كره ذلك بمـا رواه أبو هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " دخلت أُمَّة بقضها وقِضيضها[3] الجنة كانوا لا يسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون " . قالوا : فالواجب على المؤمن أن يترك ذلك اعتصاما بالله وتوكلا عليـه وثقة به وانقطاعا إليه ؛ فإن الله تعـالى قـد علم أيام المرض وأيام الصـحة فلو حَرَص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا ؛ قال الله تعـالى : « مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْـلِ أَنْ نَبْرَأَهَا[4] » . وممن ذهب إلى هذا جمـاعة من أهل الفضل والأثر، وهو قول ابن مسعود وأبى الدرداء رضوان الله عليهما . دخل عثمان بن عفان على ابن مسعود فى مرضه الذى قبض فيـه فقال له عثمان : ما تشـتكى ؟ قال ذنوبى . قال : فمـا تشتهى ؟ قال : رحمة ربى . قال : ألا أدعو لك طبيبـا ؟ قال : الطبيب أمرضنى ... وذكر الحديث . وسيأتى بكماله فى فضل الواقعة إن شاء الله تعالى . وذكر وَكِيع قال : حدثنا أبو هلال عن معاوية بن قُـرّة قال : مرض أبو الدرداء فعـادوه وقالوا : ألا ندعو لك طبيبا ؟ قال : الطبيب أضجعنى . وإلى هـذا ذهب الربيع بن خَيْـثم . وكره سعيد بن جبـير الرُّقَى . وكان الحسن يكره شرب الأدوية كلها إلا اللبن والعسل . وأجاب الأولون عن الحديث بأنه لا حجة فيه، لأنه يحتمل أن يكون قصد إلى نوع من الكى مكروه بدليل كى النبىّ صلى الله عليه وسلم أُبَيًّا يوم الأحزاب على أكْحَـله[5] لمـا رُمِى . وقال : " الشفاء فى ثلاثة " كما تقدم . ويحتمل أن يكون قصد إلى الرقى بمـا ليس فى كتاب الله، وقد قال سبحانه وتعالى : « وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ[6] » على ما يأتى بيانه . ورقى أصحابه وأمرهم بالرُّقية؛ على ما يأتى بيانه .

---

(١) اللقوة (بالفتح) : مرض يعرض للوجه فيميله إلى أحد جانبيه . (٢) الترياق : مايستعمل لدفع السم من الأدوية والمعاجين، وهو معرب . (٣) أى دخلوا مجتمعين، ينقض آخرهم على أولهم . وقال ابن الأعرابى : إن القض الحصى الكبار، والقضيض الحصى الصغار، أى دخلوا بالكبير والصغير . (٤) راجع جـ ١٧ ص ١٩٤ . (٥) الأكحل : عرق فى وسط الذراع . (٦) راجع ص ٣١٥ من هذا الجزء .

الثامنة — ذهب مالك وجماعة أصحابه إلى أن لا زكاة فى العسل و إن كان مطعوما مقتاتا . وآختلف فيه قول الشافعى ، والذى قطع به فى قوله الجديد : أنه لا زكاة فيه . وقال أبو حنيفة بوجوب زكاة العسل فى قليله وكثيره؛ لأن النصاب عنده فيه ليس بشرط . وقال محمد بن الحسن : لا شىء فيه حتى يبلغ ثمانية أفراق[1] ، والفرق ستة وثلاثون رطلا من أرطال العراق . وقال أبو يوسف : فى كل عشرة أزقاق زِقّ ؛ متمسكا بما رواه الترمذى عن آبن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " فى العسل فى كل عشرة أزقاق زق " قال أبو عيسى : فى إسناده مقال ، ولا يصح عن النبىّ صلى الله عليه وسلم فى هذا الباب كبير شىء ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، و به يقول أحمد و إسحاق ، وقال بعض أهل العلم : ليس فى العسل شىء .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ أى يعتبرون؛ ومن العبرة فى النحل بإنصاف النظر و إلطاف الفكر فى عجيب أمرها ، فيشهد اليقين بأن ملهمها الصنعة اللطيفة مع البنية الضعيفة ، وحذقها باحتيالها فى تفاوت أحوالها هو الله سبحانه وتعالى؛ كما قال : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ » الآية . ثم إنها تأكل الحامض والمرّ والحلو والمالح والحشائش الضارة[2] ، فيجعله الله تعالى عسلا حلوا وشفاء ، وفى هذا دليل على قدرته .

قوله تعالى : وَٱللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّـٰكُمْ ۚ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰٓ أَرْذَلِ ٱلْعُمُرِ لِكَىْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْـًٔا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ بين معناه . ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ ﴾ يعنى أردأه وأوضعه . وقيل : الذى ينقص قوته وعقله ، و يصيره إلى الخرف ونحوه . وقال آبن عباس : يعنى إلى أسفل العمر ، يصير كالصبى الذى لا عقل له ؛ والمعنى متقارب . وفى صحيح البخارى عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ يقول :

---

(١) فى ج و ى : « خمسة أفراق » . (٢) لم يصح هذا عند النحالين . محققه .

"اللهم إنى أعوذ بك من الكسل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من الهرم وأعوذ بك من البخل". وفى حديث سعد بن أبى وقّاص "وأعوذ بك أن أردّ إلى أرذل العمر" الحديث. خرّجه البخارى. ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ أى يرجع إلى حالة الطفولية فلا يعلم ما كان يعلم قبلُ من الأمور لفرط الكبر. وقد قيل: هذا لا يكون للؤمن، لأن المؤمن لا ينزع عنه علمه. وقيل: المعنى لكيلا يعمل بعد علم شيئا؛ فعبر عن العمل بالعلم لافتقاره إليه؛ لأن تأثير الكبر فى عمله أبلغ من تأثيره فى علمه. والمعنى المقصود الاحتجاج على منكرى البعث، أى الذى رده إلى هذه الحال قادر على أن يميته ثم يحييه.

قوله تعالى: وَٱللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِى ٱلرِّزْقِ ج فَمَا ٱلَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَآدِّى رِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَـٰنُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَآءٌ ج أَفَبِنِعْمَةِ ٱللَّهِ يَجْحَدُونَ (٧١)

قوله تعالى: ﴿وَاللهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ أى جعل منكم غنيا وفقيرا وحرا وعبدا. ﴿فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا﴾ أى فى الرزق. ﴿بِرَادِّى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ أى لا يرد المولى على ما ملكت يمينه مما رُزق شيئا حتى يستوى المملوك والمالك فى المال. وهذا مثل ضربه الله لعبدة الأصنام، أى إذا لم يكن عبيدكم معكم سواء فكيف تجعلون عبيدى معى سواء؛ فلما لم يكن يشركهم عبيدهم فى أموالهم لم يجز لهم أن يشاركوا الله تعالى فى عبادة غيره من الأوثان والأنصاب وغيرهما مما عُبد؛ كالملائكة والأنبياء وهم عبيده وخلقه. حكى معناه الطبرى، وقاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وغيرهم. وعن ابن عباس أيضا أنها نزلت فى نصارى نجران حين قالوا: عيسى ابن الله فقال الله لهم: «فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّى رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ» أى لا يرد المولى على ما ملكت يمينه مما رزق حتى يكون المولى والعبد فى المال شرعا سواء، فكيف ترضون لى ما لا ترضون لأنفسكم فتجعلون لى ولدا

من عبيدى . ونظيرها « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ »[1] على ما يأتى . ودل هذا على أن العبد لا يملك ، على ما يأتى آنفا[2] .

قوله تعالى : وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَٰجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَٰجِكُم بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُم مِّنَ ٱلطَّيِّبَٰتِ ۚ أَفَبِٱلْبَٰطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ ٱللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ جعل بمعنى خلق ؛ وقد تقدم . " مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا " يعنى آدم خلق منه حواء . وقيل : المعنى جعل لكم من أنفسكم ، أى من جنسكم ونوعكم وعلى خلقتكم ؛ كما قال : « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ »[3] أى من الآدميين . وفى هذا ردّ على العرب التى كانت تعتقد أنها كانت تزوّج الجن وتباضعها ، حتى روى أن عمرو بن هند[4] تزوج منهم غُولًا وكان يخبؤها عن البرق لئلا تراه فتنفر ، فلما كان فى بعض الليالى لمع البرق وعاينته السِّعلاة[5] فقالت : عمرو ! ونفرت ، فلم يرها أبدا . وهذا من أكاذيبها ، وإن كان جائزا فى حكم الله وحكمته ، فهو ردّ على الفلاسفة الذين ينكرون وجود الجانّ ويحيلون طعامهم . (أَزْوَاجًا) زوج الرجل هى ثانيته ، فإنه فرد فإذا انضافت إليه كانا زوجين ، وإنما جعلت الإضافة إليه دونها لأنه أصلها فى الوجود كما تقدم .

---

(١) راجع جـ ١٤ ص ٢٢ . (٢) يريد بعد قليل . « آنفا » إنما تستعمل فى الماضى القريب لافى المستقبل القريب . (٣) راجع جـ ٨ ص ٣٠١ . (٤) كذا فى نسخ الأصول وأحكام القرآن لابن العربى ، والصواب أنه عمرو بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن مناة ؛ قال علباء بن أرقم :

يا قبح الله بنى السعلاة ❊ عمرو بن يربوع شرار النات

راجع شرح التنوير على سقط الزند فى شرح بيت أبى العلاء المعرّى :

إذا لاح إيماض سترت وجوهها ❊ كأنى عمرو والمطىّ سعالى

(٥) السعلاة : أخبث الغيلان .

قوله تعـالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً ﴾ فيه خمس مسائل :

الأولى ـــ قوله تعـالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ ﴾ ظاهر فى تعـديد النعمة فى الأبنـاء ، ووجود الأبنـاء يكون منهما معا ؛ ولكنه لمـا كان خلق المولود فيهـا وانفصاله عنها أضيف إليهـا ، ولذلك تبعها فى الرّق والحرية وصار مثلها فى المـالية . قال ابن العربيّ : سمعت إمام الحنابلة بمدينة السلام أبا الوفا على بن عقيل يقول : إنمـا تبع الولد الأم فى المـالية وصار بحكمها فى الرق والحرية ؛ لأنه انفصل عن الأب نطفة لاقيمة له ولا مالية فيه ولا منفعة ، وإنما اكتسب ما اكتسب بها ومنها فلأجل ذلك تبعها . كما لو أكل رجل تمرا فى أرض رجل وسقطت منـه نواة فى الأرض من يد الآكل فصارت نخـلة فإنها ملك صاحب الأرض دون الآكل بإجماع من الأمة ؛ لأنها انفصلت عن الآكل ولا قيمة لها .

الثانيـــة ـــ قوله تعـالى : « وَحَفَدَةً » روى ابن القاسم عن مالك قال : وسألته عن قوله تعالى : « بَنِينَ وَحَفَـدَةً » قال : الحفـدة الخدم والأعوان فى رأيى . وروى عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَحَفَدَةً » قال : هم الأعوان ، من أعانك فقد حفدك . قيل له : فهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم وتقوله ! أو ما سمعت قول الشاعر :

حَفَد الولائدُ حولهن وأسلمتْ　＊　بأكفِّهِنّ أزِمّةَ الأجمـال

أى أسرعن الخدمة . والولائد : الخدم ، الواحدة وَلِيدَة ؛ قال الأعشى :

كلّفتُ مجهولَهـا نوقًا يمانيــة　＊　إذا الحُداة على أكسائها حَفَدوا (١)

أى أسرعوا . وقال ابن عرفة : الحفدة عند العرب الأعوان ، فكل من عمـل عملا أطاع فيه وسارع فهو حافد ، قال : ومنه قولهم « إليك نسعى ونحفِد » ، والحَفَدان السرعة . قال أبو عبيد : الحفد العمل والخدمة . وقال الخليل بن أحمـد : الحَفَدة عند العرب الخـدم ، وقاله مجاهـد . وقال الأزهرى : قيل الحفدة أولاد الأولاد . وروى عن ابن عبـاس . وقيـل : الأَخْتَان ؛ قاله ابن مسعود وعلقمـة وأبو الضحا وسـعيد بن جبـير وإبراهـيم ؛

(١) الأكساء : جمع كسى (بالضم) وهو مؤخر العجز .

ومنه قول الشاعر[1] :

فلو أن نفسى طاوعتنى لأصبحتْ * لها حَفَــدٌ مما يُعَـدُّ كثيرُ
ولكنها نفسٌ علىّ أبيّــة * عَيُوفٌ لإصهار[2] اللئام قــذور

وروى زِرّ عن عبد الله قال: الحفدة الأصهار؛ وقاله إبراهيم، والمعنى متقارب. قال الأصمعى: الخَتَن مَن كان من قِبل المرأة، مثل أبيها وأخيها وما أشبههما؛ والأصهار منهما جميعا. يقال: أصهر فلان إلى بنى فلان وصاهر. وقول عبد الله «هم الأَخْتَان» يحتمل المعنيين جميعا. يحتمل أن يكون أراد أبا المرأة وما أشبهه من أقربائها، ويحتمل أن يكون أراد وجعل لكم من أزواجكم بنين وبنات تزوجونهن، فيكون لكم بسببهن أختان. وقال عكرمة: الحفدة من نفع الرجل من ولده؛ وأصله من حَفَد يحفِد (بفتح العين فى الماضى وكسرها فى المستقبل) إذا أسرع فى سيره؛ كما قال كُثيِّر[3] :

* حفد الولائد بينهن ... * البيت.

ويقال: حفدت وأحفدت، لغتان إذا خدمت. ويقال: حافد وحفد؛ مثل خادم وخدم، وحافد وحفدة مثل كافر وكفرة. قال المهدوى: ومن جعل الحفدة الخدم جعله منقطعا مما قبله ينوى به التقديم؛ كأنه قال: جعل لكم حفدة وجعل لكم من أزواجكم بنين.

قلت: ما قاله الأزهرى من أن الحفدة أولاد الأولاد هو ظاهر القرآن بل نصه؛ ألا ترى أنه قال: «وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً» فجعل الحفدة والبنين منهن. وقال ابن العربىّ: الأظهر عندى فى قوله «بَنِينَ وَحَفَدَةً» أن البنين أولاد الرجل لصُلْبه والحفدة أولاد ولده، وليس فى قوة اللفظ أكثر من هذا، ويكون تقدير الآية على هذا: وجعل لكم من أزواجكم بنين ومن البنين حفدة. وقال معناه الحسن.

الثالثة — إذا فرعنا على قول مجاهد وابن عباس ومالك وعلماء اللغة فى قولهم إن الحفدة الخدم والأعوان، فقد خرجت خدمة الولد والزوجة من القرآن بأبدع بيان؛ قاله ابن العربىّ

(١) هو جميل. (٢) فى البحر: لأصحاب. (٣) تقدم استشهاد ابن عباس به فلا يصح أن يكون لكثير عزة.

روى البخارى وغيره عن سهل بن سعد أن أبا أسيد الساعدى دعا النبيّ صلى الله عليه وسلم لعرسه فكانت امرأته خادمهم ... الحديث(١)، وقد تقدم فى سورة « هود » . وفى الصحيح عن عائشة قالت : أنا فتلت قلائد بُدْن النبيّ صلى الله عليه وسلم بيدى . الحديث . ولهذا قال علماؤنا : عليها أن تفرش الفراش وتطبخ القدر وتقُمّ الدار، بحسب حالها وعادة مثلها ؛ قال الله تعالى : « وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا(٢) » فكأنه جمع لنا فيها السَّكَن والاستمتاع وضربا من الخدمة بحسب جرى العادة .

الرابعة — ويخدِم الرجلُ زوجتَه فيما خفّ من الخدمة ويُعينها ؛ لما روته عائشة أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كان يكون فى مهْنة أهله فإذا سمع الأذان خرج . وهذا قول مالك : ويعينها . وفى أخلاق النبيّ صلى الله عليه وسلم : أنه كان يخصِف النعل ويَقُمّ البيت ويخيط الثوب . وقالت عائشة وقد قيل لها : ماكان يعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيته ؟ قالت : كان بشرا من البشر يفلِي(٣) ثوبه ويحلب شاته ويخدِمُ نفسه .

الخامسة — وينفق على خادمة واحدة، وقيل: على أكثر؛ على قدر الثروة والمنزلة . وهذا أمر دائر على العرف الذى هو أصل من أصول الشريعة ، فإن نساء الأعراب وسكان البوادى يخدمن أزواجهن [حتى](٤) فى استعذاب الماء وسياسة الدواب، ونساء الحواضر يخدم المقل منهم زوجته فيما خف ويعينها ، وأما أهل الثروة فيخدمون(٥) أزواجهم ويترفهن معهم إذا كان لهم منصب ذلك ؛ فإن كان أمرا مشكلا شرطت عليه الزوجة ذلك، فتشهد أنه قد عرف أنها ممن لاتخدم نفسها فالتزم إخدامها ، فينفذ ذلك وتنقطع الدعوى فيه .

قوله تعالى : ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ أى من الثمار والحبوب والحيوان . ﴿أَفَبِالْبَاطِلِ﴾ يعنى الأصنام، قاله ابن عباس . ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ قراءة الجمهور بالياء وقرأ أبو عبد الرحمن بالتاء . ﴿ وَبِنِعْمَةِ اللهِ ﴾ أى بالإسلام . ﴿ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾ .

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٦٨ .　(٢) راجع جـ ٧ ص ٣٣٧ .　(٣) يفلى ثوبه مما يناله من بعض الجلساء، لأن عنصره صلوات الله عليه فى غاية الصفا والنقاء الخالص .　(٤) من ابن العربى .

(٥) كذا فى ابن العربى والعبارة له .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ شَيْـًٔا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٧٣﴾ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ ٱلْأَمْثَالَ إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللهِ مَالَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ ﴾ يعنى المطر. ﴿ وَالْأَرْضِ ﴾ يعنى النبات . ﴿ شَيْئًا ﴾ قال الأخفش : هو بدل من الرزق . وقال الفراء : هو منصوب بإيقاع الرزق عليه؛ أى يعبدون مالا يملك أن يرزقهم شيئا. ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ أى لا يقدرون على شيء، يعنى الأصنام . ﴿ فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ أى لا تشبهوا به هذه الجمادات؛ لأنه واحد قادر لا مثل له . وقد تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَّا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمَن رَّزَقْنَٰهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُۥنَ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

فيـــه خمس مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا ﴾ نبّه تعالى على ضلالة المشركين، وهو منتظم بمـا قبله من ذكر نِعَم الله عليهم وعدم مثـل ذلك من آلهتهم . « ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا » أى بين شبها؛ ثم ذكر ذلك فقال: ﴿ عَبْدًا مَمْلُوكًا ﴾ أى كما لايستوى عندكم عبدٌ مملوك لا يقدر من أمره على شيء ورجلٌ حُرٌّ قد رزق رزقا حسنا فكذلك أنا وهذه الأصنام . فالذى هو مثالٌ فى هذه الآية هو عبـد بهذه الصفة مـملوك لا يقدر على شيء من المـال ولا من أمر نفسه، وإنمـا هو مسخَّر بإرادة سيده . ولا يلزم من الآية أن العبيد كلهم بهذه الصفة ؛ فإن النـكرة فى الإثبات لاتقتضى الشمول عنـد أهل اللسان كما تقدم، وإنمـا تفيد واحدا ، فإذا كانت بعد أمر أو نهى أو مضافة إلى مصدر كانت للعموم الشيوعى؛ كقوله : أعتق رجلا ولاتُهِن

رجلا، والمصدر كاعتاق رقبة، فأي رجل أعتق فقد خرج عن عهدة الخطاب، ويصح منه الاستثناء. وقال قتادة: هــذا المثل للؤمن والكافر؛ يذهب قتادة إلى أن العبد المملوك هو الكافر؛ لأنه لا ينتفع في الآخرة بشيء من عبادته، وإلى أن معنى «وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا» المؤمن. والأول عليه الجمهور من أهل [العلم][1] والتأويل. قال الأصم: المراد بالعبد المملوك الذي ربما يكون أشدّ من مولاه أسرًا[2] وأنضر وجها، وهو لسيده ذليل لا يقدر إلا على ما أذن له فيه؛ فقال الله تعالى ضربا للثال. أي فإذا كان هــذا شأنكم وشأن عبيدكم فكيف جعلتم أحجارا مواتا شركاء لله تعالى في خلقه وعبادته، وهي لا تعقل ولا تسمع.

الثانيـــة — فهم المسلمون من هذه الآية ومما قبلها نقصان رتبة العبد عن الحر في الملك، وأنه لا يملك شيئا وإن ملك. قال أهل العراق: الرق ينافي الملك، فلا يملك شيئا ألبتة بحال، وهو قول الشافعي في الجديد، وبه قال الحسن وابن سيرين. ومنهم من قال: يملك إلا أنه ناقص الملك؛ لأن لسيده أن ينتزعه منه أي وقت شاء، وهو قول مالك ومن اتبعه، وبه قال الشافعي في القديم. وهو قول أهــل الظاهر؛ ولهذا قال أصحابنا: لا تجب عليه عبادة الأموال من زكاة وكفارات، ولا من عبــادات الأبدان ما يقطعه عن خدمة سـيده كالحج والجهاد وغير ذلك. وفائدة هذه المسألة أن سيده لو ملّكه جارية جاز له أن يطأها بملك اليمين، ولو ملّكه أربعين من الغنم فحال عليها الحول لم تجب على السيد زكاتها لأنها ملك غيره، ولا على العبد لأن ملكه غير مستقر. والعراقي يقول: لا يجوز له أن يطأ الجارية، والزكاة في النصاب واجبة على السيد كما كانت. ودلائل هذه المسئلة للفريقين في كتب الخلاف. وأدلّ دليل لنا قوله تعالى: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ»[3] فسوّى بين العبد والحرّ في الرزق والخلق. وقال عليه السلام: "من أعتق عبدا وله مال ..." فأضاف المــال إليه. وكان ابن عمر يرى عبده يتسرى في ماله فلا يعيب عليه ذلك. وروى عن ابن عباس أن عبدا له طلق امرأته طلقتين فأمره أن يرتجعها بملك اليمين؛ فهذا دليل على أنه يملك ما بيده ويفعل فيه ما يفعل المــالك في ملكه ما لم ينتزعه سيده. والله أعلم.

---

(١) من ى. (٢) الأسر: الخلق. (٣) راجع جـ ١٤ ص ٤٠.

الثالثـــة — وقد استدلّ بعض العلماء بهذه الآية على أن طلاق العبد بيد سيده، وعلى أن بيع الأمة طلاقها؛ معوّلا على قوله تعالى : « لَا يَقْـدِرُ عَلَى شَيْءٍ » . قال : فظاهره يفيد أنه لا يقدر على شيء أصلا، لا على الملك ولا على غيره فهو على عمومه، إلا أن يدلّ دليل على خلافه . وفيما ذكرناه عن ابن عمر وابن عباس ما يدل على التخصيص . والله تعالى أعلم .

والرابعـــة — قال أبو منصور فى عقيدته[1] : الرزق ما وقع الاغتذاء به . وهذه الآية ترد هذا التخصيص؛ وكذلك قوله تعالى : «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ»[2] . و «وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ»[3] وغير ذلك من قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : " جعـل رزقى تحت ظِلّ رمحى " وقوله : "أرزاق أمتى فى سنابك خيلها وأسنة رماحها" . فالغنيمة كلها رزق، وكل ما صحّ به الانتفاع فهو رزق، وهو مراتب : أعلاها ما يغذّى . وقد حصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه الانتفـاع فى قوله : " يقول ابن آدم مالى مالى وهـل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنيت أو لبست فأبليت أو تصدّقت فأمضيت " . وفى معنى اللباس يدخل الركوب وغير ذلك . وفى ألسنة المحدّثين : السماع رزق، يعنون سماع الحديث ، وهو صحيح .

الخامســـة — قوله تعـالى : ﴿وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا﴾ هو المؤمن، يطيع الله فى نفسه وماله ، والكافر لمـا لم ينفق فى الطاعة صار كالعبد الذى لا يملك شيئا «هَلْ يَسْتَوُونَ» أى لا يستوون، ولم يقل يستويان لمكان « مَن » لأنه اسم مُبْهَم يصلح للواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث . وقيل : إنّ « عَبْدًا مَمْلُوكًا » ، «وَمَنْ رَزَقْنَاهُ» أريد بهما الشيوع فى الجنس . ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أى هو المستحق للحمد دون ما يعبدون من دونه؛ إذ لا نعمة للأصنام عليهم من يد ولا معروف فتحمد عليه ، إنمـا الحمد الكامل لله ؛ لأنه المنعم الخالق . « بَلْ أَكْثَرُهُمْ » أى أكثر المشركين « لَا يَعْلَمُونَ » أن الحمد لى ، وجميع النعمة منى . وذكر الأكثر وهو يريد الجميع ، فهو خاص أريد به التعميم . وقيل : أى بل أكثر الخلق لا يعلمون ، وذلك أن أكثرهم المشركون .

---

(١) العقيدة : اسم كتاب لأبى منصور المـاتريدى ، وهو محمد بن محمد بن محمود مات بسمرقند سنة ٣٣٣ هـ . راجع كشف الظنون وتاج التراجم فى طبقات الحنفية .
(٢) راجع جـ ١ ص ١٧٧ .
(٣) راجع جـ ٣ ص ٢٦٥ .

قوله تعالى : وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَآ أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَىٰهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُّ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِى هُوَ وَمَن يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ ﴾ هذا مثل آخر ضربه الله تعالى لنفسه وللوثن ، فالأبكم الذي لا يقدر على شيء هو الوثن ، والذي يأمر بالعدل هو الله تعالى ؛ قاله قتادة وغيره . وقال ابن عباس : الأبكم عبد كان لعثمان رضى الله عنه ، وكان يعرض عليه الإسلام فيأبى ، ويأمر بالعدل عثمان . وعنه أيضا أنه مثل لأبي بكر الصديق ومولى له كافر . وقيل : الأبكم أبو جهل ، والذي يأمر بالعدل عمار بن ياسر العنسي وعنس (بالنون) حى من مذحج وكان حليفا لبني مخزوم رهط أبي جهل ، وكان أبو جهل يعذبه على الإسلام ويعذب أمه سُمَيَّة ، وكانت مولاة لأبي جهل ، وقال لها ذات يوم : إنما آمنت بمحمد لأنك تحبينه لجماله ، ثم طعنها بالرمح في قُبُلها فماتت ، فهي أول شهيد مات في الإسلام ، رحمها الله . من كتاب النقاش وغيره . وسيأتي هذا في آية الإكراه مبينا[1] إن شاء الله تعالى . وقال عطاء : الأبكم أبيّ بن خلف ، وكان لا ينطق بخير . ﴿ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ ﴾ أي قومه لأنه كان يؤذيهم ويؤذى عثمان بن مظعون . وقال مقاتل : نزلت في هشام بن عمرو بن الحارث ، كان كافرا قليل الخير يعادي النبيّ صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن الأبكم الكافر ، والذي يأمر بالعدل المؤمن جملة بجملة ؛ روى عن ابن عباس وهو حسن لأنه يعم . والأبكم الذي لا نطق له . وقيل : الذي لا يعقل . وقيل : الذي لا يسمع ولا يبصر . وفي التفسير إن الأبكم ها هنا الوثن . بيّن أنه لا قدرة له ولا أمر ، وأن غيره ينقله وينحته فهو كلّ عليه . والله الآمر بالعدل ، الغالب على كل شيء . وقيل : المعنى « وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ » أي ثِقل على وليّه وقرابته ، ووَبال على صاحبه وابن عمه . وقد يسمى اليتيم كَلًّا لثقله على من يكفله ؛ ومنه قول الشاعر :

أكولُ لمال الكَلّ قبل شبابه * إذا كان عظم الكَلّ غيرَ شديد

(١) راجع ص ١٨٠ وما بعدها من هذا الجزء .

والكَلّ أيضـا الذى لا ولد له ولا والد . والكَلّ العيال ، والجمع الكلول ؛ يقال منـه : كَلّ السكّينُ يكِلّ كَلًّا أى غلظت شفرته فلم يقطع . ﴿ أَيْنَمَا يُوَجِّهْهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ ﴾ قرأ الجمهور « يُوَجِّهْهُ » وهو خط المصحف ؛ أى أينما يرسله صاحبه لا يأت بخير، لأنه لا يعرف ولا يفهم ما يقال له ولا يفهم عنه . وقرأ يحيى بن وَثّاب « أينما يُوَجَّهْ » على الفعل المجهول .[1] [وروى عن ابن مسعود] وروى عن ابن مسعود أيضا « توَجّه » على الخطاب . ﴿ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ أى هل يستوى هذا الأبكم ومن يأمر بالعدل على الصراط المستقيم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَمَآ أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تقدّم معناه .[2] وهـذا متصل بقوله : « إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » أى شرع التحليل والتحريم إنمـا يحسن ممن يحيط بالعواقب والمصالح، وأنتم أيها المشركون لا تحيطون بها فلِم تتحكمون . ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ ﴾ وتجازَوْن فيها بأعمـالكم . والساعة هى الوقت الذى تقوم فيه القيامة ؛ سميت ساعة لأنها تفجأ الناس فى ساعة فيموت الخلق بصيحة . واللَّمْح : النظر بسرعة؛ يقال : لمحَـه لمحًـا ولمحَـانا . ووجه التأويل أن الساعة لمـا كانت آتية ولا بدّ جعلت من القرب كلمح البصر . وقال الزجاج : لم يرد أن الساعة تأتى فى لمح البصر، و إنمـا وصف سرعة القدرة على الإتيان بها ؛ أى يقول للشيء كن فيكون . وقيل : إنمـا مَثّل بلمح البصر لأنه يلمح السماء مع ماهى عليه من البعد من الأرض . وقيل : هو تمثيل للقرب ؛ كما يقول القائل : ما السَّنة إلا لحظة ، وشبهه . وقيل : المعنى هو عند الله كذلك لا عند المخلوقين ؛ دليله قوله : « إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَنَرَاهُ قَرِيبًا »[3] . ﴿ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ﴾ ليس « أو » للشك بل للتمثيل بأيهما أراد الممثل . وقيـل : دخلت لشك المخاطب . وقيل : « أو » بمنزلة بل . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تقدّم .[4]

---

(١) من ى . (٢) راجع جـ ٩ ص ١١٧ . (٣) راجع جـ ١٨ ص ٢٨٣ .
(٤) راجع جـ ١ ص ٢٢٤ .

قوله تعالى : وَٱللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنۢ بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْـًٔا وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَٱلْأَفْـِٔدَةَ ۙ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا ﴾ ذكر أن من نعمه أن أخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لا علم لكم بشيء . وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها — لا تعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق فى أصلاب آبائكم . الثانى — لا تعلمون شيئا مما قضى عليكم من السعادة والشقاء . الثالث — لا تعلمون شيئا من منافعكم ؛ وتمّ الكلام ، ثم ابتدأ فقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ أى التى تعلمون بها وتدركون؛ لأن الله جعل ذلك لعباده قبل إخراجهم من البطون وإنما أعطاهم ذلك بعد ما أخرجهم ؛ أى وجعل لكم السمع لتسمعوا به الأمر والنهى ، والأبصار لتبصروا بها آثار صنعه ، والأفئدة لتصلوا بها إلى معرفته . « وَالْأَفْئِدَةَ » جمع الفؤاد نحو غراب وأغربة . وقد قيل فى ضمن قوله : « وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ » إثبات النطق لأن من لم يسمع لم يتكلم ، وإذا وجدت حاسة السمع وجد النطق . وقرأ الأعمش وابن وثّاب وحمزة « إمهاتكم » هنا وفى النور[1] والزمر[2] والنجم[3] ، بكسر الهمزة والميم . وأما الكسائى فكسر الهمزة وفتح الميم ؛ وإنما كان هذا للإتباع . الباقون بضم الهمزة وفتح الميم على الأصل . وأصل الأمهات : أمّات ، فزيدت الهاء تأكيدا كما زادوا هاء فى أهرقت الماء وأصله أرقت . وقد تقدم هذا المعنى فى « الفاتحة »[4] . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ فيه تأويلان : أحدهما — تشكرون نعمه . الثانى — يعنى تبصرون آثار صنعته ؛ لأن إبصارها يؤدى إلى الشكر .

قوله تعالى : أَلَمْ يَرَوْا۟ إِلَى ٱلطَّيْرِ مُسَخَّرَٰتٍ فِى جَوِّ ٱلسَّمَآءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا ٱللَّهُ ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٧٩﴾

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٣١١ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٣٤ . (٣) راجع جـ ١٧ ص ١٠٥ .
(٤) راجع جـ ١ ص ١٤٨ .

قوله تعـالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ قرأ يحيى بن وَثّاب والأعمش وابن عامر وحمـزة ويعقوب « تروا » بالتاء على الخطاب، واختاره أبو عبيد . الباقون بالياء على الخبر . ﴿ مُسَخَّرَاتٍ ﴾ مذللات لأمر الله تعالى؛ قاله الكلبي . وقيل : « مُسَخَّرَاتٍ » مذللات لمنافعكم . ﴿ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ﴾ الجـو ما بين السماء والأرض؛ وأضاف الجـو إلى السماء لارتفاعه عن الأرض . وفى قوله : « مُسَخَّرَاتٍ » دليل على مُسَخِّر سخّـرها ومُدبّر مكّنها من التصرف . ﴿ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ﴾ فى حال القبض والبسط والاصطفاف . بيّن لهم كيف يعتبرون بهـا على وحدانيته . ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ أى علامات وعِبَرا ودلالات . ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ بالله وبمـا جاءت به رسله[1] .

قوله تعـالى : ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٨٠﴾ ﴾

فيـــه عشر[2] مسائل :

الأولى ـــ قوله تعـالى : ﴿ جَعَلَ لَكُمْ ﴾ معناه صيّر . وكلّ ما علاك فأظلّك فهو سقف وسماء، وكل ما أقلّك فهو أرض، وكلّ ما سترك من جِهاتك الأربع فهو جِدار : فإذا انتظمت واتصلت فهو بَيْت . وهذه الآية فيها تعديد نعم الله تعالى على الناس فى البيوت، فذكر أولا بيوت المُدن وهى التى للإقامة الطويلة . وقوله : ﴿ سَكَنًا ﴾ أى تسكنون فيها وتهدأ جوارحكم من الحركة، وقد تُتحرك فيه وتسكن فى غيره؛ إلا أن القول خرج على الغالب . وعدّ هذا فى جملة النّعم فإنه لو شاء خلق العبـد مضطربا أبدا كالأفلاك لكان ذلك كما خلق وأراد ، ولو خلقه ساكنا كالأرض لكان كما خلق وأراد، ولكنه أوجده خلقا يتصرف للوجهين، ويختلف حاله بين الحالتين ، وردّده كَيْف وأَيْن . والسَّكَنُ مصدر يوصف به الواحد والجمع . ثم ذكر تعالى بيوت النقلة والرحلة وهى :

---

(١) فى ج و و : رسلهم . (٢) اضطربت الأصول فى عد هذه المسائل .

الثانيـــة ـــ فقال : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا ﴾ أى من الأنطاع والأَدَم . « بُيُوتًا » يعنى الخيام والقِباب يخفّ عليكم حملها فى الأسفار . ﴿ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ﴾ الظَّعْنُ : سير البادية فى الانتجاع[1] والتحوّل من موضع إلى موضع ؛ ومنه قول عنترة :

ظَعَنَ الذين فِراقَهُـم أتوَقَّع * وجرى بينهم الغُرابُ الأبقَعُ

والظعن الهَوْدَج أيضا ؛ قال :

ألا هَلْ هاجَك الأظعان إذ بانوا * وإذ جادت بوشك البين غربان

وقرئ بإسكان العين وفتحها كالشَّعْر والشَّعَر . وقيل : يحتمل أن يعم[2] [به] بيوت الأدَم وبيوت الشَّعَر وبيوت الصوف ؛ لأن هـــذه من الجلود لكونها ثابتة فيها ؛ نحا إلى ذلك ابن سَلام . وهو احتمال حسن ، ويكون قوله : « وَمِنْ أَصْوَافِهَا » ابتداء كلام ، كأنه قال جعل : أثاثا ؛ يريد الملابس والوطاء ، وغير ذلك ؛ قال الشاعر :

أهاجتــك الظعائن يوم بانوا * بذى الزِّىّ الجميــل من الأثاث

ويحتمل أن يريد بقــوله : مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَـامِ » بيوت الأَدَم فقط كما قدّمناه أوّلا . ويكون قوله : « وَمِنْ أَصْوَافِهَا » عطفا على قوله : « مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَـامِ » أى جعل بيوتا أيضا . قال ابن العربى : « وهذا أمر انتشر فى تلك الديار ، وعَزَبت عنه بلادنا ، فلا تُضرب الأخبِية عندنا إلا من الكتّان والصوف ، وقد كان للنبيّ صلى الله عليه وسلم قُبَّةٌ من أدَم ، وناهيك من أدَم الطائف غلاء فى القيمة ، واعتلاء فى الصنعة ، وحُسْنا فى البشرة ، ولم يعدّ ذلك صلى الله عليه وسلم تَرَفا ولا رآه سرفا ؛ لأنه مما امتن الله سبحانه من نعمته وأذن فيه من متاعه ، وظهرت وجوه منفعته فى الاكتنان والاستظلال الذى لا يقدر على الخروج عنه جنس الإنسان . ومن غريب ما جرى أنّى زُرْتُ بعض المتزهّدين من الغافلين مع بعض المحـدّثين ، فدخلنا عليــه فى خِباء كتّان فعرض عليه صاحبي المحدّث أن يحمله إلى منزله ضيفا ، وقال : إن هذا موضع يكثر فيه الحــرّ والبيت أرفق بك وأطيب لنفسى فيك ؛ فقال : هــذا الخباء لنا كثير ، وكان

---

(١) النجعة والانتجاع : طلب الكلأ ومساقط الغيث .
(٢) من جرى .

فى صُنعنا من الحقير؛ فقلت : ليس كما زعمت ! فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رئيس الزهاد قبة من أَدَم طائفىّ يسافر معها ويستظلّ بها ؛ فبُهت ، ورأيته على منزلة من العىّ فتركته مع صاحبى وخرجت عنه » .

الثالثـــة ــ قوله تعالى: ﴿ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا ﴾ أذن الله سبحانه بالانتفاع بصوف الغنم ووَبَر الإبل وشعر المعز؛ كما أذِن فى الأعظم، وهو ذبحها وأكل لحومها، ولم يذكر القطن والكتّان لأنه لم يكن فى بلاد العرب المخاطبين به، وإنمـا عدّد عليهم ما أنعم به عليهم، وخوطبوا فيما عرفوا بمـا فهموا . وما قام مقام هذه وناب منابها فيدخل فى الاستعمال والنعمة مدخلها؛ وهذا كقوله تعالى : « وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ »(١)؛ فخاطبهم بالبَرَد لأنهم كانوا يعرفون نزوله كثيرا عندهم، وسكت عن ذكر الثلج؛ لأنه لم يكن فى بلادهم، وهو مثله فى الصفة والمنفعة ، وقد ذكرهما النبىّ صلى الله عليه وسلم معا فى التطهير فقال : "اللهم اغسلنى بماء وثَلج وبَرَد" . قال ابن عباس : الثلج شىء أبيض ينزل من السماء وما رأيته قط . وقيــل : إن ترك ذكر القطن والكتّان إنمـا كان إعراضا عن الترف؛ إذ مَلْبَس عبـاد الله الصالحين إنمـا هو الصُّوف » وهـذا فيه نظر؛ فإنه سبحانه يقول : « يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُوَارِي سَوْءَاتِكُمْ » حسبما تقدّم بيانه فى « الأعراف »(٢) . وقال هنا : « وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ » فأشار إلى القطن والكتّان فى لفظة « سرابيل » والله أعلم . و ﴿ أَثَاثًا ﴾ قال الخليل : متاعا منضما بعضه إلى بعض؛ من أَثّ إذا كثر . قال :

وفـرعٍ يَزِين المَتْنَ أسودَ فاحمٍ * أثيثٍ كقِنْـوِ النخلة المتعثكِلِ(٣)

ابن عباس : « أَثَاثًا » ثيابا . وقد تقدّم . وتضمنت هذه الآية جواز الانتفاع بالأصواف والأوبار والأشعار على كل حال، ولذلك قال أصحابنا : صوف الميتـة وشعرها طاهر يجوز

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٢٨٩ . (٢) راجع جـ ٧ ص ١٨٢ . (٣) البيت من معلقـة امرئ القيس . والفرع : الشعر التام . والمتن والمتنة : ما عن يمين الصلب وشماله من العصب واللحم . والفاحم : الشديد السواد . والقنو (بالكسر والضم) : العذق وهو الشمراخ . والمتعثكل : الذى قد دخل بعضه فى بعض لكثرته .

الانتفاع به على كل حال ، ويغســل مخافة أن يكون علِق به وسخ ؛ وكذلك روت أم ســلمة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : "لا بأس بجلد الميتة إذا دُبغ وصوفِها وشعرِها إذا غُسل"(١) لأنه ممـا لا يحله الموت ، وســواء كان شعر ما يؤكل لحمه أو لا ، كشعر ابن آدم والخنزير، فإنه طاهر كله؛ وبه قال أبو حنيفة ، ولكنه زاد علينا فقال : القَرْن والسِّن والعظم مثـل الشعر؛ قال : لأن هــذه الأشياء كلها لا روح فيها فلا تنجس بموت الحيوان . وقال الحسن البَصْرِيّ والليث بن سعد والأوزاعِيّ : إن الشعور كلها نجسة ولكنها تطهر بالغسل . وعن الشافعي ثلاث روايات : الأولى — طاهرة لا تنجس بالموت . الثانية — تنجس . الثالثة — الفرق بين شــعر ابن آدم وغيره ، فشعر ابن آدم طاهر وما عداه نجس . ودليلنا عموم قــوله تعالى : « وَمِنْ أَصْوَافِهَا » الآية . فمنّ علينا بأن جعل لنا الانتفاع بها، ولم يخصّ شعر الميتة من المذكّاة، فهو عموم إلا أن يمنع منه دليل . وأيضا فإن الأصل كونها طاهرة قبل الموت بإجماع، فمن زعم أنه انتقل إلى نجاسة فعليه الدليل . فإن قيل قوله : «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ»(٢) وذلك عبارة عن الجملة . قلنـا : نخصه بمـا ذكرناه؛ فإنه منصوص عليه فى ذكر الصوف ، وليس فى آيتكم ذكره صريحا ، فكان دليلنا أَوْلى . والله أعلم . وقد عوّل الشيخ الإمام أبو إسحاق إمام الشافعية ببغداد على أن الشــعر جزء متصل بالحيوان خِلقة ، فهو ينمى بنمـائه ويتنجس بموته كسائر الأجزاء . وأجيب بأن النّمـاء ليس بدليـل على الحياة ؛ لأن النبات ينمى وليس بحَيّ . وإذا عوّلوا على النّمـاء المتصل لمـا على الحيوان عوّلنا نحن على الإبانة التى تدلّ على عدم الإحساس الذى يدلّ على عدم الحيـاة . وأما ما ذكره الحنفيُّون فى العظم والسِّن والقَرْن أنه مثل الشعر ، فالمشهور عندنا أن ذلك نجس كاللحم . وقال ابن وهب مثل قول أبى حنيفة . ولنـا قول ثالث — هــل تلحق أطراف القرون والأظلاف بأصولهـا أو بالشعر، قولان . وكذلك الشــعرِيّ من الريش حكمه حكم الشــعر، والعظمِيّ منه حكمه حكمه . ودليلنا قــوله صلى الله عليه وسلم : "لا تنتفعوا من الميتة بشيء" وهذا عام فيها وفى كل جزء منها، إلا ما قام دليـله ؛ ومن الدليــل القاطع على ذلك قوله تعـالى : « قَالَ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ »(٣) ،

---

(١) والحديث المشهور « أيما إهاب دبغ فقد طهر » رواه أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه .

(٢) راجع جـ ٦ ص ٤٧ .　　(٣) راجع جـ ١٥ ص ٥٨ .

وقال تعالى : «وَٱنْظُرْ إِلَى ٱلْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا»(١) ، وقال : «فَكَسَوْنَا ٱلْعِظَامَ لَحْمًا»(٢) ، وقال : «أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً»(٣) فالأصل هى العظـام ، والروح والحياة فيهـا كما فى اللحم والجـلد . وفى حديث عبـد الله بن عُكَيم : "لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب" . فإن قيـل : قد ثبت فى الصحيح أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال فى شاة ميمونة : "ألا انتفعتم بجلدها"؟ فقالوا يا رسـول الله ، إنها ميتة . فقال : "إنمـا حَرُم أكلها" والعظم لا يؤكل . قلنـا : العظم يؤكل ، وخاصّةً عظم الحَمَل(٤) الرضيع والجَـدْى والطير ، وعظم الكبير يشوى و يؤكل . وما ذكرناه قبلُ يدُلّ على وجود الحياة فيه ، وما كان طاهرا بالحياة و يستباح بالذكاة ينجس بالموت . والله أعلم .

الرابعـة — قوله تعالى : ﴿مِنْ جُلُودِ ٱلْأَنْعَامِ﴾ عام فى جلد الحيّ والميت ، فيجوز الانتفاع بجلود الميتة و إن لم تُدبغ ؛ و به قال ٱبن شهاب الزهريّ والليث بن سعد . قال الطحاويّ : لم نجد عن أحد من الفقهاء جواز بيع جلد الميتة قبـل الدباغ إلا عن الليث . قال أبو عمر : يعـنى من الفقهاء أئمة الفتوى بالأمصار بعد التابعين ، وأما ابن شهاب فذلك عنـه صحيح ، وهو قول أباه جمهور أهل العلم . وقد روى عنهما خلاف هذا القول ، والأول أشهر .

قلت : قـد ذكر الدَّارَقُطْنِيّ فى سـننه حديث يحيي بن أيوب عن يونس وعقيـل عن الزهريّ ، وحديث بَقيَّـةَ عن الزُّبيدى ، وحديث محمد بن كثير العبدى وأبى سلمة المِنْقَرىّ عن سليمان بن كثير عن الزهريّ ، وقال فى آخرها : هذه أسانيد صحاح .

السادســة(٥) — اختلف العلماء فى جلد الميتة إذا دُبغ هل يطهر أم لا ؛ فذكر ابن عبد الحَكَم عن مالك ما يشـبه مذهب ابن شهاب فى ذلك . وذكره ابن خويزِ منداد فى كتابه عن ٱبن عبد الحكم أيضا . قال ٱبن خويزِ منداد : وهو قول الزهريّ والليث . قال : والظاهر من مذهب مالك ما ذكره ٱبن عبـد الحكم ، وهـو أن الدباغ لا يطهِّر جلد الميتة ، ولكن يبيح الانتفاع به فى الأشياء اليابسة ، ولا يُصلّى عليه ولا يؤكل فيه . وفى المدوّنة لٱبن القـاسم :

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٨٨ . (٢) راجع جـ ١٢ ص ١٠٨ . (٣) راجع جـ ١٩ ص ١٨٨ .
(٤) فى ا ، جـ ، حـ ، و : الجمل . (٥) اضطربت الأصول فى عدّ هذه المسائل .

« من اغتصب جلد ميتة غير مدبوغ فأتلفه كان عليــه قيمته » وحكى أن ذلك قول مالك .
وذكر أبو الفــرج أن مالكا قال : من اغتصب لرجل جلد ميتة غير مدبوغ فلا شيء عليــه .
قال إسمــاعيل : إلا أن يكون لمجوسي . وروى آبن وهب وآبن عبد الحكم عن مالك جواز
بيعه ، وهذا في جلد كل ميتة إلا الخنزير وحده ؛ لأن الذكاة لا تعمل فيه ، فالدباغ أولى .
قال أبو عمر : وكل جلد ذُكِّيَ فجائز استعماله للوضوء وغيره . وكان مالك يكره الوضوء في إناء
جلد الميتة بعد الدباغ على اختلاف من قوله ، ومَرّةً قال : إنه لم يكرهه إلا في خاصة نفسه ،
وتكره الصلاة عليه وبيعه ، وتابعــه على ذلك جماعة من أصحابه . وأما أكثر المدنيين فعــلى
إباحة ذلك وإجازته ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أيمــا إهاب دُبِغ فقد طهر".
وعلى هذا أكثر أهل الحجاز والعراق من أهل الفقه والحديث، وهو اختيار آبن وهب .

السابعــــة — ذهب الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنــه إلى أنه لا يجــوز الانتفاع
بجلود الميتة في شيء وإن دُبغت ، لأنها كلحم الميتة . والأخبار بالانتفاع بعد الدباغ تردّ قوله .
واحتج بحديث عبد الله بن عُكَيم — رواه أبو داود — قال : قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأرض جُهَينة وأنا غلام شاب : " ألا تستمتعوا من الميتة بإهاب ولا عصب " .
وفي رواية : « قبل موته بشهر[1] » . رواه القاسم بن مخيمرة عن عبد الله بن عكيم ، قال : حدثنا
مِشيخة لنا أن النبيّ صلى الله عليه وسلم كتب إليهم ... قال داود بن عليّ : سألت يحيى بن مَعين
عن هذا الحديث فضعفه وقال : ليس بشيء ، إنمــا يقول حدثني الأشياخ . قال أبو عمر :
ولو كان ثابتــا لاحتمل أن يكون مخالفا للأحاديث المروية عن آبن عباس وعائشة وسلمة بن
المُحَبِّق وغيرهم ، لأنه جائز أن يكون معنى حديث آبن عُكَيم " ألا تنتفعوا من الميتة بإهاب "
قبل الدباغ ؛ وإذا آحتمل ألا يكون مخالفا فليس لنــا أن نجعله مخالفا ، وعلينا أن نستعمل
الخبرين ما أمكن ، وحديث عبد الله بن عكيم وإن كان قبل موت النبيّ صلى الله عليه وسلم
بشهر كما جاء في الخبر فيمكن أن تكون قصة ميمونة وسماع آبن عباس منه " أيمــا إهاب دبغ
فقد طهر" قبل موته بجمعة ، أو دون جمعة . والله أعلم .

(١) لفظة « بشهر » ساقطة من سنن أبي داود .

الثامنـــة — المشهور عنـدنا أن جلد الخنزير لا يدخل فى الحديث ولا يتناوله العموم ، وكذلك الكلب عند الشافعىّ . وعند الأوزاعى وأبى ثور : لا يطهر بالدباغ إلا جلد ما يؤكل لحمه . وروى مَعْن بن عيسى عن مالك أنه سئل عن جلد الخنزير إذا دبغ فكرهه . قال ٱبن وَضّاح : وسمعت سُحْنونا يقـول لا بأس به ؛ وكذلك قال محمد بن عبد الحكم وداود بن علىّ وأصحابه؛ لقوله عليه السلام : " أيمـا مَسْك(١) دبغ فقـد طهر " . قال أبو عمر : يحتمل أن يكون أراد بهـذا القول عموم الجلود المعهود الانتفاع بهـا ، فأما الخنزير فلم يدخل فى المعنى لأنه غير معهود الانتفاع بجلده ، إذ لا تعمل فيـه الذكاة . ودليل آخر وهو ما قاله النَّضْر بن شُمَيل : إن الإهاب جلد البقر والغنم والإبل ، وما عداه فإنمـا يقال له : جلد لا إهاب .

قلت : وجلد الكلب وما لا يؤكل لحمه أيضا غير معهود الانتفاع به فلا يطهر؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : " أكل كل ذى ناب من السباع حرام " فليست الذكاة فيهـا ذكاة ، كما أنهـا ليست فى الخنزير ذكاة . وروى النسائىّ عن المقـدام بن معـد يكرب قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحرير والذهب ومَيَاثر(٢) النمور .

التاســعة — ٱختلف الفقهاء فى الدباغ الذى تطهر به جلود الميتة ما هو ؟ فقال أصحاب مالك وهو المشهور من مذهبه : كل شىء دبغ الجـلد من ملح أو قَرَظ أو شَبّ أو غير ذلك فقد جاز الانتفاع به؛ وكذلك قال أبو حنيفة وأصحابه ، وهو قول داود . وللشافعىّ فى هذه المسـألة قولان : أحدهما — هـذا ، والآخر أنه لا يُطهِّر إلا الشَّب والقَرَظ؛ لأنه الدباغ المعهود على عهد النبىّ صلى الله عليـه وسلم ، وعليه خرّج الخطابِىّ — والله أعلم — ما رواه النسائىّ عن ميمونة زوج النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه مرّ برسول الله صلى الله عليه وسلم رجال من قريش يجرّون شاة لهم مثل الحصان؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لو أخذتم إهابها" قالوا : إنها ميتة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يطهرها المـاء والقرظ ".

---

(١) المسك (بالفتح وسكون السين) : الجلد . وخص بعضهم به جلد السخلة ، ثم كثر حتى صار كل جلد مسكا ، والجمع مسك ومسوك . (٢) أى عن أن تفرش جلودها على السرج والرحال للجلوس عليها لمـا فيه من التكبر ، أو لأنه زى العجم ، أو لأن الشعر نجس لا يقبل الدباغ . (عن شرح سنن النسائى) . المياثر : جلود محشوة تجعل على الرحل .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ أَثَاثًا ﴾ الأثاث متاع البيت ، واحدها أثاثة ؛ هذا قول أبي زيد الأنصارى . وقال الأموى : الأثاث متاع البيت ، وجمعه آثة وأُثُث . وقال غيرهما : الأثاث جميع أنواع المال ولا واحد له من لفظه . وقال الخليل : أصله من الكثرة واجتماع بعض المتاع الى بعض حتى يكثر ؛ ومنه شعر أثيث أى كثير . وأثّ شعر فلان يأثّ أثًا إذا كثر والتف ؛ قال امرؤ القيس :

وفرعٍ يزينُ المتن أسود فاحم * أثيث كقِنوِ النخلة المتعثكِلِ

وقيل : الأثاث ما يلبس ويفترش . وقد تأثّثْتُ إذا اتخذت أثاثا . وعن ابن عباس رضى الله عنه « أثاثا » مالا . وقد تقدم القول فى الحين[1] ؛ وهو هنا وقت غير معين بحسب كل إنسان، إما بموته و إما بفقد تلك الأشياء التى هى أثاث . ومن هذه اللفظة قول الشاعر :

أهاجتك الظعائن يوم بانوا * بذى الزى الجميل من الأثاث

قوله تعالى : وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَـٰلًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ ٱلْجِبَالِ أَكْنَـٰنًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَٰبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ وَسَرَٰبِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ كَذَٰلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُۥ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ظِلَـٰلًا ﴾ الظلال : كل ما يستظل به من البيوت والشجر . وقوله : « مِمَّا خَلَقَ » يعمّ جميع الأشخاص المظلّة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَكْنَـٰنًا ﴾ الأكنان : جمع كِنّ ، وهو الحافظ من المطر والريح وغير ذلك ؛ وهى هنا الغيران فى الجبال، جعلها الله عدّة للخلق يأوون إليها و يتحصنون بها و يعتزلون عن الخلق فيها . وفى الصحيح أنه عليه السلام كان فى أول أمره يتعبّد بغار حِرَاء ويمكث فيه الليالى ... الحديث . وفى صحيح البخارى قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ج ١ ص ٣٢١ و ج ٩ ص ٣٦٠ فما بعد .

من مكة مهاجرا هاربا من قومه فارا بدينه مع صاحبه أبي بكر حتى لحقا بغار في جبل ثور ، فكِمنا(١) فيه ثلاث ليال يبيت عندهما فيه عبد الله بن أبي بكر وهو غلام شاب ثَقِف لَقِن(٢) فيُدْلِج من عندهما بسَحَر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمرا يُكادان(٣) به إلا وَعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما عامر بن فُهيرة مولى أبي بكر مِنْحَةً(٤) من غنم فيريحها عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيَبِيتان في رِسْل ، وهو لبن مِنحتهما ورَضِيفها(٥) حتى ينعق بهما عامر بن فُهيرة بغَلَس ، يفعل ذلك في كل ليلة من تلك الليالي الثلاث ... وذكر الحديث .
انفرد بإخراجه البخاري .

الثالثـــة — قوله تعـالى : ﴿ وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ ﴾ يعني القمص ، واحدها سربال . ﴿ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ﴾ يعني الدروع التي تقي الناس في الحرب ؛ ومنه قول كعب بن زهير :

شُـمُّ العَرانينِ أبطالٌ لَبُوسُهُم * من نَسْجِ داودَ في الهيجا سَرَابِيلُ

الرابعـة — إن قال قائل : كيف قال « وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا » ولم يذكر السهل ، وقال : « تَقِيكُمُ الْحَرَّ » ولم يذكر البرد ؟ فالجواب أن القوم كانوا أصحاب جبال ولم يكونوا أصحاب سهل ، وكانوا أهل حر ولم يكونوا أهل برد ، فذكر لهم نعمه التي تختص بهم كما خصهم بذكر الصوف وغيره ، ولم يذكر القطن والكتان ولا الثلج — كما تقدم — فإنه لم يكن ببلادهم(٦) ؛ قال معناه عطاء الخراساني وغيره . وأيضا : فذكر أحدهما يدل على الآخر ؛ ومنه قول الشاعر :

وما أدري إذا يَمَّمْتُ أرضا * أريد الخير أيهما يَليني
أألخير الذي أنا أبتغيه * أم الشر الذي هو يبتغيني

الخامســـة — قال العلماء : في قوله تعالى : ﴿ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ ﴾ دليل على اتخاذ العباد عدّة الجهاد ليستعينوا بها على قتال الأعداء ، وقد لبسها النبي صلى الله عليه وسلم تقاة

(١) في ح و و : مكثا . (٢) أي حاذق سريع الفهم ، لقن حسن التلقن لما يسمعه .
(٣) من الكيد ؛ أي يطلب لهما ما فيه المكروه . (٤) أي شاة تحلب إناء بالغداة و إناء بالعشي .
(٥) الرضيف : اللبن المرضوف ، وهو الذي طرح فيه الحجارة المحماة ليذهب وخمه . و ينعق : يصيح .
(٦) يقول محققه : ذكر الله لهم تلك النعم وهي دالة على ما يقابلها على سبيل الاكتفاء . والقطن مشهور باليمن ومنه الثياب السحولية وكذا صحار ومنه كفن عليه السلام في ثوبين صحاريين . وكذا الثلج في جبال بلاد العرب .

الجراحة وإن كان يطلب الشهادة، وليس للعبد(١) أن يطلبها بأن يستسلم للحتوف وللطعن بالسنان وللضرب بالسيوف، ولكنه يلبس لأمة(٢) حرب لتكون له قوة على قتال عدوه، ويقاتل لتكون كلمة الله هي العليا، ويفعل الله بعدُ مايشاء.

السادســـة ــ قوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾ قرأ ابن مُحَيصن وحُميد «تتم» بتاءين، «نعمتُه» رفعا على أنها الفاعل. الباقون «يتم» بضم الياء على أن الله هو يتمها. و«تُسْلِمُونَ» قراءة ابن عباس وعكرمة «تَسلَمون» بفتح التاء واللام، أي تسلمون من الجراح، وإسناده ضعيف؛ رواه عَباد بن العوّام عن حنظلة عن شَهْر عن ابن عبـاس. الباقون بضم التاء، ومعناه تستسلمون وتنقادون إلى معرفة الله وطاعته شكرا على نعمـه. قال أبو عبيد: والاختيار قراءة العامة، لأن ما أنعم الله به علينا من الإســلام أفضل ممـا أنعم به من السلامة من الجراح.

قوله تعـالى: فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿٨٢﴾

قوله تعـالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي أعرضوا عن النظر والاستدلال والإيمان. ﴿فَإِنَّمَـا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ أي ليس عليك إلا التبليغ، وأما الهداية فإلينا.

قوله تعـالى: يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ﴾ قال السُّدّي: يعني محمدا صلى الله عليه وسلم، أي يعرفون نبوّته. ﴿ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا﴾ ويكذبونه. وقال مجاهد: يريد ماعدّد الله عليهم في هـذه السورة من النعم؛ أي يعرفون أنها من عند الله وينكرونها بقولهم إنهم ورثوا ذلك عن آبائهم. وبمثله قال قتادة. وقال عون بن عبـد الله: هو قول الرجل لولا فـلان لكان كذا، ولولا فـلان ما أصبت كذا، وهم يعرفون النفع والضر من عند الله. وقال الكَلْبي: هو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لـما عرّفهم بهذه النعم كلها عرفوها، وقالوا: نعم، هي كلها نِعم من الله، ولكنها

(١) في ى: على العبد.　　(٢) لأمة الحرب: أداته؛ وقد تترك الهمزة تخفيفا. في ى: حربه.

بشفاعة آلهتنا . وقيل : يعرفون نعمة الله بتقلّبهم فيها ، وينكرونها بترك الشكر عليها . ويحتمل سادسا — يعرفونها فى الشدّة وينكرونها فى الرخاء . ويحتمل سابعا — يعرفونها بأقوالهم وينكرونها بأفعالهم . ويحتمل ثامنا — يعرفونها بقلوبهم ويجحدونها بألسنتهم ؛ نظيرها : «وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ»(١) . ﴿ وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ يعنى جميعهم ؛ حسبما تقدّم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٨٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾ نظيره : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » وقد تقدّم(٢) . ﴿ ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أى فى الاعتذار والكلام ؛ كقوله : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ »(٣) . وذلك حين تطبق عليهم جهنم ، كما تقدّم فى أوّل « الحجر »(٤) ويأتى . ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ يعنى يسترضون ، أى لا يكلفون أن يرضوا ربّهم ؛ لأن الآخرة ليست بدار تكليف ، ولا يتركون إلى رجوع الدنيا فيتوبون . وأصل الكلمة من العَتْب وهى المَوْجِدة ؛ يقال : عَتَب عليه يعتِب إذا وجد عليه ، فإذا فاوضه ما عتَب عليه فيه قيل : عاتبه ، فإذا رجع إلى مسرّتك فقد أعتَب ، والاسم العُتبى وهو رجوع المعتوب عليه إلى ما يُرضى العاتبَ ؛ قاله الهروىّ . وقال النابغة :

فإن كنتُ مظلوما فعبدا ظلمتَه * وإن كنتَ ذا عُتْبَى فمثلك يُعْتِبُ

قوله تعالى : وَإِذَا رَءَا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا ٱلْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى أشركوا . ﴿ الْعَذَابَ ﴾ أى عذاب جهنم بالدخول فيها . ﴿ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴾ أى لا يمهلون ؛ إذ لا توبة لهم ثَمَّ .

(١) راجع جـ ١٣ ص ١٥٦ . (٢) راجع جـ ٥ ص ١٩٧ .
(٣) راجع جـ ١٩ ص ١٦٤ . (٤) راجع ص ٣٠ فما بعد من هذا الجزء .

قوله تعالى : وَإِذَا رَءَا ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَآءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَٰٓؤُلَآءِ شُرَكَآؤُنَا ٱلَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِن دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ ٱلْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَٰذِبُونَ ﴿٨٦﴾ وَأَلْقَوْا إِلَى ٱللَّهِ يَوْمَئِذٍ ٱلسَّلَمَ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ أى أصنامهم وأوثانهم التى عبدوها؛ وذلك أن الله يبعث معبوديهم فيتبعونهم حتى يُورِدوهم النار . وفى صحيح مسلم : " من كان يعبد شيئا فَلْيَتَّبِعْه فيتّبِـع من كان يعبد الشمسَ الشمس ويتبع من كان يعبد القمرَ القمرَ ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت" الحديثَ ، خرجه من حديث أنس[1]، والترمذى من حديث أبى هريرة، وفيه : " فيُمَثَّل لصاحب الصليب صليبُه ولصاحب التصاوير تصاويرُه ولصاحب النار نارُه فيتبعون ما كانوا يعبدون" وذكر الحديث[2] . ﴿قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ﴾ أى الذين جعلناهم لك شركاء . ﴿فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أى ألقت إليهم الآلهة القول، أى نطقت بتكذيب من عبدها بأنها لم تكن آلهة، ولا أمرتهم بعبادتها ، فيُنطق الله الأصنامَ حتى تظهر عند ذلك فضيحةُ الكفار . وقيـل : المراد بذلك الملائكة الذين عبدوهم . ﴿وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ﴾ يعنى المشركين ، أى استسلموا لعذابه وخضعوا لعـزّه . وقيل : استسلم العابد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم . ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أى زال عنهم ما زَيّنَ لهم الشيطان وما كانوا يؤمّلون من شفاعة آلهتهم .

قوله تعالى : ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ زِدْنَٰهُمْ عَذَابًا فَوْقَ ٱلْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾

---

(١) ورد هذا الحديث فى صحيح مسلم عن أبى هريرة . راجع كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية .

(٢) راجع الحديث فى سنن الترمذى فى باب صفة الجنة .

قوله تعـالى : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ﴾ قال ابن مسعود : عقارب أنيابها كالنخل الطوال، وحيات مثـل أعناق الإبل، وأفاعى كأنها البَخَاتِي[1] تضربهم، فتلك الزيادة . وقيـل : المعنى يخرجون من النـار إلى الزمهرير فيبادرون من شـدة برده إلى النار . وقيـل : المعنى زدنا القادة عذابا فوق السّفلة، فأحد العذابين على كفرهم والعذاب الآخر على صدّهم . ﴿ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴾ فى الدنيا من الكفر والمعصية .

قوله تعـالى : وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِى كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِم مِّنْ أَنفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَٰٓؤُلَآءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ تِبْيَٰنًا لِّكُلِّ شَىْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ وهم الأنبياء، شهداء على أممهم يوم القيامة بأنهم قد بلغوهم الرسالة ودعَوْهم إلى الإيمـان، وفى كل زمان شهيد وإن لم يكن نبيا؛ وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أئمة الهدى الذين هم خلفاء الأنبياء . الثانى — أنهم العلماء الذين حفظ الله بهم شرائع أنبيائه .

قلت : فعلى هذا لم تكن فترة إلا وفيها من يوحّد الله؛ كقُس بن ساعدة، وزيد بن عمرو ابن نُفيل الذى قال فيه النبيّ صلى الله عليه وسلم : "يبعث أمة وحده"، وسَطِيح[2]، وورقة ابن نَوْفل الذى قال فيه النبيّ صلى الله عليه وسلم : "رأيته ينغمس فى أنهار الجنة" . فهؤلاء ومن كان مثلهم حجةٌ على أهل زمانهم وشهيدٌ عليهم . والله أعلم . وقوله : « وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ » تقدّم فى البقرة والنساء[3] .

قوله تعـالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ نظيره : « مَا فَرَّطْنَا فِى الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ »[4] وقد تقدّم، فلينظر هناك . وقال مجاهد : تبيانا للحلال والحرام .

---

(١) البخاتى : جمال طوال الأعناق . (٢) هو كاهن بنى ذئب، كان يتكهن فى الجاهلية، واسمه : ربيع بن ربيعة . (راجع سيرة ابن هشام ص ٩ طبع أوربا) .

(٣) راجع ج ٣ ص ١٥٤ وج ٥ ص ١٩٧ . (٤) راجع ج ٦ ص ٤١٩ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ ٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ وَٱلْبَغْىِ ۚ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٩٠﴾

فيـــه ست مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ روى عن عثمان بن مظعون أنه قال : لمـا نزلت هذه الآية قرأتها على علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه فتعجب فقال : يا آل غالب، اتبعوه تفلحوا ، فوالله إن الله أرسله ليأمركم بمكارم الأخلاق . وفى حديثٍ ــ إن أبا طالب لمـا قيل له : إن ٱبن أخيك زعم أن الله أنزل عليه، « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَـانِ » الآية ، قال : اتبعوا ٱبن أخى ، فوالله إنه لا يأمر إلا بمحـاسن الأخلاق . وقال عكرمة : قرأ النبي صـلى الله عليه وسلم على الوليد بن المغيرة « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » إلى آخرها ، فقال : يابن أخى أعد ! فأعاد عليه فقال : والله إن له لحلاوة ، و إن عليه لطُلاوة ، و إن أصله لمُورِق ، وأعلاه لمثمر، وما هو بقول بشر ! . وذكر الغَزْنَوِىّ أن عثمان بن مظعون هو القارئ . قال عثمان : ما أسـلمت ابتداء إلا حياءً من رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم حتى نزلت هـذه الآية وأنا عنده فٱستقر الإيمـان فى قلبى ، فقـرأتها على الوليد بن المغيرة فقال: يابن أخى أعد ! فأعدت فقال: والله إن له لحلاوة، ... وذكر تمام الخبر . وقال ابن مسعود : هذه أجمع آية فى القرآن لخير يمتثل ، ولشر يجتنب . وحكى النقاش قال : يقـال زكاة العـدل الإحسان ، وزكاة القـدرة العفو ، وزكاة الغنى المعروف وزكاة الجاه كَتْبُ الرجل إلى إخوانه .

الثانيـــة ــ اختلف العلماء فى تأويل العدل والإحسان ؛ فقال ابن عباس : العـدل لا إله إلا الله ، والإحسان أداء الفرائض . وقيل : العدل الفرض ، والإحسان النافلة . وقال سـفيان بن عُيينة : العـدل ها هنا استواء السريرة ، والإحسان أن تكون السريرة أفضل من العلانية . علىّ بن أبى طالب : العـدل الإنصاف، والإحسان التفضل . قال ابن عطية :

العدل هو كل مفروض من عقائد وشرائع فى أداء الأمانات ، وتركُ الظلم والإنصافُ ، و إعطاء الحق ، والإحسان هو فعل كل مندوب إليه ؛ فمن الأشياء ما هو كله مندوب إليه ، ومنها ما هو فرض ، إلا أن حدّ الإجزاء منـه داخل فى العدل ، والتكميلُ الزائد على الإجزاء داخل فى الإحسان . وأما قول ابن عباس ففيه نظر ؛ لأن أداء الفرائض هى الإسلام حسبما فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حديث سؤال جبريل ، وذلك هو العدل ، و إنما الإحسان التكميلات والمندوب إليه حسبما يقتضيه تفسير النبى صلى الله عليه وسلم فى حديث سؤال جبريل بقوله : " أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك " . فإن صح هذا عن ابن عباس فإنما أراد الفرائض مكملة . وقال ابن العربى : العدل بين العبـد و بين ربه إيثار حقـه تعالى على حظ نفسه ، وتقـديم رضاه على هواه ، والاجتناب للزواجر والامتثال للأوامر . وأما العدل بينـه وبين نفسه فمنعها مما فيه هلاكها ؛ قال الله تعـالى : « وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى » (١) وعُزوبُ الأطماع عن الاتبـاع ، ولزومُ القناعة فى كل حالٍ ومعنًى . وأما العدل بينـه وبين الخلق فبذلُ النصيحة ، وترك الخيـانة فيما قلّ وكثُر ، والإنصاف من نفسك لهم بكل وجه ؛ ولا يكون منك إساءة إلى أحد بقول ولا فعـل لا فى سِرّ ولا فى عَلَن ، والصبر على ما يصيبك منهم من البلوى ، وأقلّ ذلك الإنصاف وترك الأذى (٢) .

قلت : هذا التفصيل فى العدل حَسَنٌ وعدل ، وأما الإحسان فقد قال علماؤنا : الإحسان مصدر أحسن يُحْسن إحسانا . و يقال على معنيين : أحدهما متعدّ بنفسه ؛ كقولك : أحسنت كذا ، أى حسّنته وكمّلته ، وهو منقول بالهمزة من حَسُن الشىءُ . وثانيهما متعدّ بحـرف جر ؛ كقولك : أحسنت إلى فلان ، أى أوصلت إليه ما ينتفع به .

قلت : وهو فى هذه الآية مراد بالمعنيين معا ؛ فإنه تعالى يحب من خلقه إحسان بعضهم إلى بعض ، حتى أن الطائر فى سجنك والسِّنَّوْر فى دارك لا ينبغى أن تقصر تعهّده بإحسانك ؛ وهو تعالى غنىٌّ عن إحسانهم ، ومنه الإحسان والنعم والفضل والمِنَن . وهو فى حديث جبريل

---

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٠٥ . (٢) فى ى : عروف .

بالمعنى الأوّل لا بالثانى؛ فإن المعنى الأوّل راجع إلى إتقان العبادة ومراعاتها بآدائها المصححة المكملة، ومراقبة الحق فيها، واستحضار عظمته وجلاله حالة الشروع وحالة الاستمرار . وهو المراد بقوله "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك" . وأرباب القلوب فى هذه المراقبة على حالين : أحدهما غالب عليه مشاهدة الحق فكأنه يراه . ولعل النبيّ صلى الله عليه وسلم أشار إلى هذه الحالة بقوله : "وجعلت قرّة عينى فى الصلاة". وثانيهما — لا تنتهى إلى هذا ، لكن يغلب عليه أن الحق سبحانه مطلع عليه ومشاهد له، وإليه الإشارة بقوله تعالى : « الَّذِى يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ . وَتَقَلُّبَكَ فِى السَّاجِدِينَ »[1] وقوله : « إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ »[2] .

الثالثـــة — قوله تعالى : ﴿ وَإِيتَاءِ ذِى الْقُرْبَى ﴾ أى القرابة؛ يقول : يعطيهم المال كما قال : « وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ »[3] يعنى صلته. وهذا من باب عطف المندوب على الواجب، وبه استدلّ الشافعيّ فى إيجاب إيتاء المكاتب؛ على ما يأتى بيانه . وإنما خص ذا القربى لأن حقوقهم أوكد وصلتهم أوجب؛ لتأكيد حق الرحم التى اشتق الله آسمها من آسمه، وجعل صلتها من صلته، فقال فى الصحيح : "أمَا تَرضينَ أن أصِل من وَصَلك وأقطع من قَطَعك"[4]. ولا سِيما إذا كانوا فقراء .

الرابعـــة — قوله تعالى : ﴿ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ الفحشاء : الفحش، وهو كل قبيح من قول أو فعل . ابن عباس : هو الزنى . والمنكر : ما أنكره الشرع بالنهى عنه، وهو يعم جميع المعاصى والرذائل والدناءات على اختلاف أنواعها . وقيل : هو الشرك . والبغى : هو الكبر والظلم والحِقد والتعدّى ؛ وحقيقته تجاوز الحدّ، وهو داخل تحت المنكر، لكنه تعالى خصه بالذكر اهتماما به لشدّة ضرره . وفى الحديث عن النبيّ صلى الله عليه وسلم : "لا ذنب أسرع عقوبةً من بَغْيٍ" . وقال عليه السلام : "الباغى مصروع" . وقد وعد الله من بُغِى عليه بالنصر. وفى بعض الكتب المنزّلة : لو بَغَى جبل على جبل لجعل الباغى منهما دكًّا.

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ... (٢) راجع جـ ٨ ص ٣٥٥ . (٣) راجع ص ٢٤٧ من هذا الجزء.
(٤) راجع صحيح البخارى فى كتاب التفسير فى سورة محمد وكتاب الأدب والتوحيد . وصحيح مسلم فى كتاب الأدب .

الخامســـة — ترجم الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى فى صحيحه فقال : (باب قول الله تعـالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِى القُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الفَحْشَاءِ وَالمُنْكَرِ وَالبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ » ، وقوله : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ »[1] ، « ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ »[2] ، وترك إثارة الشر على مسلم أو كافر) ثم ذكر حديث عائشة فى سحر لبيد ابن الأعصم النبيَّ صلى الله عليه وسلم . قال ابن بطال : فتأول رضى الله عنه من هذه الآيات وترك إثارة الشر على مسلم أو كافر، كما دلّ عليه حديث عائشة حيث قال عليه السلام : "أما الله فقد شفانى وأما أنا فأكره أن أثير على الناس شرا" . ووجه ذلك — والله أعلم — أنه تأول فى قول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالعَدْلِ وَالإِحْسَانِ » الندب بالإحسان إلى المسىء وترك معاقبته على إساءته . فإن قيـل : كيف يصح هـذا التأويل فى آيات البغى . قيـل : وجه ذلك — والله أعلم — أنه لمـا أعلم الله عباده بأن ضرر البغى ينصرف على البـاغى بقوله : « إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ » وضمن تعالى نصرة من بُغِىَ عليه، كان الأولى بمن بغى عليه شكر الله على ما ضمن من نصره ومقابلة ذلك بالعفو عمن بغى عليـه ؛ وكذلك فعل النبىّ صلى الله عليه وسـلم باليهودى الذى سحره، وقد كان له الانتقام منه بقوله : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْـلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ »[3] . ولكن آثر الصـفح أخذا بقوله : « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الأُمُـورِ »[4] .

السادسـة — تضمّنت هذه الآية الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وقد تقدّم القول فيهما[5] . روى أن جماعة رفعت عاملها إلى أبى جعفر المنصور العباسى، فحاجّها العامل وغلبها، بأنهم لم يثبتوا عليه كبير ظلم ولا جوره فى شىء ؛ فقام فتى من القوم فقال : يا أمير المؤمنين ، إن الله يأمر بالعدل والإحسان، وإنه عدل ولم يحسن . قال : فعجب أبو جعفر من إصابته وعزل العامل .

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٢٤ . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٨٩ . (٣) راجع ص ٢٠٠ من هذا الجزء . (٤) راجع جـ ١٦ ص ٣٨ . (٥) راجع جـ ٤ ص ٤٧ .

قوله تعالى : وَأَوْفُوا بِعَهْدِ ٱللَّهِ إِذَا عَٰهَدتُّمْ وَلَا تَنقُضُوا ٱلْأَيْمَٰنَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ ٱللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٩١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ لفظ عام لجميع ما يُعقد باللسان ويلتزمه الإنسان من بيع أوصلة أو مواثقة فى أمر موافق للديانة . وهذه الآية مضمّن قوله : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » لأن المعنى فيها : افعلوا كذا، وانتهوا عن كذا؛ فعطف على ذلك التقدير . وقد قيل : إنها نزلت فى بيعة النبيّ صلى الله عليه وسلم على الإسلام . وقيل : نزلت فى التزام الحلف الذى كان فى الجاهلية وجاء الإسلام بالوفاء به؛ قاله قتادة ومجاهد وابن زيد . والعموم يتناول كل ذلك كما بيناه . روى الصحيح عن جُبَير بن مُطعِم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا حِلف فى الإسلام وأيما حِلف كان فى الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدّة " يعنى فى نصرة الحق والقيام به والمواساة . وهذا كنحو حِلف الفُضُول الذى ذكره ابن إسحاق قال : اجتمعت قبائل من قريش فى دار عبد الله بن جُدْعان لشرفه ونسبه[1]، فتعاقدوا وتعاهدوا على ألّا يجدوا بمكة مظلوما من أهلها أو غيرهم إلا قاموا معه حتى تُرَدّ عليه مظلمته؛ فسمت قريش ذلك الحلف حِلْف الفضول، أى حلف الفضائل . والفضول هنا جمع فَضْل للكثرة كفلس وفلوس . روى ابن إسحاق عن ابن شهاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد شهدت فى دار عبد الله بن جُدعان حِلفا ما أحِب أن لى به حُمْر النَّعَم لو أدعى به فى الإسلام لأجبت " . وقال ابن إسحاق : تحامل الوليد بن عُتبة على حسين بن علىّ فى مال له، لسلطان الوليد فإنه كان أميرا على المدينة؛ فقال له حسين بن علىّ : أحلِف بالله لتُنْصِفَنِّى من حقى أو لآخذنّ سيفى ثم لأقومنّ فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لأدعونّ بحِلف الفضول . قال عبد الله بن الزبير : وأنا أحلف والله لئن دعانا[2] لآخذنّ سيفى ثم لأقومنّ معه حتى ينتصف من حقه أو نموت جميعا . وبلغت المِسْوَر بن مَخْرَمة فقال مثل ذلك . وبلغت

(١) فى سيرة ابن هشام : « لشرفه وسنه » .		(٢) فى سيرة ابن هشام : « لئن دعا به » .

عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمى فقال مثل ذلك . فلما بلغ ذلك الوليد أنصفه . قال العلماء : فهذا الحِلف الذى كان فى الجاهلية هو الذى شدّه الإسلامُ وخصه النبيّ عليه الصلاة والسلام من عموم قوله : " لا حِلف فى الإسلام " . والحكمة فى ذلك أن الشرع جاء بالانتصار من الظالم وأخذ الحق منه وإيصاله إلى المظلوم، وأوجب ذلك بأصل الشريعة إيجابا عاما على من قدر من المكلّفين، وجعل لهم السبيل على الظالمين فقال تعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ »(1) . وفى الصحيح [من قوله](2) : " أُنصر أخاك ظالما أو مظلوما " قالوا : يارسول الله، هذا ننصره مظلوما فكيف ننصره ظالما؟ قال : " تأخذ على يديه — فى رواية : تمنعه من الظلم — فإن ذلك نصره". وقد تقدّم قوله عليه السلام: "إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده " .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا ﴾ يقول بعد تشديدها وتغليظها ؛ يقال : توكيد وتأكيد ، ووكّد وأكّد، وهما لغتان .

الثالثــة — قوله تعالى : ﴿ وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا ﴾ يعنى شهيدا . ويقال : حافظا، ويقال : ضامنا . وإنما قال : « بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فرقًا بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين لغو اليمين . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك : التوكيد هو حلِف الإنسان فى الشىء الواحد مرارا، يردّد فيه الأيمان ثلاثا أو أكثر من ذلك؛ كقوله : والله لا أُنقصه من كذا، والله لا أنقصه من كذا، والله لا أنقصه من كذا . قال : فكفارة ذلك واحدة مثل كفارة اليمين . قال يحيى بن سعيد : هى العهود، والعهد يمين، ولكن الفرق بينهما أن العهد لا يكفّر . قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " يُنْصَب لكل غادر لواء يوم القيامة عند آسته بقدر غَدرته يقال هذه غدرة فلان " . وأما اليمين بالله فقد شرع الله سبحانه فيها الكفارة بخصلة واحدة، وحل ما انعقدت عليه اليمين . وقال ابن عمر : التوكيد هو أن يحلف مرتين، فإن حلف واحدة فلا كفارة فيه . وقد تقدّم فى المائدة(3) .

---

(1) راجع جـ ١٦ ص ٤٤ . (2) من و . (3) راجع جـ ٦ ص ٢٦٤ .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنكَٰثًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَٰنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَن تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ ٱللَّهُ بِهِۦ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ مَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ﴾ النقض والنكث واحد، والاسم النكث والنقض، والجمع الأنكاث . فشبّهت هذه الآية الذى يحلف ويعاهد ويُبْرِم عهده ثم ينقضه بالمرأة تغزل غزلها وتفتِله مُحْكمًا ثم تَحُلُّه . ويروى أن امرأة حمقاء كانت بمكة تسمى رَيْطَة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مُرّة كانت تفعل ذلك، فبها وقع التشبيه؛ قاله الفراء، وحكاه عبد الله بن كثير والسُّدّى ولم يسميا المرأة . وقال مجاهد وقتادة: وذلك ضرب مثلٍ، لا على آمرأة معيّنة . و « أنكاثًا » نصب على الحال . والدَّخَل : الدغَل والخديعة والغش . قال أبو عبيدة : كل أمر لم يكن صحيحا فهو دَخَل . ﴿ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ ﴾ قال المفسرون : نزلت هذه الآية فى العرب الذين كانت القبيلة منهم إذا حالفت أخرى، ثم جاءت إحداهما قبيلة كثيرة[1] قوية فداخلتها ، غدرت الأولى ونقضت عهدها ورجعت إلى هذه الكبرى — قاله مجاهد — فقال الله تعالى : لا تنقضوا العهود من أجل أن طائفة أكثر من طائفة أخرى أو أكثر أموالا فتنقضون أيمانكم إذا رأيتم الكثرة والسعة فى الدنيا لأعدائكم المشركين . والمقصود النهى عن العود إلى الكفر بسبب كثرة الكفار وكثرة أموالهم . وقال الفراء : المعنى لا تغدروا بقوم لقلتهم وكثرتكم أو لقلتكم وكثرتهم، وقد عززتموهم بالأيمان . ﴿ أَرْبَى ﴾ أى أكثر؛ من رَبَى الشئ يربو إذا كثر . والضمير فى « به » يحتمل أن يعود على الوفاء الذى أمر الله به . ويحتمل أن يعود على الرباء؛ أى أن الله تعالى ابتلى عباده بالتحاسد ، وطلب بعضهم الظهورَ على بعض ، واختبرهم بذلك ليرى من يجاهد نفسه فيخالفها ممن يتبعها ويعمل بمقتضى هواها؛ وهو معنى قوله : ﴿ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴾ من البعث وغيره .

(١) فى ى كبيرة .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِن يُضِلُّ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ أى على ملة واحدة . ﴿ وَلَٰكِن يُضِلُّ مَن يَشَاءُ ﴾ بخذلانه إياهم؛ عدلا منه فيهم . ﴿ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ﴾ بتوفيقه إياهم؛ فضلا منه عليهم، ولا يسأل عما يفعل بل تسألون أنتم . والآية ترد على أهل القدر كما تقدم . واللام فى « وليبينن ولتسئلن » مع النون المشددة يدلان على قسم مضمر، أى والله ليبينن لكم ولتسئلن .

قوله تعالى : وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدتُّمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ ﴾ كرر ذلك تأكيدا . ﴿ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا ﴾ مبالغة فى النهى عنه لعظم موقعه فى الدين وتردده فى معاشرات الناس؛ أى لا تعقدوا الأيمان بالانطواء على الخديعة والفساد فتزل قدم بعد ثبوتها، أى عن الأيمان بعد المعرفة بالله . وهذه استعارة للمستقيم الحال يقع فى شر عظيم ويسقط فيه؛ لأن القدم إذا زلت نقلت الإنسان من حال خير إلى حال شر؛ ومن هذا المعنى قول كُثَيِّر :

* فلما توافينا ثَبَتُّ وزَلَّتِ *

والعرب تقول لكل مبتلًى بعد عافية أو ساقط فى ورطة : زَلَّت قدمه؛ كقول الشاعر :

سَيُمْنَع منك السَّبْقُ إن كنت سابقا * وتُقْتَل إن زَلَّت بك القدمان

ويقال لمن أخطأ فى شىء : زلّ فيه . ثم توعد تعالى بعدُ بعذاب فى الدنيا وعذاب عظيم فى الآخرة . وهذا الوعيد إنما هو فيمن نقض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فإن من عاهده ثم نقض عهده خرج عن الإيمان، ولهذا قال : ﴿ وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدتُّمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى بصدكم . وذَوْقُ السوء فى الدنيا هو ما يحل بهم من المكروه .

قوله تعالى : وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۚ إِنَّمَا عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩٥﴾ مَا عِندَكُمْ يَنفَدُ ۖ وَمَا عِندَ ٱللَّهِ بَاقٍ ۗ وَلَنَجْزِيَنَّ ٱلَّذِينَ صَبَرُوٓا أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ نهى عن الرشا وأخذ الأموال على نقض العهد؛ أى لا تنقضوا عهودكم لعَرَض قليل من الدنيا . وإنما كان قليلا وإن كثر؛ لأنه مما يزول، فهو على التحقيق قليل، وهو المراد بقوله : « مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللهِ بَاقٍ » فبين الفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة بأن هذه تنفَد وتحول، وما عند الله من مواهب فضله، ونعيم جنته ثابت لا يزول لمن وَفَى بالعهد وثبت على العقد . ولقد أحسن من قال :

المال ينفَدُ حِلّه وحرامه * يوما وتبقى فى غدٍ آثامُه

ليس التقيُّ بمتّقٍ لإلهه[1] * حتى يطيب شرابه وطعامه

آخر :

هَبِ الدنيا تساق إليك عفوًا * أليس مصير ذاك إلى انتقال

وما دنياك إلا مثلُ فَيْءٍ * أظلّك ثم آذن بالزوال

قوله تعالى : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ أى على الإسلام والطاعات وعن المعاصى . ﴿ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى من الطاعات ، وجعلها أحسن لأن ما عداها من الحسن مباح، والجزاء إنما يكون على الطاعات من حيث الوعد من الله . وقرأ عاصم وابن كثير « وَلَنَجْزِيَنَّ » بالنون على التعظيم . الباقون بالياء . وقيل : إن هذه الآية « وَلَا تَشْتَرُوا » إلى هنا نزلت فى امرئ القيس بن عابس الكندى وخصمه ابن أَشْوع[2]، اختصما فى أرض فأراد امرؤ القيس أن يحلف فلما سمع هذه الآية نكل وأقر له بحقه ؛ والله أعلم .

---

(١) فى نسخ الأصل : * ليس التقى من يمير بأهله * وفى ى : يمير، والتصويب عن أدب الدنيا والدين ص ٢١٢ طبع بولاق . (٢) الذى فى كتب الصحابة فى ترجمة امرئ القيس بن عابس أنه ربيعة بن عيدان . وقال صاحب كتاب الإصابة فى ترجمة عيدان بن أشوع : « ذكر مقاتل فى تفسيره أنه الذى خاصم امرأ القيس بن عابس الكندى فى أرضه ، وفيه نزلت « إن الذين يشترون بعهد الله ... » الآية .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُۥ حَيَوٰةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ شرط وجوابه. وفي الحياة الطيبة خمسة أقوال: الأول — أنه الرزق الحلال؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جُبير وعطاء والضحاك . الثاني — القناعة ؛ قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبّه، ورواه الحكم عن عكرمة عن ابن عباس، وهو قول عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه . الثالث — توفيقه إلى الطاعات فإنها تؤديه إلى رضوان الله؛ قال معناه الضحاك . وقال أيضا : من عمل صالحا وهو مؤمن في فاقة وميْسَرة فحياته طيبة، ومن أعرض عن ذكر الله ولم يؤمن بربه ولا عمل صالحا فمعيشته ضَنْكٌ لا خير فيها . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : هي الجنة، وقاله الحسن، وقال : لا تطيب الحياة لأحد إلا في الجنة. وقيل : هي السعادة، روى عن ابن عباس أيضا. وقال أبو بكر الورّاق : هي حلاوة الطاعة . وقال سهل بن عبد الله التُّسْتَرِيّ : هي أن ينزع عن العبد تدبيره ويردّ تدبيره إلى الحق . وقال جعفر الصادق : هي المعرفة بالله؛ وصدق المقام بين يدى الله . وقيل : الاستغناء عن الخلق والافتقار إلى الحق. وقيل : الرضا بالقضاء . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ ﴾ أي في الآخرة . ﴿بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. وقال: « فَلَنُحْيِيَنَّهُ » ثم قال: « وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ » لأن « مَنْ » يصلح للواحد والجمع؛ فأعاد مرة على اللفظ ومرة على المعنى ؛ وقد تقدّم . وقال أبو صالح : جلس ناس من أهــل التوراة وناس من أهل الإنجيل وناس من أهل الأوثان، فقال هؤلاء : نحن أفضـل ، وقال هؤلاء : نحن أفضل؛ فنزلت .

قوله تعالى : فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ ﴿٩٨﴾

فيــه مسألة واحدة — وهي أن هذه الآية متصلة بقوله : « وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ » فإذا أخذت في قراءته فاستعذ بالله من أن يعرض لك الشيطان فيصدّك عن

تدبّره والعمل بمـا فيه ؛ وليس يريد استعذ بعد القراءة ؛ بل هو كقولك : إذا أكلت فقل بسم الله؛أى إذا أردت أن تأكل. وقد روى جُبير بن مُطْعِم عن أبيه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسـلم حين افتتح الصلاة قال : "اللهـم إنى أعوذ بك من الشيطان من هَمْزه ونَفْخه ونَفْثه"[1] . وروى أبو سعيد الخُدْرِى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوّذ فى صلاته قبل القراءة . قال الكيا الطبرى : ونُقل عن بعض السلف التعوّذ بعد القراءة مطلقا ، احتجاجا بقوله تعـالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » ولا شك أن ظاهر ذلك يقتضى أن تكون الاستعاذة بعد القراءة؛ كقوله تعـالى : « فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللهَ قِيَامًا وَقُعُودًا[2] » . إلا أن غيره محتمل، مثل قوله تعـالى : « وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا[3] » « وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ[4] » وليس المراد به أن يسألها من وراء حجاب بعد سؤال متقدم . ومثله قول القائل : إذا قلت فاصدق ، و إذا أحرمت فاغتسل ، يعنى قبـل الإحرام . والمعنى فى جميع ذلك : إذا أردت ذلك ؛ فكذلك الاستعاذة . وقد تقدم هذا المعنى[5]، وتقدّم القول فى الاستعاذة مستوفى[6] .

قوله تعـالى : إِنَّهُۥ لَيْسَ لَهُۥ سُلْطَٰنٌ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٩٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَٰنُهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُۥ وَٱلَّذِينَ هُم بِهِۦ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بالإغواء والكفر، أى ليس لك قدرة على أن تحملهم على ذنب لا يُغفر ؛ قاله سـفيان . وقال مجاهد : لا حجة له على ما يدعوهم إليه من المعاصى . وقيل : إنه ليس له عليهم سلطان بحال؛ لأن الله تعالى صرف

(١) الهمزة : النخس والغمز ، وكل شيء دفعته فقد همزته . والنفخ : الكبر ؛ لأن المتـكبر يتعاظم و يجمع نفسه ونفسه فيحتاج أن ينفخ . والنفث : قال ابن الأثير : جاء تفسيره فى الحديث أنه الشعر؛ لأنه ينفث من الفم .

(٢) راجع جـ ٥ ص ٣٧٣ .　　(٣) راجع جـ ٧ ص ١٣٧ .　　(٤) راجع جـ ١٤ ص ٢٢٧ .

(٥) راجع جـ ٦ ص ٨٠ .　　(٦) راجع جـ ١ ص ٨٦ .

سلطانه عليهم حين قال عدوّ الله إبليس لعنه الله : « وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ »[1] قال الله تعالى : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ » .

قلت : قد بينا أن هذا عامٌّ يدخله التخصيص، وقد أغوى آدمَ وحوّاءَ عليهما السلام بسلطانه ، وقد شوّش على الفضلاء أوقاتهم بقوله : من خلق ربك ؟ حسبما تقدّم فى آخر الأعراف بيانه[2]. ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ ﴾ أى يطيعونه . يقال: توليته أى أطعته، وتوليت عنه، أى أعرضت عنه . ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ أى بالله ؛ قاله مجاهد والضحاك . وقيل : يرجع « به » إلى الشيطان؛ قاله الربيع بن أنس والقُتَبيّ . والمعنى : والذين هم من أجله مشركون . يقال : كفرت بهذه الكلمة، أى من أجلها . وصار فلانٌ بك عالما، أى من أجلك . أى والذى تولّى الشيطانَ مشركون بالله .

قوله تعالى : وَإِذَا بَدَّلْنَا ءَايَةً مَّكَانَ ءَايَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ ﴾ قيل: المعنى بدلنا شريعة متقدّمة بشريعة مستأنفة؛ قاله ابن بحر . مجاهد : أى رفعنا آية وجعلنا موضعها غيرها . وقال الجمهور : نسخنا آية بآية أشدّ منها عليهم . والنسخ والتبديل رفع الشىء مع وضع غيره مكانه . وقد تقدّم الكلام فى النسخ فى البقرة مستوفى[3]. ﴿ قَالُوا ﴾ يريد كفار قريش . ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ﴾ أى كاذب مختلق، وذلك لما رأوا من تبديل الحكم . فقال الله : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن الله شرع الأحكام وتبديل البعض بالبعض . وقوله : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ

---

(١) راجع ص ٢٧ من هذا الجزء فما بعد . (٢) راجع جـ ٧ ص ٣٤٨ .

(٣) راجع جـ ٢ ص ٦١ وما بعدها .

القُــدُسِ ﴾ يعني جبريل ، نزل بالقرآن كلّه ناسخه ومنسوخه . وروى بإسناد صحيح عن عامر الشَّعْبِيّ قال : وُكّل إسرافيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث سـنين ، فكان يأتيـه بالكلمة والكلمة، ثم نزل عليه جبريل بالقرآن . وفى صحيح مسلم أيضا أنه نزل عليه بسورة « الحمد » ملك لم ينزل إلى الأرض قط . كما تقدّم فى الفاتحة بيانه[1] . ﴿ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾ أى من كلام ربك. ﴿ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى بما فيه من الحجج والآيات .﴿ وَهُدًى ﴾ أى وهو هدى . ﴿ وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُۥ بَشَرٌ لِّسَانُ ٱلَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِىٌّ وَهَـٰذَا لِسَانٌ عَرَبِىٌّ مُّبِينٌ ﴿١٠٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَـا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ﴾ اختلف فى آسم هـذا الذى قالوا إنما يعلمه؛ فقيل: هو غلام الفاكه بن المغيرة واسمه جبر، كان نصرانيا فأسلم؛وكانوا إذا سمعوا من النبيّ صلى الله عليه وسلم ما مضى وما هو آت مع أنه أُمِّيٌّ لم يقرأ قالوا : إنما يعلمه جبر وهو أعجمى؛فقال الله تعالى:﴿لِسَانُ الَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِىٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِىٌّ مُبِينٌ﴾ أى كيف يعلمه جبر وهو أعجمى هذا الكلام الذى لايستطيع الإنس والجن أن يعارضوا منه سورة واحدة فـا فوقها . وذكر النقاش أن مولى جبر كان يضربه و يقول له : أنت تعلّم محمدا، فيقول: لا والله، بل هو يعلمنى و يهدينى. وقال ابن إسحاق: كان النبيّ صلى الله عليه وسلم ــ فيما بلغنى ــ كثيرا مايجلس عند المَرْوة إلى غلام نصرانى يقال له جبر، عبدُ بنى الحضرمى، وكان يقرأ الكتب ، فقال المشركون : والله مايعـلم محمدا مايأتى به إلا جبر النصرانى . وقال عكرمة : اسمه يعيش عبدٌ لبنى الحضرمى ، كان رسول الله صلى الله عليـه وسلم يلقنه القرآن؛ ذكره المـاوردىّ . وذكر الثعلبيّ عن عكرمة وقتـادة أنه غلام لبنى المغيرة اسمه يعيش، وكان يقرأ الكتب الأعجمية، فقالت قريش : إنمـا يعلمه بشر، فنزلت . المهدوىّ عن عكرمة :

(١) راجع جـ ١ ص ١١٦ .

هو غلام لبنى عامر بن لؤى، واسمه يعيش . وقال عبـد الله بن مسلم الحضرمىّ : كان لنـا غلامان نصرانيان من أهل عين التمر، اسم أحدهما يسار واسم الآخر جبر. كذا ذكر المـاوردىّ والقشيرىّ والثعلبىّ إلا أن الثعلبىّ قال: يقال لأحدهما نَبْت و يكنى أبافُكَيْهة، والآخر جبر، وكانا صيقلَين[1] يعملان السيوف، وكانا يقرأان كتابا لهم . الثعلبى : يقرأان التوراة والإنجيل . المـاوردىّ والمهدوىّ : التوراة . فكان رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم يمرّ بهما و يسمع قراءتهما، وكان المشركون يقولون : يتعـلم منهما ، فأنزل الله هذه الآية وأكذبهم . وقيل : عنَوْا سلمان الفارسى رضى الله عنه؛ قاله الضحاك . وقيل : نصرانيا بمكة آسمه بلعام ، وكان غلاما يقرأ التوراة؛ قاله آبن عبـاس . وكان المشركون يرون رسـول الله صلى الله عليه وسلم حين يدخل عليه ويخرج من عنـده ، فقالوا : إنمـا يعلمه بلعام . وقال القُتَبِىّ : كان بمكة رجل نصرانى يقال له أبو ميسرة يتكلم بالرومية، فربما قعد إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال الكفار : إنما يتعلم محمد منـه ، فنزلت . وفى رواية أنه عدّاس غلام عتبة بن ربيعة . وقيل : عابس غلام حو يطب بن عبـد العُزّى و يسار أبو فُكَيْهَة مولى آبن الحضرمى ، وكانا قد أسلما . والله أعلم .

قلت : والكل محتمل؛ فإن النبىّ صلى الله عليه وسلم ربما جلس إليهم فى أوقات مختلفة ليعلمهم مما علمه الله، وكان ذلك بمكة . وقال النحاس: وهذه الأقوال ليست بمتناقضة؛ لأنه يجوز أن يكونوا أَوْمئُوا إلى هؤلاء جميعا ، وزعموا أنهم يعلمونه .

قلت : وأما ماذكره الضحاك من أنه سلمان ففيه بُعْدٌ؛ لأن سلمان إنما أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم بالمدينة، وهذه الآية مكية . ﴿لِسَانُ الَّذِى يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِىٌّ﴾ الإلحاد : الميل؛ يقال : لحد وألحد، أى مال عن القصد . وقد تقدّم فى الأعراف[2] وقرأ حمزة « يَلْحَدون » بفتح الياء والحاء ؛ أى لسان الذى يميلون إليه ويشيرون أعجمىّ . والعُجمة : الإخفاء وضدّ البيان. ورجل أعجم وآمرأة عجماء ، أى لا يُفصح؛ ومنه عُجْم الذنب لآستتاره . والعجماء :

---

(١) الصيقل : شحاذ السيوف وجلاؤها (٢) راجع جـ ٧ ص ٣٢٨ .

البهيمة؛ لأنها لا توضح عن نفسها . وأعجمت الكتاب أى أزلت عجمته . والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بكلامهم أعجميا . وقال الفراء : الأعجم الذى فى لسانه عجمة وإن كان من العرب، والأعجمى أو العجمى الذى أصله من العجم . وقال أبو على : الأعجمى الذى لا يفصح ، سواء كان من العرب أو من العجم ، وكذلك الأعجم والأعجمى المنسوب إلى العجم وإن كان فصيحا . وأراد باللسان القرآن ؛ لأن العرب تقول للقصيدة والبيت لسانا ؛ قال الشاعر :

لسانُ الشر تهديها إلينا * وخُنت وما حسبتك أن تخونا

يعنى باللسان القصيدة . ﴿ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾ أى أفصح ما يكون من العربية .

قوله تعالى : إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ ٱللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ أى هؤلاء المشركون الذين لا يؤمنون بالقرآن . ﴿ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : إِنَّمَا يَفْتَرِى ٱلْكَذِبَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ وَأُولَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْكَـٰذِبُونَ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَفْتَرِى الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ هذا جواب وصفهم النبيَّ صلى الله عليه وسلم بالافتراء . ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ هذا مبالغة فى وصفهم بالكذب؛ أى كل كذب قليل بالنسبة إلى كذبهم . ويقال : كذب فلان ولا يقال إنه كاذب ؛ لأن الفعل قد يكون لازما وقد لا يكون لازما . فأما النعت فيكون لازما ولهذا يقال : عصى آدمُ ربَّه فغوى ، ولا يقال : إنه عاصٍ غاوٍ . فإذا قيل كذب فلان فهو كاذب ، كان مبالغة فى الوصف بالكذب ؛ قاله القشيرى .

قوله تعـالى : ﴿ مَن كَفَرَ بِٱللَّهِ مِنۢ بَعْدِ إِيمَـٰنِهِۦٓ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُۥ مُطْمَئِنٌّۢ بِٱلْإِيمَـٰنِ وَلَـٰكِن مَّن شَرَحَ بِٱلْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠٦﴾

فيه إحدى وعشرون مسئلة :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللهِ ﴾ هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » فكان مبالغة فى الوصف بالكذب ؛ لأن معناه لاترتدوا عن بيعة الرسول صلى الله عليه وسلم . أى من كفر من بعد إيمانه وآرتدّ فعليه غضب الله . قال الكلبي : نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبى سَرْح ومِقْيَس بن صُبابة وعبد الله بن خَطَل[1] ، وقَيْس بن الوليد بن المغيرة ، كفروا بعد إيمانهم . ثم قال : ﴿ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ ﴾ . وقال الزجاج : « مَنْ كَفَرَ بِاللهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَـانِهِ » بدل ممن يفترى الكذب ؛ أى إنمـا يفترى الكذب من كفر بالله من بعد إيمانه ؛ لأنه رأى الكلام إلى آخر الاستثناء غير تام فعلّقه بما قبله . وقال الأخفش : « مَنْ » ابتداء وخبره محذوف ، اكتفى منه بخبر « من » الثانية : كقولك : من يأتنا مَن يحسن نكرمه .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ ﴾ هذه الآية نزلت فى عمّار بن ياسر ، فى قول أهل التفسير ؛ لأنه قارب بعض ما ندبوه إليه . قال ابن عباس : أخذه المشركون وأخذوا أباه وأمّه سُمَيّة وصُهَيْبا وبِلالا وخَبّابا وسالمـا فعذبوهم ، ورُبطت سُمَيّــة بين بعيرين ووُجِئ قُبُلُها بحَرْبة ، وقيل لها : إنك أسلمتِ من أجل الرجال ؛ فقتلت وقتل زوجها ياسر ، وهما أول قتيلين فى الإسلام . وأما عمّار فأعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها ، فشكا ذلك إلى رســول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وســلم : "كيف تجد قلبك" ؟ قال : مطمئن بالإيمان . فقال رســول الله صلى الله عليه وســلم : " فإن عادوا فَعُــدْ " . وروى منصور بن المُعْتَمِر عن مجاهد قال : أول شهيدة فى الإسلام أمّ عمار ، قتلها أبوجهل ، وأول

(١) فى الأصول : « عبد الله بن أنس بن خطل » وهو تحريف .

شهيد من الرجال مِهْجَع مولى عمر . وروى منصور أيضا عن مجاهد قال : أول من أظهر الإسلام سبعةٌ : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وبِلَال ، وخَبّاب ، وصُهَيب ، وعَمّار ، وسُمَيّة أمّ عمار . فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنعه أبو طالب ، وأما أبو بكر فمنعه قومه، وأخذوا الآخرين فألبسوهم أدراع الحديد، ثم صهروهم فى الشمس حتى بلغ منهم الجهد كل مبلغ من حَرّ الحديد والشمس ، فلما كان من العشيّ أتاهم أبو جهل ومعه حربة، فجعل يَسُبّهم ويوبخهم ، وأتى سُمَيّة فجعل يسبّها ويَرْفُث(١)، ثم طعن فرجها حتى خرجت الحربة من فمها فقتلها ؛ رضى الله عنها . قال : وقال الآخرون ما سُئلوا ؛ إلا بلالا فإنه هانت عليه نفسه فى الله، فجعلوا يعذبونه ويقولون له : ارجع عن دينك، وهو يقول أحَد أحَد؛ حتى مَلّوه، ثم كتّفوه وجعلوا فى عنقه حَبْلا من لِيف ، ودفعوه إلى صبيانهم يلعبون به بين أَخْشَبَيْ(٢) مكة حتى مَلّوه وتركوه ، قال فقال عمار : كلنا تكلم بالذى قالوا — لولا أن الله تدار كنا — غير بلال فإنه هانت عليه نفسه فى الله، فهان على قومه حتى ملّوه وتركوه. والصحيح أن أبابكر اشترى بلالا فأعتقه . وروى ابن أبى نَجِيح عن مجاهد أن ناسا من أهل مكة آمنوا ، فكتب إليهم بعض أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بالمدينة : أن هاجروا إلينا، فإنا لانراكم منا حتى تهاجروا إلينا، فخرجوا يريدون المدينة حتى أدركتهم قريش بالطريق، ففتنوهم فكفروا مكرهين، ففيهم نزلت هذه الآية . ذكر الروايتين عن مجاهد إسماعيلُ بن إسحاق . وروى الترمذيّ عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ماخُيِّر عمّار بين أمرين إلا اختار أرشدهما " هذا حديث حسن غريب . وروى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الجنة لتشتاق إلى ثلاثة عليّ وعمّار وسَلمان بن ربيعة " . قال الترمذيّ : هذا حديث غريب لانعرفه إلا من حديث الحسن بن صالح .

الثالثة — لما سمح الله عز وجل بالكفر به وهو أصل الشريعة عند الإكراه ولم يؤاخذ به، حمل العلماء عليه فروع الشريعة كلّها، فإذا وقع الإكراه عليها لم يؤاخذ به ولم يترتب

---

(١) الرفث : الفحش من القول . (٢) الأخشبان : الجبلان المطيفان بمكة ؛ وهما أبو قبيس والأحمر .

عليه حكم؛ وبه جاء الأثر المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم: "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما آستكرِهوا عليه" الحديثَ. والخبر وإن لم يصح سنده فإن معناه صحيح بآتفاق من العلماء؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي. وذكر أبو محمد عبد الحق أن إسناده صحيح، قال: وقد ذكره أبو بكر الأصيلي في الفوائد وابن المنذر في كتاب الإقناع.

الرابعـــة — أجمع أهل العلم على أن من أُكرِه على الكفر حتى خَشِيَ على نفسه القتل، أنه لا إثم عليه إن كفر وقلبُه مطمئن بالإيمان ولا تَبِين منه زوجته ولا يحكم عليه بحكم الكفر؛ هذا قول مالك والكوفيين والشافعي؛ غير محمد بن الحسن فإنه قال: إذا أظهر الشرك كان مرتدا في الظاهر، وفيما بينه وبين الله تعالى على الإسلام، وتَبِين منه آمرأته ولا يصلَّى عليه إن مات، ولا يرِث أباه إن مات مسلما. وهذا قول يرده الكتاب والسنة، قال الله تعالى: «إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ» الآية. وقال: «إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً»[1] وقال: «إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ»[2] الآية. وقال: «إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ»[2] الآية. فعذر الله المستضعفين الذين يمتنعون من ترك ما أمر الله به، والمكره لا يكون إلا مستضعفا غير ممتنع من فعل ما أمر به؛ قاله البخاري.

الخامســـة — ذهبت طائفة من العلماء إلى أن الرخصة إنما جاءت في القول، وأما في الفعل فلا رخصة فيه، مثل أن يكرهوا على السجود لغير الله أو الصلاة لغير القبلة؛ أو قتل مسلم أو ضربه أو أكل ماله، أو الزنى وشرب الخمر وأكل الربا؛ يروى هذا عن الحسن البصري، رضي الله عنه. وهو قول الأوزاعي وسُحْنون من علمائنا. وقال محمد بن الحسن: إذا قيل للأسير: اُسجد لهذا الصنم وإلا قتلتك. فقال: إن كان الصنم مقابل القبلة فليسجد وتكون نيته لله تعالى، وإن كان لغير القبلة فلا يسجد وإن قتلوه. والصحيح أنه يسجد وإن كان لغير القبلة، وما أحراه بالسجود حينئذ؛ ففي الصحيح عن آبن عمر قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلّي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان

(١) راجع ج ٤ ص ٥٧. (٢) راجع ج ٥ ص ٣٤٥.

وجهه، قال : وفيه نزلت . « فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ »[1] . فى رواية : ويُوتِر عليها، غير أنه لا يصلّى عليهـا المكتوبة . فإذا كان هـذا مباحا فى السفر فى حالة الأمن لتعب النزول عن الدابة للتنفل فكيف بهذا ؟ . واحتج من قصر الرخصة على القول بقول ابن مسعود : ما من كلام يدرأ عنّى سوطين من ذى سـلطان إلا كنت متكلّما به . فقصَر الرخصـة على القول ولم يذكر الفعل ، وهذا لاحجة فيه ؛ لأنه يحتمل أن يجعل الكلام مثالا وهو يريد أن الفعل فى حكمه . وقالت طائفة : الإكراه فى الفعل والقول سواء إذا أسرّ الإيمـان . روى ذلك عن عمر بن الخطاب ومَكْحُول، وهو قول مالك وطائفة من أهل العراق. روى ابن القاسم عن مالك أن من أكره على شرب الخمر وترك الصلاة أو الإفطار فى رمضان، أن الإثم عنه مرفوع .

السادســـة — أجمـع العلمـاء على أن من أكره على قتل غيره أنه لا يجـوز له الإقدام على قتله ولا انتهاك حرمته بجلد أو غيره، ويصبر على البلاء الذى نزل به، ولا يحلّ له أن يَفْدِى نفسه بغيره ، ويسأل الله العافية فى الدنيا والآخرة .

واختلف فى الزنى ، فقال مُطَرِّف وأصبَغ وابن عبد الحكم وابن المـاجشون : لا يفعل أحد ذلك ، وإن قُتل لم يفعله ، فإن فعله فهو آثم ويلزمه الحدّ، وبه قال أبو ثور والحسن . قال ابن العربى : الصحيح أنه يجوز الإقدام على الزنى ولاحدّ عليه ، خلافا لمن ألزمه ذلك ؛ لأنه رأى أنها شهوة خُلقية لا يتصوّر الإكراه عليها، وغفل عن السبب فى باعث الشهوة وهو الإلجـاء إلى ذلك، وهو الذى أسقط حكمه ، وإنمـا يجب الحَدّ على شهوة بعث عليها سبب اختيارى ، فقاس الشيء على ضـده، فلم يحـل بصواب من عنده . وقال ابن خُوَيْزِ مَنْدَاد فى أحكامه : اختلف أصحابنا متى أكره الرجل على الزنى؛ فقال بعضهم : عليه الحـدّ ؛ لأنه إنمـا يفعل ذلك باختياره. وقال بعضهم : لا حدّ عليه . قال ابن خويزِ منداد: وهو الصحيح . وقال أبو حنيفة إن أكرهه غير السلطان حُدّ، وإن أكرهه السلطان فالقياس أن يحدّ، ولكن أستحسن ألا يحـد . وخالفه صاحباه فقالا : لاحدّ عليه فى الوجهين، ولم يراعوا الانتشار،

---

(١) راجع جـ ٢ ص ٧٩ .

وقالوا : متى علم أنه يتخلص من القتل بفعل الزنى جاز أن ينتشر . قال ابن المنذر : لا حدّ عليه ، ولا فرق بين السلطان فى ذلك وغير السلطان .

السابعـــة ـــ اختلف العلمـاء فى طلاق المكره وعتاقـه ؛ فقال الشافعيّ وأصحـابه : لا يلزمه شيء . وذكر ابن وهب عن عمر وعليّ وابن عباس أنهم كانوا لا يرون طلاقه شيئا . وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وابن عبـاس وعطاء وطاوس والحسن وشُرَيح والقاسم وسالم ومالك والأوزاعى وأحمد و إسحاق وأبى ثور . وأجازت طائفة طلاقه ؛ روى ذلك عن الشَّعْبِيّ والنَّخَعِيّ وأبى قلابة والزهرىّ وقتادة ، وهو قول الكوفيين . قال أبو حنيفة : طلاق المكره يلزم ؛ لأنه لم يعدم فيه أكثر من الرضا ، وليس وجوده بشرط فى الطلاق كالهازل . وهذا قياس باطل ؛ فإن الهازل قاصد إلى إيقاع الطلاق راض به ، والمكره غير راض ولا نية له فى الطلاق ، وقـد قال عليه السلام : " إنمـا الأعمال بالنيات " . وفى البخارى : وقال ابن عباس فيمن يكرهه اللصوص فيطلق : ليس بشيء ؛ و به قال ابن عمر وابن الزبير والشعبي والحسن . وقال الشعبي : إن أكرهه اللصوص فليس بطلاق ، و إن أكرهه السلطان فهـو طلاق . وفسّره ابن عيينة فقال : إن اللصّ يُقدِم على قتله والسلطان لا يقتله

الثامنـــة ـــ وأما بيع المكره والمضغوط فله حالتان . الأولى ـــ أن يبيع ماله فى حق وجب عليه ؛ فذلك ماضٍ سائغٌ لا رجوع فيـه عند الفقهاء ؛ لأنه يلزمه أداء الحـق إلى ربه من غير المبيع ، فلما لم يفعل ذلك كان بيعه اختيارا منه فلزمه . وأما بيع المكره ظلما أو قهرا فذلك بيع لا يجوز عليه ، وهو أولى بمتاعه يأخذه بلا ثمن ، ويتبع المشترى بالثمن ذلك الظالم ؛ فإن فات المتاع رجع بثمنه أو بقيمته بالأكثر من ذلك على الظالم إذا كان المشترى غير عالم بظلمه . قال مُطَرِّف : ومن كان من المشترين يعـلم حال المكره فإنه ضامن لمـا ابتاع من رقيقه وعروضه كالغاصب ، كلمـا أحدث المبتاع فى ذلك من عتـق أو تدبير أو تحبيس فلا يلزم المكره ، وله أخذ متاعه . قال سُحْنون : أجمع أصحابنا وأهل العراق على أن بيع المكره على الظلم والجور لا يجوز . وقال الأَبْهَرِيّ : إنه إجماع .

التاســـعة — وأما نكاح المكره ؛ فقال سُحْنون : أجمع أصحابنا على إبطال نكاح المكره والمكرهة ، وقالوا : لا يجوز المقام عليه ، لأنه لم ينعقد . قال محمد بن سُحنون : وأجاز أهل العراق نكاح المكره وقالوا : لو أكره على أن ينكح امرأة بعشرة آلاف درهم ، وصداق مثلها ألف درهم ، أن النكاح جائز وتلزمه الألف ويبطل الفضل . قال محمـد : فكما أبطلوا الزائد على الألف فكذلك يلزمهـم إبطال النكاح بالإكراه . وقولهم خلاف السنة الثابتـة فى حديث خَنْساء بنت خِذام الأنصارية ؛ ولأمره صلى الله عليـه وسلم بالاسـتئمار فى أبضاعهن ، وقـد تقدّم ، فلا معنى لقولهم .

العا شـــرة — فإن وطئها المكره على النكاح غيرَ مكره على الوطء والرضا بالنكاح لزمه النكاح عندنا على المسمّى من الصداق ودُرِئ عنه الحد . وإن قال : وطئتها على غير رضا منى بالنكاح فعليه الحـد والصداق المسمّى ؛ لأنه مدّعٍ لإبطال الصداق المسمّى ، وتحدّ المرأة إن أقدمت وهى عالمـة أنه مكره على النكاح . وأما المكرهـة على النكاح وعلى الوطء فلا حدّ عليها ولهـا الصداق ، ويحدّ الواطئ ؛ فاْعلمه . قاله سُحْنُون .

الحادية عشرة — إذا استكرهت المرأة على الزنى فلا حدّ عليها ؛ لقوله : « إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ » وقوله عليه السلام : « إن الله تجاوز عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » ؛ ولقول الله تعالى : « فَإِنَّ اللهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ »[1] يريد الفتيات . وبهذا المعنى حكم عمر فى الوليدة التى استكرهها العبد فلم يحدّها . والعلماء متفقون على أنه لا حدّ على امرأة مستكرَهة . وقال مالك : إذا وجدت المرأة حاملا وليس لها زوج فقالت آستكرِهت فلا يقبل ذلك منها وعليها الحدّ ، إلا أن تكون لها بيِّنة أو جاءت تَدْمي على أنها أوتيت[2] ، أوما أشبه ذلك . واحتج بحديث عمـر بن الخطاب أنه قال : الرَّجْم فى كتاب الله حق على من زنى من الرجال والنساء إذا أحصن إذا قامت البيِّنة ، أوكان الحَبَل أو الاعتراف . قال ابن المنـذر : وبالقول الأول أقـــول .

---

(١) راجع جـ ١٢ ص ٢٥٥ .

(٢) عبارة الموطأ : « أوجاءت تدمى إن كانت بكرا أو استغاثت حتى أوتيت وعلى ذلك ... » الخ .

الثانية عشرة — واختلفوا فى وجوب الصداق للستكرهة ؛ فقال عطاء والزهرى : لهـا صداق مثلها ؛ وهو قول مالك والشافعى وأحمد و إسحاق وأبى ثور . وقال الثورى : إذا أقيم الحـد على الذى زنى بها بطل الصداق . وروى ذلك عن الشعبى ، و به قال أصحاب مالك وأصحاب الرأى . قال ابن المنذر : القول الأول صحيح .

الثالثة عشرة — إذا أكره الإنسان على إسلام أهله لـما لم يحل أسلمها ، ولم يقتل[1] نفسه دونها ولا آحتمل أذية فى تخليصها . والأصل فى ذلك ما خرجه البخارى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسـلم : " هاجر إبراهيم عليه السلام بسارة ودخل بها قرية فيها ملك من الملوك أو جبار من الجبابرة فأرسل إليه أن أرسل بها إلى فأرسل بها فقام إليها فقامت تتوضأ وتصلى فقالت : اللهم إن كنت آمنت بك و برسولك فلا تسلط على هذا الكافر. فغُطّ حتى رَكَض[2] برجله " . ودلّ هذا الحديث أيضا على أن سارة لـما لم يكن عليها ملامة ، فكذلك لايكون على المستكرهة ملامة، ولاحدّ فيما هو أكبر من الخلوة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — وأما يمين المكره فغير لازمة عنـد مالك والشافعى وأبى ثور وأكثر العلماء . قال ابن المـاجشون : وسواء حلف فيما هو طاعة لله أو فيما هو معصـية إذا أكره على اليمين؛ وقاله أصبغ. وقال مطرّف: إن أكره على اليمين فيما هو لله معصية أوليس فى فعله طاعة ولا معصية فاليمين فيه ساقطة ، و إن أكره على اليمين فيما هو طاعة مثل أن يأخذ الوالى رجلا فاسقا فيكرهه أن يحلف بالطلاق لايشرب خمرا ، أولا يفسق أولا يَغُشّ فى عمله ، أوالوالد يحلّف ولده تأديبا له فإن اليمين تلزم؛ و إن كان المكره قد أخطأ فيما يكلّف من ذلك . وقال به ابن حبيب . وقال أبو حنيفة ومن اتبعـه من الكوفيين : إنه إن حلف ألّا يفعل ففعل حنث، قالوا : لأن المكره له أن يورّىَ فى يمينه كلها ، فلما لم يورّ ولا ذهبت نيّته إلى خلاف ما أكره عليـه فقد قصد إلى اليمين . احتج الأوّلون بأن قالوا : إذا أكره عليها فنيته مخالفـة لقوله ؛ لأنه كاره لـما حلف عليه .

---

(١) ينظر هذا مع ماروواه أبو داود والترمذى والنسائى ، وابن ماجه وفيه « من قتل دون أهله شهيد » . كشف الخفا جـ ٢ ص ٢٦٩ . (٢) ذكر المؤلف هذا الحديث مختصرا ، فراجعه فى شرح القسطلانى ، كتاب البيوع جـ ٤ ص ١٢٢ طبعة بولاق . الغط هنا هو العصر الشديد والكبس ، والركض الضرب بالرجل .

الخامسة عشرة — قال ابن العربي : ومن غريب الأمر أن علماءنا اختلفوا في الإكراه على الحنث هل يقع به أم لا ، وهـذه مسئلة عراقية سرت لنا منهم ، لا كانت هـذه المسئلة ولا كانوا ! وأي فرق يامعشر أصحابنا بين الإكراه على اليمين في أنها لا تلزم وبين الحنث في أنه لا يقع ! فاتقوا الله وراجعوا بصائركم ولا تغتروا بهذه الرواية فإنها وصمة في الدراية .

السادسة عشرة — إذا أكره الرجل على أن يحلف وإلا أخذ له مال كأصحاب المكس وظلمة السعاة وأهل الاعتداء؛ فقال مالك : لا تَقِيّة له في ذلك ، وإنما يدرأ المرء بيمينه عن بدنه لا ماله . وقال ابن الماجشون : لا يحنث وإن درأ عن ماله ولم يخف على بدنه . وقال ابن القاسم بقول مطرف ، ورواه عن مالك ، وقاله ابن عبد الحكم وأصبغ .

قلت : قول ابن الماجشون صحيح ؛ لأن المدافعة عن المال كالمدافعة عن النفس ؛ وهو قول الحسن وقتادة وسيأتي . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وقال : " كُلُّ المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " . وروى أبو هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : " فلا تعطه مالك " . قال : أرأيت إن قاتلني ؟ قال : " قاتله " قال : أرأيت إن قتلني ؟ قال : " فأنت شهيد " قال : أرأيت إن قتلته ؟ قال : " هو في النار " خرجه مسلم (١) . وقد مضى الكلام فيه . وقال مطرف وابن الماجشون : وإن بدر الحالف بيمينه للوالي الظالم قبل أن يسألها ليَذُبّ بها عما خاف عليه من ماله وبدنه فحلف له فإنها تلزمه . وقاله ابن عبد الحكم وأصبغ . وقال أيضا ابن الماجشون فيمن أخذه ظالم فحلف له بالطلاق ألبتّة من غير أن يحلفه وتركه وهو كاذب ، وإنما حلف خوفا من ضربه وقتله وأخذ ماله : فإن كان إنما تبرع باليمين غلبةَ خوف ورجاءَ النجاة من ظلمه فقد دخل في الإكراه ولا شيء عليه ، وإن لم يحلف على رجاء النجاة فهو حانث .

السابعة عشرة — قال المحققون من العلماء : إذا تلفظ المكره بالكفر فلا يجوز له أن يجريه على لسانه إلا مجرى المعاريض؛ فإن في المعاريض (٢) لمندوحة عن الكذب . ومتى لم يكن

---

(١) ويؤيد هذا مارواه أحمد والترمذي عن ابن عمر " من قتل دون ماله فهو شهيد " كشف الخفا ج ٢ ص ٢٩٦ .

(٢) المعاريض : التورية بالشيء عن الشيء . وأعراض الكلام ومعارضه ومعاريضه : كلام يشبه بعضه بعضا في المعاني .

كذلك كان كافرا ، لأن المعاريض لا سلطان للإكراه عليها . مثاله — أن يقال له : أكفر بالله فيقول باللاهى ؛ فيزيد الياء . وكذلك إذا قيل له : أكفر بالنبيّ فيقول هو كافر بالنبيّ ، مشدّدا وهو المكان المـرتفع من الأرض[1] . ويطلق على ما يعمل من الخوص شبه المـائدة ، فيقصد أحدهما بقلبه ويبرأ من الكفر ويبرأ من إثمه . فإن قيل له : أكفر بالنبيء (مهموزا) فيقول هو كافر بالنبيء يريد بالمخبر، أى مخبر كان كطليحة[2] ومُسَيْلِمة الكذاب . أو يريد به النبيء الذى قال فيه الشاعر :

فأصبح رَتْمًا دُقاق الحَصَى * مكان النبيءِ من الكاثب[3]

الثامنة عشرة — أجمع العلمـاء على أن من أكره على الكفر فاختار القتل أنه أعظم أجرا عنـد الله ممن آختار الرخصة . وآختلفوا فيمن أكره على غير القتـل من فعل ما لا يحل له ؛ فقال أصحاب مالك : الأخذ بالشدّة فى ذلك وآختيار القتل والضرب أفضل عند الله من الأخذ بالرخصة . ذكره ابن حبيب وسُحنون . وذكر ابن سُحنون عن أهل العراق أنه إذا تُهدّد بقتل أو قطع أو ضرب يخاف منه التلف فله أن يفعل ما أكره عليه من شرب خمر أو أكل خنزير؛ فإن لم يفعل حتى قتل خِفنا أن يكون آثمـا لأنه كالمضطر . وروى خَبّاب بن الأرَتّ قال : شكونا إلى رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم وهو متوسِّـد بُرْدَةً له فى ظل الكعبـة فقلت : ألَا تَسْتَنْصِر لنا ألَا تدعو لنا ؟ فقال : " قد كان مَن قبلكم يؤخذ الرجل فيُحفر له فى الأرض فيُجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويُمشط بأمشاط الحـديد مادون لحمه وعظمه فما يَصُدّه ذلك عن دينه والله لَيَتِمَّنّ هذا الأمر[4] حتى يسير الركب من صنعاءَ إلى حَضْرَمَوْت لايخاف إلا الله والذئبَ على غنمه ولكنكم تستعجلون " . فوَصْفُهُ صـلى الله عليه وسلم هذا عن الأمم السالفة على جهة المدح لهم والصبر على المكروه فى ذات الله، وأنهم لم يكفروا فى الظاهر وتبطّنوا الإيمـان ليدفعوا العـذاب عن أنفسهم . وهذه حجـة من آثر الضرب

---

(١) ومنه الحـديث : « لاتصنوا على النبيّ » أى على الأرض المرتفعة المُحْدَوْدِبَة . (٢) هـو طليحة ابن خويلد بن نوفل الأسـدى ، ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وآدعى النبوّة ثم أسلم . (٣) الرتم (بالتاء والثاء) : الدق والكسر . ويريد بالنبيء المكان المرتفع . والكاثب : الرمل المجتمع . (٤) يريد الإسلام .

والقتل والهوان على الرخصة والمقام بدار الجنان. وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة «الأخدود»[1] إن شاء الله تعالى . وذكر أبو بكر محمد بن محمد بن الفرج البغدادي قال : حدثنا شريح بن يونس عن إسماعيل بن إبراهيم عن يونس بن عبيد عن الحسن أن عيونا لمسيلمة أخذوا رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذهبوا بهما إلى مسيلمة، فقال لأحدهما : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال نعم . قال : أتشهد أنى رسول الله ؟ قال نعم . فخلّى عنه . وقال للآخر : أتشهد أن محمدا رسول الله ؟ قال نعم . قال : وتشهد أنى رسول الله ؟ قال : أنا أصم لا أسمع؛ فقدّمه وضرب عنقه . فجاء هذا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : هلكتُ ! قال : "وما أهلكك" ؟ فذكر الحديث، قال . "أمّا صاحبك فأخذ بالثقة[2] وأما أنت فأخذت بالرخصة على ما أنت عليه الساعة" ؟ قال . أشهد أنك رسول الله . قال "أنت على ما أنت عليه" . الرخصة فيمن حلفه سلطان ظالم على نفسه أو على أن يدله على رجل أو مال رجل؛ فقال الحسن : إذا خاف عليه وعلى ماله فليحلف ولا يكفر يمينه؛ وهو قول قتادة إذا حلف على نفسه أو مال نفسه . وقد تقدّم ما للعلماء فى هذا . وذكر موسى بن معاوية أن أبا سعيد بن أشرس صاحب مالك استحلفه السلطان بتونس على رجل أراد السلطان قتله أنه ما آواه، ولا يعلم له موضعا ؛ قال فحلف له ابن أشرس؛ وابن أشرس يومئذ قد علم موضعه وآواه، فحلّفه بالطلاق ثلاثا، فحلف له ابن أشرس، ثم قال لامرأته : اعتزلى فاعتزلته؛ ثم ركب ابن أشرس حتى قدم على البهلول بن راشد القيروان، فأخبره بالخبر؛ فقال له البهلول : قال مالك إنك حانث . فقال ابن أشرس : وأنا سمعت مالكا يقول ذلك، وإنما أردت الرخصة، أو كلام هذا معناه؛ فقال له البهلول بن راشد : قال الحسن البصرى إنه لا حنث عليك . قال : فرجع ابن أشرس إلى زوجته وأخذ بقول الحسن . وذكر عبد الملك بن حبيب قال : حدّثنى معبد عن المسيّب بن شريك عن أبى شيبة قال . سألت أنس بن مالك عن الرجل يؤخذ بالرجل، هل ترى أن يحلف ليقيه بيمينه ؟ فقال نعم، ولأن أحلف سبعين يمينا

---

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٨٤ (٢) عبارة الدر المنثور « أما صاحبك فمضى على إيمانه »

وأحنث أحبّ إلىّ أن أدُلّ على مسلم . وقال إدريس بن يحيى كان الوليد بن عبد الملك يأمر جواسيس يتجسسون الخلق يأتونه بالأخبار، قال : فجلس رجل منهم فى حلقة رجاء بن حَيْوة فسمع بعضهم يقع فى الوليد ، فرفع ذلك إليه فقال : يارجاء ! أُذْكَرُ بالسوء فى مجلسك ولم تغيِّر ؟ فقال : ما كان ذلك يا أمير المؤمنين؛ فقال له الوليد : قل : آلله الذى لا إله إلا هو ، قال : الله الذى لا إله إلا هو ؛ فأمر الوليد بالجاسوس فضربه سبعين سوطا، فكان يلقى رجاء فيقول : يا رجاء ، بك يستَقى المطر[1]، وسبعون سوطا فى ظهرى ! فيقول رجاء : سبعون سوطا فى ظهرك خير لك من أن يقتل رجل مسلم .

التاسعة عشرة — واختلف العلماء فى حدّ الإكراه؛ فروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : ليس الرجل آمن على نفسه إذا أخفته أو أوثقته أو ضربته . وقال ابن مسعود ما كلام يدرأ عنّى سوطين إلا كنتُ متكلما به . وقال الحسن : التقية جائزة للؤمن إلى يوم القيامة؛ إلا أن الله تبارك وتعالى ليس يجعل فى القتل تقيّة . وقال النَّخَعِىّ : القيد إكراه، والسجن إكراه . وهذا قول مالك، إلا أنه قال : والوعيد المخوف إكراه وإن لم يقع، إذا تحقق ظلم ذلك المتعدى وإنفاذه لما يتوعّد به، وليس عند مالك وأصحابه فى الضرب والسجن توقيت، إنما هو ما كان يؤلم من الضرب، وما كان من سجن يدخل منه الضيق على المكره . وإكراه السلطان وغيره عند مالك إكراه . وتناقض الكوفيون فلم يجعلوا السجن والقيد إكراها على شرب الخمر وأكل الميتة؛ لأنه لا يخاف منهما التلف . وجعلوهما إكراها فى إقراره لفلان عندى ألف درهم . قال ابن سُحنون : وفى إجماعهم على أن الألم والوجع الشديد إكراه ما يدلّ على أن الإكراه يكون من غير تلف نفس . وذهب مالك إلى أن من أُكره على يمين بوعيد أوسجن أو ضرب أنه يحلف ولا حنث عليه ؛ وهو قول الشافعى وأحمد وأبى ثور وأكثر العلماء .

الموفية عشرين — ومن هذا الباب ما ثبت إن من المعاريض لمندوحةً عن الكذب . وروى الأعمش عن إبراهيم النَّخعِىّ أنه قال : لا بأس إذا بلغ الرجل عنك شىء أن تقول

---

(١) فى ج و ى : يستسق

والله، إن الله يعلم ما قلت فيك من ذلك من شيء . قال عبد الملك بن حبيب : معناه أن الله يعلم أن الذى قلت ، وهو فى ظاهره انتفاء من القول ، ولا حنث على من قال ذلك فى يمينه ولا كذب عليه فى كلامه . وقال النخعي : كان لهم كلام من ألغاز الأيمان يدرءون به عن أنفسهم، لا يرون ذلك من الكذب ولا يخشون فيه الحنث[1] . قال عبد الملك : وكانوا يسمون ذلك المعاريض من الكلام، إذا كان ذلك فى غير مكر ولا خديعة فى حق . وقال الأعمش : كان إبراهيم النخعى إذا أتاه أحد يكره الخروج إليه جلس فى مسجد بيته وقال لجاريته : قولى له هو والله فى المسجد . وروى مغيرة عن إبراهيم أنه كان يجيز للرجل من البعث[2] إذا عرضوا على أميرهم أن يقول : والله ما أهتدى إلا ما سدّد لى غيرى، ولا أركب إلا ما حملنى غيرى؛ ونحو هذا من الكلام . قال عبد الملك : يعنى بقوله : « غيرى » الله تعالى، هو مسدده وهو يحمله ؛ فلم يكونوا يرون على الرجل فى هذا حنثا فى يمينه، ولا كذبا فى كلامه، وكانوا يكرهون أن يقال هذا فى خديعة وظلم وجحدان[3] حق فمن اجترأ وفعلّ أثم فى خديعته ولم تجب عليه كفارة فى يمينه .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِن مَّن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا ﴾ أى وسعه لقبول الكفر، ولا يقدر أحد على ذلك إلا الله؛ فهو يرد على القدرية . و « صَدْرًا » نصب على المفعول . ﴿ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٧﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٠٨﴾ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٠٩﴾

---

(١) وذلك كما فى كتاب الملاحن لابن دريد . (٢) البعث : الجيش .

(٣) هذا المصدر لم تورده كتب اللغة فى هذه المادة .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ أى ذلك الغضب . ﴿ بِأَنَّهُمُ ٱسْتَحَبُّوا ٱلْحَيَاةَ ٱلدُّنْيَا ﴾ أى اختاروها على الآخرة . ﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ ﴾ « أنّ » فى موضع خفض عطفا على « بأنهم » . ﴿ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَافِرِينَ ﴾ ثم وصفهم فقال : ﴿ أُولَٰئِكَ ٱلَّذِينَ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ﴾ أى عن فهم المواعظ . ﴿ وَسَمْعِهِمْ ﴾ عن كلام الله تعالى . ﴿ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ عن النظر فى الآيات . ﴿ وَأُولَٰئِكَ هُمُ ٱلْغَافِلُونَ ﴾ عما يراد بهم . ﴿ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِى ٱلْآخِرَةِ هُمُ ٱلْخَاسِرُونَ ﴾ تقدّم (١) .

قوله تعـالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَٰهَدُوا وَصَبَرُوٓا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا ﴾ هذا كله فى عمّـار . والمعنى وصبروا على الجهاد؛ ذكره النحاس . وقال قتادة : نزلت فى قوم خرجوا مهاجرين إلى المدينة بعد أن فتنهم المشركون وعذبوهم ، وقد تقدّم ذكرهم فى هــذه السـورة (٢) . وقيـل : نزلت فى ابن أبى سَرْح ، وكان قد ارتد ولحق بالمشركين فأمر النبيّ صلى الله عليه وسلم بقتله يوم فتح مكة ، فاستجار بعثمان فأجاره النبيّ صلى الله عليه وسلم؛ ذكره النسائى عن عكرمة عن ابن عبـاس قال : فى سورة النحل . « مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَـانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ — إلى قوله — وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » فنسخ ، واستثنى من ذلك فقال « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُـوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » وهو عبد الله بن سعد بن أبى سرح الذى كان على مصر، كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأزله الشيطان فلحق بالكفار فأمر به أن يقتل يوم الفتح ؛ فاستجار له عثمان بن عفان فأجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعـالى : يَوْمَ تَأْتِى كُلُّ نَفْسٍ تُجَٰدِلُ عَن نَّفْسِهَا وَتُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١١﴾

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٠ . (٢) راجع ص ١٨ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا ﴾ أى إن الله غفور رحيم فى ذلك، أو ذكرهم. «يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا» أى تخاصم وتحاجّ عن نفسها؛ جاء فى الخبر أن كل أحد يقول يوم القيامة : نفسى نفسى ! من شدة هَوْل يوم القيامة سوى محمد صلى الله عليه وسلم فإنه يسأل فى أمته. وفى حديث عمر أنه قال لكعب الأحبار: يا كعب، خوّفنا هيّجنا حدّثنا نبّهنا. فقال له كعب : يا أمير المؤمنين، والذى نفسى بيده لو وافيت يوم القيامة بمثل عمل سبعين نبيا لأتت عليك تاراتٌ لا يهمّك إلا نفسك، وإن لجهنم زَفْرة لا يبقى مَلَك مقرب ولا نبىّ منتخَب إلا وقع جاثيا على ركبتيه، حتى إن إبراهيم الخليل ليُدْلِى بالخُلّة فيقول: يارب، أنا خليلك إبراهيم، لا أسألك اليوم إلا نفسى ! قال : يا كعب، أين تجد ذلك فى كتاب الله؟ قال : قوله تعالى : « يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » . وقال ابن عباس فى هذه الآية : ما تزال الخصومة بالناس يوم القيامة حتى تخاصم الروح الجسد؛ فتقول الروح : ربِّ، الروح منك أنت خلقته، لم تكن لى يد أَبْطُش بها، ولا رجل أمشى بها، ولا عين أبصِر بها، ولا أذن أسمع بها ولا عقل أعقل به، حتى جئت فدخلت فى هذا الجسد، فضعِّف عليه أنواع العذاب ونجّنى؛ فيقول الجسد : ربِّ، أنت خلقتنى بيدك فكنتُ كالخشبة، ليس لى يد أبطش بها، ولا قدم أسعى به، ولا بصر أبصِر به، ولا سمع أسمع به، فجاء هذا كشعاع النور، فبه نطق لسانى، وبه أبصرت عينى، وبه مشت رجلى، وبه سمعت أذنى، فضعِّف عليه أنواع العذاب ونجّنى منه . قال : فيضرب الله لهما مثلا أعمى ومُقْعَدًا دخلا بستانا فيه ثمار، فالأعمى لا يبصر الثمرة والمُقعد لا ينالها، فنادى المقعد الأعمى : ايتنى فاحملنى آكل وأطعمك، فدنا منه فحمله، فأصابوا من الثمرة؛ فعلى من يكون العذاب ؟ [قالا(١) : عليهما] قال : عليكما جميعا العذاب ؛ ذكره الثعلبى .

قوله تعالى : وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّن كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ ٱللَّهِ فَأَذَاقَهَا ٱللَّهُ لِبَاسَ ٱلْجُوعِ وَٱلْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١١٢﴾

(١) من ح و ى . وفى و : قال

قوله تعالى : ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً ﴾ هذا متصل بذكر المشركين . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا على مشركي قريش وقال : " اللهم ٱشْدُدْ وطأتك على مُضَر وٱجعلها عليهم سنِين كسِني يوسف " . فابتُلُوا بالقحط حتى أكلوا العظام، ووجه إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما ففرق فيهم . ﴿ كَانَتْ آمِنَةً ﴾ لا يُهاج أهلها . ﴿ يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ﴾ من البر والبحر؛ نظيره : « تُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ »(١) الآية . ﴿ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ ﴾ الأنعم : جمع النِّعمة ؛ كالأَشُدّ جمع الشِّدة . وقيل : جمع نُعْمَى؛ مثل بؤسى وأبؤس . وهذا الكفران تكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ ﴾ أي أذاق أهلها . ﴿ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ﴾ سماه لباسا لأنه يظهر عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو كاللباس . ﴿ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ أي من الكفر والمعاصي . وقرأ حفص بن غياث ونصر بن عاصم وابن أبي إسحاق والحسن وأبو عمرو فيما روى عنه عبد الوارث وعبيد وعباس «والخَوْفَ» نصبا بإيقاع أذاقها عليه، عطفا على «لِبَاسَ الجُوعِ» [أي أذاقها الله لباس الجوع](٢) وأذاقها الخوفَ . وهو بعث النبيّ صلى الله عليه وسلم سراياه التي كانت تُطيف بهم . وأصل الذوق بالفم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء . وضرب مكة مثلا لغيرها من البلاد؛ أي إنها مع جوار بيت الله وعمارة مسجده لمّا كفر أهلها أصابهم القَحْط فكيف بغيرها من القرى . وقد قيل : إنها المدينة، آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم كفرت بأنْعُم الله لقتل عثمان ابن عفان ، وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن . وهذا قول عائشة وحفصة زَوْجَيِ النبيّ صلى الله عليه وسلم . وقيل : إنه مَثَلٌ مضروب بأيّ قرية كانت على هذه الصفة من سائر القُرَى .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٣﴾

---

(١) راجع جـ ١٣ ص ٢٩٩ . (٢) من جـ و ى .

قوله تعـالى : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ ﴾ هذا يدلّ على أنها مكة . وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . ﴿ فَأَخَذَهُمُ الْعَـذَابُ ﴾ وهو الجوع الذى وقـع بمكة . وقيل : الشدائد والجوع منها .

قوله تعـالى : فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ حَلَـٰلًا طَيِّبًا وَٱشْكُرُوا نِعْمَتَ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أى كلوا يامعشر المسلمين من الغنائم . وقيل : الخطاب للشركين؛ لأن النبيّ صلى الله عليه وسلم بعث إليهم بطعام رِقّةً عليهم، وذلك أنهـم لمـا ٱبتلوا بالجوع سبع سنين، وقطع العرب عنهم المِيرة بأمر النبيّ صلى الله عليه وسلم أكلوا العظام المحرقة والجيفة والكلاب الميتة والجلود والعِلْهِز، وهو الو بر يعالج بالدّم . ثم إن رؤساء مكة كلّموا[1] رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جهدوا وقالوا: هذا عذاب الرجال فما بال النساء والصبيان . وقال له أبو سفيان : يا محمد، إنك جئت تأمر بِصلة الرّحم والعفو، وإن قومك قد هلكوا؛ فآدع الله لهم . فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأذِن[2] للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعدُ مشركون .

قوله تعـالى : إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةَ وَٱلدَّمَ وَلَحْمَ ٱلْخِنزِيرِ وَمَآ أُهِلَّ لِغَيْرِ ٱللَّهِ بِهِۦ فَمَنِ ٱضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٥﴾

تقدم فى « البقرة » القول فيها مستوفًى[3] .

قوله تعـالى : وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ ٱلْكَذِبَ هَـٰذَا حَلَـٰلٌ وَهَـٰذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١١٦﴾ مَتَـٰعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾

---

(١) فى ح: كلم .	(٢) فى ى: أمر الناس .	(٣) راجع جـ ٢ ص ٢١٦ وما بعدها .

فيـــه مسألتـــان :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ لِمَا تَصِفُ ﴾ ما هاهنا مصدرية ، أى لوصف . وقيل : اللام لام سبب وأجل ، أى لا تقولوا لأجل وصفكم « الكَذِبَ » بنزع الخافض ، أى لما تصف ألسنتكم من الكذب . وقرئ . « الكُذُبُ » بضم الكاف والذال والباء ، نعتا للألسنة ، وقد تقدّم.[1] وقرأ الحسن هنا خاصة « الكَذِبِ » بفتح الكاف وخفض الذال والباء ، نعتا « لما » ؛ التقدير : ولا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذبِ . وقيل : على البدل من ما ، أى ولا تقولوا للكذب الذى تصفه ألسنتكم ، ﴿ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾ . الآية خطاب للكفار الذين حرّموا البحائر والسّوائب وأحلّوا ما فى بطون الأنعام وإن كان ميتة . فقوله : « هَذَا حَلَالٌ » إشارة إلى ميتة بطون الأنعــام ، وكل ما أحلّوه . وقوله : « وَهَذَا حَرَامٌ » إشارة إلى البحائر والسوائب وكل ما حرّموه . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ ﴾ أى ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عن قريب . وقال الزجّاج : أى متاعهم متاع قليل . وقيل : لهم متاع قليل ثم يردّون إلى عذاب أليم .

الثانيـــة ــ أسند الدّارِمىّ أبو محمد فى مسنده : أخبرنا هارون عن حفص عن الأعمش قال : ما سمعت إبراهيم قطّ يقول حلال ولا حرام ، ولكن كان يقول : كانوا يكرهون وكانوا يستحبون . وقال ابن وهب قال مالك : لم يكن من فُتْيَا الناس أن يقولوا هــذا حلال وهذا حرام ، ولكن يقولون إياكم كذا وكذا ، ولم أكن لأصنع هــذا . ومعنى هــذا : أن التحليل والتحريم إنما هو لله عز وجل ، وليس لأحد أن يقول أو يصرّح بهذا فى عين من الأعيان ، إلا أن يكون البارئ تعــالى يخبر بذلك عنــه . وما يؤدى إليــه الاجتهاد فى أنه حرام يقول : إنى أكره [كذا] . وكذلك كان مالك يفعل اقتداءً بمن تقدم من أهل الفتوى . فإن قيــل : فقد قال فيمن قال لزوجته أنت علىّ حرام إنها حرام ويكون ثلاثا . فالجــواب أن مالكا لمــا سمع علىّ بن أبى طالب يقول إنها حرام اقتدى به . وقد يقوى الدليل على التحريم

(١) راجع ص ١٢ من هذا الجزء

عند المجتهد فلا بأس عند ذلك أن يقول ذلك ، كما يقول إن الربا حرام فى غير الأعيان الستة[١] ، وكثيرا ما يطلق مالك رحمه الله، فذلك حرام لا يصلح فى الأموال الربوية وفيما خالف المصالح وخرج عن طريق المقاصد لقوة الأدلة فى ذلك .

قوله تعالى : وَعَلَى ٱلَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَـٰهُمْ وَلَـٰكِن كَانُوٓا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا ﴾ بيّن أن الأنعام والحَرث حلال لهذه الأمة ، فأما اليهود فحرمت عليهم منها أشياء . ﴿ حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أى فى سورة الأنعام[٢] . ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ أى بتحريم ما حرمنا عليهم، ولكن ظلموا أنفسهم فحرمنا عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم ؛ كما تقدم فى النساء[٣] .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا ٱلسُّوٓءَ بِجَهَـٰلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوٓا إِنَّ رَبَّكَ مِنۢ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ ﴾ أى الشرك؛ قاله ابن عباس . وقد تقدم فى النساء[٤] .

قوله تعالى : إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا ﴾ دعا عليه السلام مشركى العرب إلى مِلّة إبراهيم؛ إذ كان أباهم وبانِى البيت الذى به عِزُّهم : والأمة : الرجل الجامع للخير، وقد تقدم محامله[٥] . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : بلغنى أن عبد الله بن مسعود

---

(١) هى الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح . (٢) راجع جـ ٧ ص ١٢٤
(٣) راجع جـ ٦ ص ١٢ . (٤) راجع جـ ٥ ص ٩٢ . (٥) راجع جـ ٢ ص ١٢٧

قال : يرحم الله معاذا ! كان أمة قانتا . فقيل له : يا أبا عبد الرحمن، إنما ذكر الله عز وجل بهذا إبراهيم عليه السلام . فقال ابن مسعود : إن الأمة الذى يعلم الناس الخير، و إن القانت هو المطيع . وقد تقدم القنوت فى البقرة[(١)] و « حنيفا » فى الأنعام[(٢)] .

قوله تعالى : ﴿ شَاكِرًا لِّأَنْعُمِهِ ٱجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ (١٢١) وَآتَيْنَاهُ فِى ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْآخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّالِحِينَ (١٢٢) ﴾

قوله تعالى : ﴿ شَاكِرًا ﴾ أى كان شاكرا . ﴿ لِأَنْعُمِهِ ﴾ الأنعم جمع نعمة ، وقد تقدم . ﴿ اجْتَبَاهُ ﴾ أى اختاره . ﴿ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَآتَيْنَاهُ فِى الدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ قيل : الولد الطيب . وقيل : الثناء الحسن . وقيل : النبوّة . وقيل : الصلاة مقرونة بالصلاة على محمد عليه السلام فى التشهد . وقيل : إنه ليس أهل دين إلّا وهم يتولّونه . وقيل : بقاء ضيافته وزيارة قبره . وكل ذلك أعطاه الله و زاده صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَإِنَّهُ فِى الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ . « مِن » بمعنى مع، أى مع الصالحين : لأنه كان فى الدنيا أيضا مع الصالحين . وقد تقدم هذا فى البقرة[(٣)] .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ (١٢٣) ﴾

قال ابن عمر : أُمِر باتباعه فى مناسك الحج كما علّم إبراهيمَ جبريلُ عليهما السلام . وقال الطبرى : أُمِر بآتباعه فى التبرؤ من الأوثان والتزين بالإسلام . وقيل : أُمِر باتباعه فى جميع ملته إلا ما أُمِر بتركه ؛ قاله بعض أصحاب الشافعى على ما حكاه الماوردى . والصحيح الاتباع فى عقائد الشرع دون الفُروع؛ لقوله تعالى : « لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا[(٤)] » .

---

(١) جـ ٢ ص ٨٦ وجـ ٣ ص ٢١٣ . (٢) ذكر فى الأنعام فى موضعين، (جـ ٧ ص ٢٨ ، ١٥٢) ولم يذكر المؤلف اشتقاقه فيهما ، و إنما تكلم عليه فى سورة البقرة جـ ٢ ص ١٣٩ فراجعه .

(٣) راجع جـ ٢ ص ١٣٣ . (٤) راجع جـ ٦ ص ٢١١

مســئلة[1] : فى هذه الآية دليـل على جواز اتبـاع الأفضل للفضول — لمـا تقدم [إلى الصـواب][1] — والعمل به ، ولا دَرك[2] على الفاضل فى ذلك ؛ لأن النبيّ صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبيـاء عليهم السلام ، وقد أمِر بالاقتداء بهم فقال : « فَبِهُدَاهُمُ ٱقْتَـدِهْ »[3] . وقال هنا : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » .

قوله تعـالى : إِنَّمَا جُعِلَ ٱلسَّبْتُ عَلَى ٱلَّذِينَ ٱخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٢٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّمَا جُعِلَ ٱلسَّبْتُ عَلَى ٱلَّذِينَ ٱخْتَلَفُوا فِيـهِ ﴾ أى لم يكن فى شرع إبراهيم ولا من دينه ، بل كان سَمْحا لا تغليظ فيه ، وكان السبت تغليظا على اليهود فى رفض الأعمال وترك التبسط فى المعاش بسبب اختلافهم فيـه ، ثم جاء عيسى عليه السلام بيـوم الجمعة فقال : تفرغوا للعبادة فى كل سـبعة أيام يوما واحدا . فقـالوا : لا نريد أن يكون عيدهم بعد عيدنا ، فاختاروا الأحد . وقد اختلف العلماء فى كيفية ماوقع لهم من الاختلاف ؛ فقالت طائفـة : إن موسى عليـه السلام أمرهم بيـوم الجمعة وعيّنه لهم ، وأخبرهم بفضيلته على غيره ، فناظروه أن السبت أفضـل ؛ فقال الله له : " دعهم وما اختاروه لأنفسهم " . وقيـل : إن الله تعـالى لم يعيّنه لهم ، وإنمـا أمرهم بتعظيم يوم فى الجمعة فاختلف اجتهادهم فى تعيينه ، فعيّنت اليهود السبت ؛ لأن الله تعـالى فرغ فيـه من الخلق . وعيّنت النصارى يوم الأحد ؛ لأن الله تعالى بدأ فيه الخلق . فأُلزِم كلّ منهم ما أداه إليه اجتهاده . وعيّن الله لهـذه الأمة يوم الجمعـة من غير أن يَكِلَهم إلى اجتهادهم فضلا منـه ونعمة ، فكانت خيرَ الأمم أمةً . روى الصحيح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نحن الآخرون الأوّلون يوم القيامة ونحن أوّل من يدخل الجنة بَيْـدَ أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينـاه من بعدهم فاختلفوا فيـه فهدانا الله لمـا اختلفوا فيه من الحـق فهذا يومهم الذى

(١) كذا فى ى . وفى ا و ج و و : فى الأصول . (٢) الدرك : التبعة .

(٣) راجع جـ ٧ ص ٣٥

اختلفوا فيه فهدانا الله له — قال يوم الجمعة — فاليوم لنا وغدا لليهود و بعد غد للنصارى " .
فقــوله : " فهذا يومهم الذى اختلفوا فيه " يقوّى قول من قال : إنه لم يعيّن لهم ؛ فإنه لو عُيّن لهم وعاندوا لمـا قيل « اختلفوا » . وإنمـا كان ينبغى أن يقـال نخالفوا فيه وعاندوا .
وممـا يقوّيه أيضا قوله عليه السـلام : " أضل الله عن الجمعة مَن كان قبلنا " . وهذا نصٌّ فى المعنى . وقـد جاء فى بعض طرقه " فهذا يومهم الذى فرض الله عليهم اختلفوا فيه " .
وهو حجـة للقول الأول . وقد روى : " إن الله كتب الجمعة على مَن كان قبلنا فاختلفوا فيه وهدانا الله له فالناس لنا فيه تَبَعٌ " .

قوله تعـالى : ﴿ عَلَى ٱلَّذِينَ ٱخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ يريد فى يوم الجمعة كما بيناه ؛ اختلفوا على نبيّهم موسى وعيسى . ووجه الاتصال بمـا قبله أن النبىّ صلى الله عليه وسـلم أمِر باتباع الحـق ، وحذر الله الأمة من الاختلاف عليه فيشدّد عليهم كما شدّد على اليهود .

قوله تعـالى : ٱدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنَةِ ۖ وَجَٰدِلْهُم بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِۦ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ ﴿١٢٥﴾

فيه مسألة واحدة — هذه الآية نزلت بمكة فى وقت الأمر بمهادنة قريش ؛ وأمره أن يدعو إلى دين الله وشرعه بتلطف ولِين دون مُخاشنة وتَعْنيف ، وهكذا ينبغى أن يوعظ المسلمون إلى يوم القيـامة . فهى محكمة فى جهة العصاة من الموحِّدين ، ومنسوخة بالقتـال فى حق الكافرين . وقد قيل : إن من أمكنت معه هذه الأحوال من الكفار ورُجى إيمـانه بها دون قتال فهى فيه محكمة . والله أعلم .

قوله تعـالى : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُم بِهِۦ ۖ وَلَئِن صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّٰبِرِينَ ﴿١٢٦﴾

فيــه أربع مسائل :

الأولى ــ أطبق جمهور أهل التفسير أن هذه الآية مدنية، نزلت فى شأن التمثيل بحَمْـزَة فى يوم أُحُد، ووقع ذلك فى صحيح البخارى وفى كتاب السِّيَر . وذهب النحاس إلى أنها مكية، والمعنى متصل بمـا قبلها من المكى آتصالا حسنا ؛ لأنهـا تتدرّج الرتبُ من الذى يُدْعَى ويُوعَظ ، إلى الذى يُجَادل ، إلى الذى يجازَى على فعله . ولكن ما روى الجمهــور أثبت ؛ روى الدَّارَقُطْنِيّ عن آبن عبـاس قال : لمـا آنصرف المشركون عن قتلى أُحُد آنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى منظَرًا ساءه ، رأى حَمْـزَة قد شُقّ بطنه ، وآصطُلِم أنفه ، وجُدِعت أذناه ، فقـال : "لولا أن يحزن النساء أو تكون سنة بعدى لتركته حتى يبعثه الله من بطون السباع والطير لأمثلنّ مكانه بسبعين رجلا" ثم دعا ببردة وغطى بهـا وجهه ، فخرجت رجلاه فغطى رســول الله صلى الله عليه وسلم وجهه وجعل على رجليه من الإذْخِر ، ثم قدّمه فكبر عليه عشرا ، ثم جعل يجاء بالرجل فيوضع وحمزة مكانه ، حتى صلى عليه سبعين صلاة ، وكان القتلى سبعين ، فلما دفنوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية : « أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ــ إلى قوله ــ وَآصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللهِ » فصبر رسول صلى الله عليه وسلم ولم يُمَثِّل بأحد . خرجه إسمـاعيل بن إسحـاق من حديث أبى هريرة ، وحديثُ آبن عباس أكمل . وحكى الطبرى عن فرقة أنها قالت : إنمـا نزلت هذه الآية فيمن أصيب بظلامة ألا ينال من ظالمه إذا تمكّن إلا مثل ظلامته لا يتعدّاه إلى غيره . وحكاه المـاوردى عن آبن سيرين ومجاهد .

الثانيــة ــ وآختلف أهل العلم فيمن ظلمه رجل فى أخذ مال ثم آئتمن الظالم المظلوم على مال، هل يجوز له خيانته فى القدر الذى ظلمه؛ فقالت فرقة : له ذلك؛ منهم آبن سيرين وإبراهيم النخعيّ وسفيان ومجاهد؛ واحتجت بهذه الآية وعموم لفظها . وقال مالك وفرقة معه : لا يجوز له ذلك؛ وآحتجوا بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أدّ الأمانة إلى من آئتمنـك ولا تخن من خانك"[1] . رواه الدَّارَقُطْنى وقد تقدّم هـذا فى « البقـرة » مستوفى .

(١) راجع جـ ٢ ص ٣٥٥ .

ووقع فى مسند ابن إسحاق أن هذا الحديث إنما ورد فى رجل زنى بامرأة آخر، ثم تمكّن الآخر من زوجة الثانى بأن تركها عنده وسافر ؛ فاستشار ذلك الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأمر فقال له : " أدّ الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك " . وعلى هـذا يتقوّى قول مالك فى أمر المـال؛ لأن الخيانة لاحقة فى ذلك، وهى رذيلة لا انفكاك عنها، فينبغى أن يتجنبها لنفسه؛ فإن تمكن من الانتصاف من مالٍ لم يأتمنه عليه فيُشْبه أن ذلك جائز وكأن الله حـكم له ؛ كما لو تمكن الآخذ بالحكم من الحاكم . وقد قيل : إن هذه الآية منسوخة، نسختها . « وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِٱللَّهِ » .

الثالثـــة — فى هذه الآية دليل على جواز التمـاثل فى القصاص ؛ فمن قَتل بحديدة قُتل بها . ومن قَتل بحجر قُتل به ، ولا يتعدّى قدر الواجب، وقد تقدّم هذا المعنى فى « البقرة » مستوفًى[1] ، والحمد لله .

الرابعـــة — سمّى الله تعـالى الإذايات فى هذه الآية عقوبة، والعقوبة حقيقة إنمـا هى الثانية، وإنما فعل ذلك ليستوى اللفظان وتتناسب دباجة القول، هذا بعكس قوله : « وَمَكَرُوا وَمَكَرَ ٱللَّهُ »[2] وقوله : « ٱللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ »[3] فإن الثانى هنا هو المجاز والأوّل هو الحقيقة؛ قاله ابن عطية .

قوله تعـالى : وَٱصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِٱللَّهِ ج وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِى ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا وَّٱلَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ ﴿١٢٨﴾

فيه مسئلة واحدة — قال ابن زيد : هى منسوخة بالقتـال . وجمهور الناس على أنها مُحْكَمة . أى اصبر بالعفو عن المعاقبة بمثل ما عاقبوا من المُثْلَة . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى على قتلى أُحد فإنهم صاروا إلى رحمة الله . ﴿ وَلَا تَكُ فِى ضَيْقٍ ﴾ ضيق جمع ضيقة؛ قال الشاعر:

* كَشَفَ الضَّيْقَةَ عنّا وفَسَحْ[4] *

---

(١) راجع جـ ٢ ص ٣٥٥ (٢) راجع جـ ٤ ص ٩٨ .

(٣) راجع جـ ١ ص ٢٠٧ . (٤) هذا عجز بيت للأعشى وصدره كما فى اللسان وديوانه

* فلئن ربك من رحمته *

وقراءة الجمهور بفتح الضاد . وقرأ ابن كثير بكسر الضاد ، ورويت عن نافع ، وهو غلط ممن رواه . قال بعض اللغويين : الكسر والفتح فى الضاد لغتان فى المصدر . قال الأخفش : الضَّيق والضِّيق مصدر ضاق يضيق . والمعنى : لا يضيق صدرك من كفرهم . وقال الفراء : الضَّيق ما ضاق عنه صدرك ، والضِّيق ما يكون فى الذى يتسع ويضيق ؛ مثل الدار والثوب . وقال ابن السكيت : هما سواء ؛ يقال : فى صدره ضَيق وضِيق . القُتَبِيّ : ضَيْق مخفَّف ضيِّق ؛ أى لا تكن فى أمر ضيِّق فخفِّف ؛ مثل هَيِّن وهَيْن . وقال ابن عرفة : يقال ضاق الرجل إذا بخل ، وأضاق إذا افتقر . وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ أى الفواحش والكبائر بالنصر والمعونة والفضل والبرّ والتأييد . وتقدّم معنى الإحسان . وقيل لهَرِم بن حِيَّان[1] عند موته : أوصنا ؛ فقال : أوصيكم بآيات الله وآخر سورة النحل : « ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ » إلى آخرها .

تمت سورة النحل ، والحمد لله رب العالمين

تفسير سورة الإسراء

هذه السورة مكية ، إلا ثلاث آيات : قوله عز وجل : « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ »[2] نزلت حين جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وَفْدُ ثَقيف ، وحين قالت اليهود : ليست هذه بأرض الأنبياء . وقوله عز وجل : « وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ » . وقوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ » الآية . وقال مقاتل : وقوله عز وجل : « إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ » الآية . وقال ابن مسعود رضى الله عنه فى بنى إسرائيل والكهف [ومريم] : إنهن من العِتاق الأول ، وهنّ من تِلادِى ؛ يريد من قديم كسبه .

(١) فى أسد الغابة : حيان . بالياء . وكذا فى جـ . وفى التاج ر ى حبان . بالموحده

(٢) راجع ص ٣٠١ وص ٣١٢ وص ٢٨١ فما بعد ، وص ٣٤ من هذا الجزء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سُبْحَٰنَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ لَيْلًا مِّنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِى بَٰرَكْنَا حَوْلَهُۥ لِنُرِيَهُۥ مِنْ ءَايَٰتِنَآ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١﴾

فيه ثمان[1] مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ سُبْحَانَ ﴾ « سبحان » اسم موضوع موضع المصدر، وهو غير متمكن ؛ لأنه لا يجرى بوجوه الإعراب، ولا تدخل عليه الألف واللام، ولم يجر منه فعل، ولم ينصرف لأن فى آخره زائدتين، تقول : سبَّحْت تسبيحا وسُبحانا، مثل كفَّرت اليمين تكفيرا وكُفرانا . ومعناه التنزيه والبراءة لله عز وجل من كل نقص . فهو ذكر عظيم لله تعالى لا يصلح لغيره؛ فأما قول الشاعر :

أقول لمّا جاءنى فَخْرُه * سُبْحانَ مِن عَلْقَمَةَ الفاخِرِ[2]

فإنما ذكره على طريق النادر . وقد روى طلحة بن عبيد الله الفَيَّاض أحدُ العشرة أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم : ما معنى سبحان الله ؟ فقال : " تنزيه الله من كل سوء " . والعامل فيه على مذهب سيبويه الفعل الذى من معناه لا من لفظه : إذ لم يجر من لفظه فعل، وذلك مثل قعد القُرْفُصاء، واشتمل الصَّمَّاء[3] ؛ فالتقدير عنده : أُنَزِّه الله تنزيها ؛ فوقع « سبحان الله » مكان قولك تنزيها .

---

(١) كذا فى جميع الأصول، ويلاحظ أن المسائل ست . (٢) البيت للأعشى . يقول هذا لعلقمة بن علاثة الجعفرى فى منافرته لعامر بن الطفيل، وكان الأعشى قد فضل عامرا وتبرأ من علقمة وفخره على عامر (عن الشنتمرى) .

(٣) القرفصاء : جلسة المحتبي بيديه . والصماء، ضرب من الاشتمال . واشتمال الصماء : أن تجلل جسدك بثوبك نحو شملة الأعراب بأكسيتهم، وهو أن يردّ الكساء من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الأيسر ثم يردّه ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الأيمن فيغطيهما جميعا .

الثانيــة — قوله تعـالى : ﴿ أَسْرَى بِعَبْدِهِ ﴾ « أسرى » فيـه لغتان : سرى وأسرى ؛ كسق وأسق ، كما تقدّم[١] . قال :

أَسْرَتْ عليه من الجَوْزاء سارِيَةٌ * تُزْجِي الشَّمال عليـه جامدَ الـبَرد[٢]

وقال آخــر :

حَيّ النَّضِـيرة ربةَ الخِـدْرِ * أسْرت إلىّ ولم تكن تَسْرِى[٣]

فجمع بين اللغتين فى البيتين . والإسراء : سير الليل ؛ يقال : سَرَيْت مَسْرًى وسُرًى ، وأسريت إسراء ؛ قال الشاعر :

وليلة ذات ندًى سريتُ * ولم يَلِتْنِي من سُراها لَيْت

وقيل : أسْرى سار من أوّل الليل ، وسَرى سار من آخره ؛ والأوّل أعرف .

الثالثــة — قوله تعالى : ﴿ بِعَبْدِهِ ﴾ قال العلماء : لو كان للنبي صلى الله عليه وسلم اسم أشرف منه لسماه به فى تلك الحالة العلية . وفى معناه أنشدوا :

ياقومِ قلبي عنـد زهـراءِ * يعـرفه السامع والرائى
لا تَدْعُنِي إلّا بيا عبـدها * فإنه أشــرف أسمـائى

وقد تقدّم[٤] . قال القُشَيْرِى : لمـا رفعه الله تعالى إلى حضرته السّنية ، وأرقاه فوق الكواكب العلوية[٥] ، ألزمه آسم العبودية تواضعا للأمة .

الرابعــة — ثبت الإسراء فى جميع مصنفات الحديث ، وروى عن الصحابة فى كل أقطار الإسلام فهو من المتواتر بهذا الوجه . وذكر النقاش ممن رواه عشرين صحابيا . روى الصحيح عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أتيت بالبراق وهو دابة أبيض [طويل] فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه — قال — فركبته حتى أتيت بيت المقدس — قال — فربطته بالحَلْقة التى يربط بها الأنبياء — قال — ثم دخلت المسجد

---

(١) راجع جـ ١ ص ٤١٧ (٢) البيت للنابغة الذبيانى ، من قصيدته التى مطلعها : يادار مية بالعلياء .
(٣) البيت لحسان بن ثابت (٤) راجع جـ ١ ص ٢٣٢ (٥) فى و : اسمه عبد الله

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى جبريل عليه السلام بإناء من خمر و إناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترتَ الفِطْرة — قال — ثم عَرج بنا إلى السماء ... " وذكر الحديث .

ومما ليس فى الصحيحين ما خرّجه الآجُرِّىّ والسَّمْرَقَنْدى ، قال الآجرى عن أبى سعيد الخُدْرِىّ فى قوله تعالى: «سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ » قال أبو سعيد : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة أُسْرِىَ به ، قال النبى صلى الله عليه وسلم : " أُتِيت بدابّة هى أشبه الدواب بالبغل له أذنان يضطربان(1) وهو البراق الذى كانت الأنبياء تركبه قبلُ فركبته فانطلق تقع يداه عند منتهى بصره فسمعت نداء عن يمينى يا محمد على رِسلِك حتى أسألك فمضيت ولم أعرِّج عليه ثم سمعت نداء عن يسارى يا محمد على رِسْلِك فمضيت ولم أُعَرِّجْ عليه ثم استقبلتنى آمرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة يديها تقول على رِسلِك حتى أسألك فمضيت ولم أُعَرِّجْ ثم أتيت بيت المقدس الأقصى فنزلت عن الدابة فأوثقته فى الحلقة التى كانت الأنبياء توثق بها ثم دخلت المسجد وصليت فيه فقال لى جبريل عليه السلام ما سمعتَ يا محمد فقلت سمعتُ نداءً عن يمينى يامحمد على رِسْلِك حتى أسألك فمضيت ولم أُعَرِّجْ فقال ذلك داعى اليهود ولو وقفت لتهوّدت أمتك — قال — ثم سمعت نداء عن يسارى على رِسْلِك حتى أسألك فمضيت ولم أُعَرِّجْ عليه فقال ذلك داعى النصارى أمَا إنك لو وقفت لتنصّرت أمتك — قال — ثم استقبلتنى آمرأة عليها من كل زينة الدنيا رافعة يديها تقول على رِسْلِك فمضيت ولم أُعَرِّجْ عليها فقال تلك الدنيا لو وقفتَ لاخترت الدنيا على الآخرة — قال — ثم أتيت بإناءين أحدهما فيه لَبَنٌ والآخر فيه خَمْر فقيل لى خذ فاشرب أيهما شئت فأخذت اللبن فشربته فقال لى جبريل أصبت الفِطْرة ولو أنك أخذت الخمر غَوَتْ أمتك ثم جاء بالمعراج الذى تعرج فيه أرواح بنى آدم فإذا هو أحسن ما رأيت أو لم تروا إلى الميت كيف يحدّ بصره إليه فعرج بنا حتى أتينا(2) باب السماء الدنيا فآستفتح جبريل فقيل من هذا ؟ قال : جبريل قالوا : ومن معك؟ قال: محمد قالوا: وقد أرسل إليه ؟

---

(1) فى الأصول : « يخطرفان » والتصويب عن الدر المنثور . (2) فى جـ و و ى . انهينا .

قال نعم ففتحوا لى وسلّموا علىّ وإذا مَلَك يحرس السماء يقال له إسماعيل معــه سبعون ألف مَلَك مع كل مَلَك مائة ألف — قال — وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ... " وذكر الحـديث إلى أن قال : " ثم مضينا إلى السماء الخامسة وإذا أنا بهارون بن عمران المُحَبَّ فى قومه وحوله تبع كثير من أمته فوصفه النبىّ صـلى الله عليه وسلم وقال طويل اللحيـة تكاد لحيته تضرب فى سرته ثم مضينا إلى السماء السادسة فإذا أنا بموسى فسلم علىّ ورحب بى — فوصفه النبي صلى الله عليه وسلم فقال — رجل كثير الشعر ولو كان عليه قميصان خرج شعره منهما ... " الحديث . وروى البَزّار أن رسول الله صـلى الله عليه وسـلم أُتِى بفرس فحمل عليـه ، كلُّ خُطوة منه أقصى بصره ... وذكر الحديث . وقد جاء فى صفة البراق من حديث ابن عباس قال قال رسـول الله صلى الله عليـه وسلم : " بينا أنا نائم فى الحِجْر إذ أتانى آت فحركنى برجله فاتبعت الشخص فإذا هو جبريل عليـه السلام قائم على باب المسجد معــه دابّة دون البغل وفوق الحمـار وجهها وجه إنسان وخُفّها خُفّ حافر وذَنَبهـا ذنب ثور وعُرْفُها عرف الفرس فلما أدناها منى جبريل عليه السلام نفرت ونفشت عرفها فمسحها جبريل عليه السلام وقال يا بُرْقة لا تَنْفِرى من محمد فو الله ما ركبك مَلَك مقرب ولا نبىّ مُرْسَل أفضـلُ من محمد صـلى الله عليه وسـلم ولا أكرم على الله منه قالت قـد علمت أنه كذلك وأنه صاحب الشفاعة وإنى أحِبّ أن أكون فى شفاعته فقلت أنت فى شفاعتى إن شاء الله تعـالى ... " الحـديث . وذكر أبو سـعيد عبد الملك بن محمد النَّيسابورى عن أبى سعيد الخُدْرِىّ قال : لمـا مرّ النبىّ صـلى الله عليه وسـلم بإدريس عليه السـلام فى السماء الرابعة قال : مرحبا بالأخ الصالح والنبىّ الصالح الذى وُعدنا أن نراه فلم نره إلا الليلة قال فإذا فيها مريم بنت عمران لها سبعون قصرا من لؤلؤ ولأم موسى بن عمران سبعون قصرا من مرجانة حمراء مكللة باللؤلؤ أبوابها وأسِرّتها من عرق واحد فلمـا عرج المعراج إلى السماء الخامسة وتسبيحُ أهلها سبحان من جمـع بين الثلج والنار من قالهـا مرة واحدة كان له مثلُ ثوابهـم آستفتح الباب جبريلُ عليه السلام ففُتح له فإذا هو بكَهْلٍ لم يُرَ قطُّ كَهْلٌ أجمل منه عظيم العينين تضرب لحيته

قريبا من سرته قـد كاد أن تكون شَمْطَة[1] وحوله قوم جلوس يقصّ عليهم فقلت يا جبريل من هذا قال هارون المُحَبّ فى قومه ... " وذكر الحديث .

فهذه نبذة مختصرة من أحاديث الإسراء خارجة عن الصحيحين، ذكرها أبو الربيع سليمان ابن سبع بكمالها فى كتاب (شفاء الصدور) له . ولا خلاف بين أهل العلم وجماعة أهل السِّيَر أن الصلاة إنمـا فرضت على النبيّ صلى الله عليه وسلم بمكة فى حين الإسراء حين عرج به إلى السماء . واختلفوا فى تاريخ الإسراء وهيئة الصلاة، وهل كان إسراءً بروحه أو جسده؛ فهذه ثلاث مسائل تتعلق بالآية، وهى مما ينبغى الوقوف عليها والبحث عنها، وهى أهمّ من سَرْد تلك الأحاديث ، وأنا أذكر ما وقفت عليه فيهـا من أقاويل العلماء واختلاف الفقهاء بعون الله تعـالى .

فأما المسألة الأولى — وهى هل كان إسراءً بروحه أو جسده؛ اختلَف فى ذلك السلف والخلف، فذهبت طائفة إلى أنه إسراء بالروح، ولم يفارق شخصُه مضجَعه، وأنها كانت رؤيا رأى فيها الحقائق، ورؤيا الأنبياء حق . ذهب إلى هذا معاوية وعائشة، وحكى عن الحسن وابن إسحـاق . وقالت طائفة : كان الإسراء بالجسد يقظة إلى بيت المقدس ، وإلى السماء بالروح؛ واحتجوا بقوله تعالى : «سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى» فجعـل المسجد الأقصى غاية الإسراء . قالوا : لو كان الإسراء بجسـده إلى زائد على المسجد الأقصى لذكره، فإنه كان يكون أبلغ فى المدح . وذهب معظم السلف والمسلمين إلى أنه كان إسراء بالجسد وفى اليقظة، وأنه ركب البُراق بمكة ، ووصل إلى بيت المقدس وصلّى فيه ثم أُسْرِىَ بجسده . وعلى هذا تدلّ الأخبار التى أشرنا إليها والآية . وليس فى الإسراء بجسده وحال يقظته استحالة ، ولا يُعدل عن الظاهر والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة ، ولو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبده . وقوله : «مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى»[2] يدلّ على ذلك . ولو كان مناما لمـا كانت فيـه آية ولا معجزة ، ولمـا قالت له أم هانئ : لا تحدّث الناس

---

(١) الشمط فى الشعر : اختلافه بلونين من سواد و بياض .
(٢) راجع جـ ١٧ ص ٩٢

فيكذبوك، ولا فضّل أبو بكر بالتصديق، ولما أمكن قريشا التشنيعُ والتكذيب، وقد كذبه قريش فيما أخبر به حتى ٱرتد أقوام كانوا آمنوا، فلو كان بالرؤيا لم يستنكر، وقد قال له المشركون : إن كنت صادقا فخبّرنا عن عِيرنا أين لقيتَها ؟ قال : " بمكان كذا وكذا مررت عليها ففزِع فلان" فقيل له : ما رأيت يا فلان، قال : ما رأيت شيئا ! غير أن الإبل قد نفرت. قالوا : فأخبرنا متى تأتينا العِيرُ؟ قال : " تأتيكم يوم كذا وكذا " . قالوا : أيّة ساعة ؟ قال : " ما أدرى، طلوع الشمس من ها هنا أسرع أم طلوع العِير من ها هنا " . فقال رجل : ذلك اليوم ؟ هذه الشمس قد طلعت . وقال رجل : هذه عِيركم قد طلعت، وٱستخبروا النبيّ صلى الله عليه وسلم عن صفة بيت المقدس فوصفه لهم ولم يكن رآه قبل ذلك . روى الصحيح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد رأيتِني فى الحِجر وقريش تسألنى عن مسراى فسألتنى عن أشياء من بيت المقدس لم أُثْبِتْها (١) فكُرِبْتُ كَرْبًا ما كُرِبت مثله قطّ — قال — فرفعه الله لى أنظر إليه فما سألونى عن شيء إلا أنبأتهم به " الحديث . وقد اعترض قول عائشة ومعاوية : « إنما أسرى بنَفْس رسول الله صلى الله عليه وسلم » بأنها كانت صغيرة لم تشاهِد، ولا حدّثت عن النبيّ صلى الله عليه وسلم . وأما معاوية فكان كافرا فى ذلك الوقت غير مشاهِد للحال، ولم يحدّث عن النبيّ صلى الله عليه وسلم . ومن أراد الزيادة على ما ذكرنا فليقف على (كتاب الشفاء) للقاضى عياض يجد من ذلك الشفاء . وقد احتج لعائشة بقوله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ (٢) » فسماها رؤيا . وهذا يردّه قوله تعالى : « سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا » ولا يقال فى النوم أسرى . وأيضا فقد يقال لرؤية العين : رؤيا، على ما يأتى بيانه فى هذه السورة . وفى نصوص الأخبار الثابتة دلالة واضحة على أن الإسراء كان بالبدن ، وإذا ورد الخبر بشيء هو مجوّز فى العقل فى قدرة الله تعالى فلا طريق إلى الإنكار، لا سيما فى زمن خرق العوائد، وقد كان للنبيّ صلى الله عليه وسلم معارجُ؛ فلا يبعد أن يكون البعض بالرؤيا، وعليه يحمل قوله عليه السلام فى الصحيح : " بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان" الحديث . ويحتمل أن يردّ من الإسراء إلى نوم . والله أعلم .

---

(١) أى لم أعرفها حق ؛ يقال : أثبت الشيء وثابته إذا عرفه حق المعرفة .

(٢) راجع ص ٢٨٢ من هذا الجزء .

المسألة[1] الثانية — فى تاريخ الإسراء ، وقـد اختلف العلمـاء فى ذلك أيضا ، واختلف فى ذلك على ابن شهاب ؛ فروى عنه موسى بن عقبة أنه أسرِىَ به إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة . وروى عنـه يونس عن عروة عن عائشة قالت : تُوفِّيت خديجة قبل أن تُفرض الصلاة . قال ابن شهاب : وذلك بعد مبعث النبىّ صلى الله عليه وسلم بسبعة أعوام . وروى عنه الوَقّاصىّ : قال أُسْرِىَ به بعـد مبعثه بخمس سنين . قال ابن شهـاب : وفُرِض الصيام بالمدينة قبـل بَدْر، وفُرضت الزكاة والحج بالمدينة، وحُرّمت الخمر بعـد أُحُد . وقال ابن إسحاق : أسرى به من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو بيت المقدس، وقد فشا الإسلام بمكة فى القبائل . وروى عنه يونس بن بكير قال : صلّت خديجة مع النبىّ صلى الله عليه وسلم . وسيأتى . قال أبو عمر : وهذا يدلك على أن الإسراء كان قبل الهجرة بأعوام ؛ لأن خديجة قد توفيت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل: بثلاث وقيل: بأربع. وقول ابن إسحاق مخالف لقول ابن شهاب، على أن ابن شهاب قـد اختلف عنه كما تقـدّم . وقال الحَرْبِى : أسرى به ليلة سبع وعشرين من [شهر] ربيع الآخرة قبل الهجرة بسنة . وقال أبو بكر محمد بن علىّ ابن القاسم الذهبي فى تاريخه : أسرى به من مكة إلى بيت المقـدس، وعرج به إلى السماء بعد مبعثه بثمانية عشر شهرا . قال أبو عمر: لا أعلم أحدا من أهل السير قال ما حكاه الذهبي، ولم يُسْند قوله إلى أحد ممن يضاف إليه هذا العلم منهم، ولا رفعه إلى من يحتج به عليهم .

المسألة[2] الثالثة — وأما فرض الصلاة وهيئتها حين فُرضت ، فلا خلاف بين أهـل العلم وجماعة أهل السير أن الصلاة إنما فرضت بمكة ليلة الإسراء حين عرج به إلى السماء، وذلك منصوص فى الصحيح وغيره . وإنمـا اختلفوا فى هيئتها حين فرضت ؛ فروى عن عائشـة رضى الله عنها أنها فرضت ركعتين ركعتين ، ثم زيد فى صلاة الحضر فأكملت أربعا، وأقرّت صـلاة السفر على ركعتين . وبذلك قال الشَّعْبِي وميمون بن مِهْران ومحمـد بن إسحاق . قال الشعبىّ : إلا المغـرب . قال يونس بن بكير : وقال ابن إسحاق ثم إن جبريل عليـه السلام أتى النبىّ صلى الله عليه وسلم حين فرضت عليه الصلاة يعنى فى الإسراء فهمز له بعقبِه فى ناحية

(١) فى جـ : المسألة الخامسة ، والمسألة السادسة بدل المسألة الثانية والثالثة . فيكون الترقيم على ما قال المصنف أوّلا : ثمان مسائل .

الوادى فآنفجرت عين ماء فتوضأ جبريل ومحمد ينظر عليهما السلام فوضّأ وجهـه واستنشق وتمضمض ومسح برأسه وأذنيه ورجليه إلى الكعبين ونضح فرجه، ثم قام يصلى ركعتين بأربع سجدات، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أقر الله عينه وطابت نفسه وجاءه ما يحب من أمر الله تعالى، فأخذ بيد خديجة ثم أتى بها العين فتوضأ كما توضأ جبريل ثم ركع ركعتين وأربع سجدات هو وخديجة، ثم كان هو وخديجة يصليان سواء . وروى عن ابن عباس أنها فرضت فى الحضر أربعا وفى السفر ركعتين . وكذلك قال نافع بن جُبَير والحسن بن أبى الحسن البصرى، وهو قول ابن جريج، وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم ما يوافق ذلك . ولم يختلفوا فى أن جبريل عليه السلام هبط صبيحة ليلة الإسراء عند الزوال، فعلّم النبيّ صلى الله عليه وسلم الصلاة ومواقيتها. وروى يونس بن بكير عن سالم مولى أبى المهاجر قال سمعت ميمون بن مهران يقول : كان أول الصلاة مثنى ، ثم صلّى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعا فصارت سُنّة ، وأُقِرت الصلاة للسافر وهى تمام. قال أبو عمر: وهذا إسناد لا يحتج بمثله، وقوله : « فصارت سنّة » قول منكر ، وكذلك استثناء الشعبي المغرب وحدها ولم يذكر الصبح قولٌ لا معنى له . وقد أجمع المسلمون أن فرض الصلاة فى الحضر أربع إلا المغرب والصبح ولا يعرفون غير ذلك عملا ونقلا مستفيضا ، ولا يضرهم الاختلاف فيما كان أصل فرضها .

الخامسة(1) — قد مضى الكلام فى الأذان فى «المـائدة»(2) والحمد لله. ومضى فى «آل عمران»(3) أن أول مسجد وضع فى الأرض المسجد الحـرام ، ثم المسجد الأقصى . وأن بينهما أربعين عاما من حديث أبى ذرّ ، وبناء سـليمان عليه السلام المسجد الأقصى ودعاؤه له من حديث عبد الله بن عمرو ووجه الجمـع فى ذلك ؛ فتأمله هنـاك فلا معنى للإعادة . ونذكر هنا قوله صلى الله عليه وسلم : "لا تُشَدّ الرِّحال إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام وإلى مسجدى هذا وإلى مسجد إيلياء — أو بيت المقدس". خرّجه مالك من حديث أبى هريرة. وفيه ما يدلّ على فضل هذه المساجد الثلاثة على سائر المساجد ؛ لهذا قال العلماء : من نذر صلاة فى مسجد

---

(1) فى جـ هذه المسألة السابعة . (2) راجع جـ ٦ ص ٢٢٤ . (3) جـ ٤ ص ١٣٧ .

لايصل إليــه إلا برحلة وراحلة فلا يفعــل ، و يصلّى فى مسجده ، إلا فى الثـلاثة المساجد المذكورة فإنه من نذر صلاة فيها خرج إليها . وقد قال مالك و جماعة من أهل العلم فيمن نذر رِباطا فى ثَغْر يسدّه : فإنه يلزمه الوفاء حيث كان الرباط لأنه طاعة لله عز وجل . وقد زاد أبو البَخْتَرِى فى هذا الحديث مسجد الجند ، ولايصح وهو موضوع ، وقد تقدّم فى مقدّمة الكتاب .

السادســـة[(١)] — قوله تعالى : ﴿ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ﴾ سُمِّيَ الأقصى لبعد ما بينه و بين المسجد الحرام ، وكان أبعد مسجد عن أهل مكة فى الأرض يعظّم بالزيارة ، ثم قال : ﴿ الَّذِى بَارَكْنَا حَوْلَهُ ﴾ قيل : بالثمار و بمجارى الأنهار . وقيل : بمن دُفن حوله من الأنبياء والصالحين ؛ و بهذا جعله مقدسا . وروى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "يقول الله تعالى ياشَام أنت صفْوَتِي من بلادى وأنا سائق إليك صفوتى من عبادى"[(٢)] [أصله سام فعرب] ﴿ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ﴾ هذا من باب تلوين الخطاب . والآيات التى أراه الله من العجائب التى أخبر بها الناس ، و إسراؤه من مكة إلى المسجد الأقصى فى ليلة وهو مسيرة شهر ، وعروجه إلى السماء ووصفه الأنبياء واحدا واحدا ، حسبما ثبت فى صحيح مسلم وغيره . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾[(٣)] تقدّم .

قوله تعالى : وَءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ وَجَعَلْنَٰهُ هُدًى لِّبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِى وَكِيلًا ﴿٢﴾

أى كرمنا محمدا صلى الله عليــه وسلم بالمعــراج ، وأكرمنا موسى بالكتاب وهو التوراة . ﴿ وَجَعَلْنَاهُ ﴾ أى ذلك الكتاب . وقيل : موسى . وقيل : معنى الكلام سبحان الذى أسرى بعبده ليلا وآتى موسى الكتاب ؛ فخرج من الغيبة إلى الإخبار عن نفسه جل وعز . وقيل : إن معنى سبحان الذى أسرى بعبده ليلا ، معناه أسرينا ، يدلّ عليه مابعده من قوله : « لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا » فحمل «وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ» على المعنى . ﴿ أَلَّا تَتَّخِذُوا ﴾ قرأ أبو عمرو «يتخذوا»

---

(١) فى جـ : المسألة الثامنة . (٢) من ى . (٣) راجع جـ ٥ ص ٢٥٨ .

بالياء . الباقون بالتاء . فيكون من باب تلوين الخطاب . ﴿وَكِيلًا﴾ أى شريكا؛ عن مجاهد . وقيل : كفيلا بأمورهم؛ حكاه الفراء . وقيل : ربًّا يتوكّلون عليه فى أمورهم؛ قاله الكلبي . وقال الفراء : كافيا؛ والتقدير : عهدنا إليه فى الكتاب ألا تتخذوا من دونى وكيلا . وقيل : التقدير لئلا تتخذوا . والوكيل : من يُوكَل إليه الأمر .

قوله تعالى : ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝٣﴾

أى يا ذرية من حملنا، على النداء؛ قاله مجاهد ورواه عنه ابن أبى نَجيح . والمراد بالذرية كل من احتج عليه بالقرآن، وهم جميع مَن على الأرض؛ ذكره المهدوِىّ . وقال الماوردِىّ : يعنى موسى وقومه من بنى إسرائيل، والمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح لا تشركوا . وذكر نوحا ليذكرهم نِعمة الإنجاء من الغرق على آبائهم . وروى سفيان عن حُميد عن مجاهد أنه قرأ «ذَرّيّة» (١) بفتح الذال وتشديد الراء والياء . وروى هذه القراءة عامر بن الواجد عن زيد ابن ثابت . وروى عن زيد بن ثابت أيضا «ذِريّة» (١) بكسر الذال وشدّ الراء [والياء] (٢) . ثم بيّن أن نوحا كان عبدا شكورا يشكر الله على نعمه ولا يرى الخير إلا من عنده . قال قتادة : كان إذا لبس ثوبا قال : بسم الله، فإذا نزعه قال : الحمد لله . كذا روى عنه مَعْمَر . وروى معمر عن منصور عن إبراهيم قال : شكره إذا أكل قال : بسم الله : فإذا فرغ من الأكل قال : الحمد لله . قال سلمان الفارسي : لأنه كان يَحمَد الله على طعامه . وقال عمران بن سليم : إنما سمى نوحا عبدا شكورا لأنه كان إذا أكل قال : الحمد لله الذى أطعمنى ولو شاء لأجاعنى، وإذا شرب قال : الحمد لله الذى سقانى ولو شاء لأظمأنى ، وإذا آكتسى قال الحمد لله الذى كسانى ولو شاء لأعرانى، وإذا احتذى قال : الحمد لله الذى حذانى ولو شاء لأحفانى، وإذا قضى حاجته قال : الحمد لله الذى أخرج عنى الأذى ولو شاء لحبسه فىّ . ومقصود الآية : إنكم من ذرية نوح وقد كان عبدا شكورا فأنتم أحق بالاقتداء به دون آبائكم الجهال . وقيل : المعنى أن موسى كان عبدا شكورا إذ جعله الله من ذرية نوح . وقيل : يجوز أن يكون

(١) كذا فى نسخ الأصل، ولم نعثر عليه فى المظان . وفى الشواذ : ذرية بالكسر الأصل . (٢) من ج .

« ذُرِّيَّةَ » مفعولا ثانيا لـ « تَتَّخِذُوا » ، ويكون قوله : « وكيلا » يراد به الجمع فيسوغ ذلك في القراءتين جميعا أعني الياء والتاء في « تتخذوا » . ويجوز أيضا في القراءتين جميعا أن يكون « ذرية » بدلا من قوله « وكيلا » لأنه بمعنى الجمع؛ فكأنه قال : لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح . ويجوز نصبها بإضمار أعْنِي وأمدَحُ، والعـرب قد تنصب على المدح والذّم . ويجوز رفعها على البدل من المضمر في « تتخـذوا » في قراءة من قرأ بالياء؛ ولا يحسن ذلك لمن قرأ بالتاء لأن المخاطب لا يبدل منه الغائب . ويجوز جرّها على البدل من بني إسرائيل في الوجهين فأما « أن » من قوله : « ألّا تَتَّخِذُوا » فهي على قراءة من قرأ بالياء في موضع نصب بحذف الجار، التقدير : هديناهم لئلا يتخذوا . ويصلح على قراءة التاء أن تكون زائدة والقول مضمر كما تقدّم . ويصلح أن تكون مفسرة بمعنى أي، لا موضع لها من الإعراب، وتكون « لا » للنهي فيكون خروجا من الخبر إلى النهي .

قوله تعالى : وَقَضَيْنَآ إِلَىٰ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ فِي ٱلْكِتَٰبِ لَتُفْسِدُنَّ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ﴾ وقرأ سعيد بن جبير وأبو العالية « فِي الْكُتُبِ » على لفظ الجمع . وقد يرد لفظ الواحد ويكون معناه الجمع؛ فتكون القراءتان بمعنى واحد . ومعنى . « قَضَيْنَا » أعلمنا وأخبرنا ؛ قاله ابن عباس : وقال قتـادة : حكمنا؛ وأصل القضاء الإحكام للشيء والفراغ منه . وقيـل : قضينا أوحينا؛ ولذلك قال : « إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ » . وعلى قول قتادة يكون « إِلَى » بمعنى على؛ أي قضينا عليهم وحكمنا . وقاله ابن عباس أيضا . والمعنِيّ بالكتاب اللوح المحفوظ . ﴿ لَتُفْسِدُنَّ ﴾ وقرأ ابن عباس « لَتُفْسَدُنّ » . عيسى الثقفي « لَتَفْسُدُنّ » . والمعنى في القراءتين قريب ؛ لأنهم إذا أفسدوا فسدوا، والمراد بالفساد مخالفة أحكام التوراة . ﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ يريد أرض الشام و بيت المقدس وما والاها . ﴿ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ ﴾ اللام في « لتفسدن ولتعلن » لام قسم مضمر كما تقدّم . ﴿ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ أراد التكبر والبَغْي والطغيان والاستطالة والغَلَبة والعدوان .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿٥﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا ﴾ أى أولى المرتين من فسادهم . ﴿ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ ﴾ هم أهل بَابِل ، وكان عليهم بُخْتَنَصَّر فى المرة الأولى حين كذبوا إرمياء وجرحوه وحبسوه ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال قتادة : أرسل عليهم جالوت فقتلهم ، فهو وقومه أولوا بأس شديد . وقال مجاهد : جاءهم جند من فارس يتجسّسون أخبارهم ومعهم بختنصر فوَعَى حديثهم من بين أصحابه ، ثم رجعوا إلى فارس ولم يكن قتال ، وهذا فى المرة الأولى ، فكان منهم جَوْسٌ خلال الديار لا قتل ؛ ذكره القشيرى أبو نصر . وذكر المهدوِىّ عن مجاهد أنه جاءهم بختنصر فهزمه بنو إسرائيل ، ثم جاءهم ثانية فقتلهم ودمّرهم تدميرا . ورواه ابن أبى نَجيح عن مجاهد ؛ ذكره النحاس . وقال محمد بن إسحاق فى خبر فيه طول : إن المهزوم سَنْحاريب[1] مَلِك بابل ، جاء ومعه ستمائة ألف راية تحت كل راية مائة ألف فارس فنزل حول بيت المقدس فهزمه الله تعالى وأمات جميعهم إلا سنحاريب وخمسة نفر من كُتّابه ، وبعث ملك بنى إسرائيل واسمه صديقة فى طلب سنحاريب فأخِذ مع الخمسة ، أحدهم بختنصر ، فطرح فى رقابهم الجوامع[2] وطاف بهم سبعين يوما حول بيت المقدس و إيلياء ويرزقهم كل يوم خبزتين من شعير لكل رجل منهم ، ثم أطلقهم فرجعوا إلى بابل ، ثم مات سنحاريب بعد سبع سنين ، واستخلف بختنصر وعظمت الأحداث فى بنى إسرائيل ، واستحلوا المحارم وقتلوا نبيهم شَعْيا ؛ فجاءهم بختنصر ودخل هو وجنوده بيت المقدس وقتل بنى إسرائيل حتى أفناهم . وقال ابن عباس وابن مسعود : أوّل الفساد قتل زكريا . وقال ابن إسحاق : فسادهم فى المرة الأولى قتل شَعْيا نبى الله فى الشجرة ؛ وذلك أنه لما مات صديقة ملكهم مَرِج[3] أمرهم

---

(١) راجع كتاب قصص الأنبياء ، المسمى بالعرائس ص ٢٥٩ طبع بولاق وتاريخ الطبرى جـ ٢ قسم أوّل ص ٦٣٨ وما بعدها طبع أوربا .　　(٢) الجوامع : الأغلال ، والواحد جامعة .

(٣) مرج الأمر : فسد واختلط والتبس المخرج فيه .

وتنافسوا على الملك وقتل بعضهم بعضا وهم لا يسمعون من نبيهم؛ فقال الله تعالى له: قم فى قومك أوح على لسانك، فلما فرغ مما أوحى الله إليه عدوا عليه ليقتلوه فهرب فانفلقت له شجرة فدخل فيها، وأدركه الشيطان فأخذ هُدْبَة من ثوبه فأراهم إياها، فوضعوا المنشار فى وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه فى وسطها. وذكر ابن إسحاق: أن بعض العلماء أخبره أن زكريا مات موتا ولم يقتل وإنما المقتول شَعْيا. وقال سعيد بن جُبَير فى قوله تعالى: «بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ» هو سنحاريب من أهل نِينَوَى بالمَوْصِل ملك بابل. وهذا خلاف ما قال ابن إسحاق، فالله أعلم. وقيل: إنهم العمالقة وكانوا كفارا، قاله الحسن. ومعنى "جَاسُوا": عاثوا وقتلوا؛ وكذا حاسوا وهاسوا وداسوا؛ قاله ابن عُزيز: وهو قول القُتَبِيّ. وقرأ ابن عباس: «حاسوا» بالحاء المهملة. قال أبو زيد: الحوس والجوس والعَوْس والهَوْس: الطواف بالليل. وقال الجوهرى: الجَوْسُ مصدر قولك جاسوا خلال الديار، أى تخلّلوها فطلبوا ما فيها كما يجوس الرجل الأخبار أى يطلبها؛ وكذلك الاجتياس. والجَوَسان (بالتحريك) الطوفان بالليل؛ وهو قول أبى عبيدة. وقال الطبرى: طافوا بين الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين؛ فجمع بين قول أهل اللغة. قال ابن عباس: مشوا وتردّدوا بين الدور والمساكن. وقال الفراء: قتلوكم بين بيوتكم؛ وأنشد لحسان:

ومنا الذى لاقى بسيف محمد * فجاس به الأعداء عرض العساكر

وقال قطرب: نزلوا؛ قال:

فَجُسْنَا دِيارَهم عَنْـوَةً * وأُبْنَا بساداتهم مُوثَقِينا

﴿ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴾ أى قضاء كائنا لا خلف فيه.

قوله تعالى: ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ ٱلْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَـٰكُم بِأَمْوَٰلٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَـٰكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ﴾ أى الدولة والرجعة ؛ وذلك لما تبتم وأطعتم . ثم قيل : ذلك بقتل داود جالوت أو بقتل غيره ، على الخلاف فى من قتلهم . ﴿ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ ﴾ حتى عاد أمركم كما كان . ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾ أى أكثر عددا ورجالا من عدوّكم . والنفير مَن نفر مع الرجل من عشيرته؛ يقال : نفير ونافر مثل قدير وقادر . ويجوز أن يكون النفير جمع نَفْر كالكليب والمعيز والعبيد؛ قال الشاعر :

فأكْرِمْ بقَحْطانَ من والد ＊ وحِمْيَرَ أكرم بقوم نفيرا

والمعنى : أنهم صاروا بعد هذه الوقعة الأولى أكثرَ انضماما وأصلح أحوالا ، جزاء من الله تعالى لهم على عودهم إلى الطاعة .

قوله تعالى : إِنْ أَحْسَنتُمْ أَحْسَنتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ ﴾ أى نفع إحسانكم عائد عليكم . ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ أى فعليها؛ نحو سلام لك ، أى سلام عليك . قال :

＊ فخرّ صريعا لليدين وللفم[1] ＊

أى على اليدين وعلى الفم . وقال الطبرى : اللام بمعنى إلى ، يعنى وإن أسأتم فإليها ، أى فإليها ترجع الإساءة ؛ كقوله تعالى : « بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا[2] » أى إليها . وقيل : فلها الجزاء والعقاب . وقال الحسين بن الفضل : فلها رَبٌّ يغفر الإساءة . ثم يحتمل أن يكون هذا

(١) هذا عجز بيت لربيعة بن مكدم . وصدره :

＊ وهتكت بالرمح الطويل إهابه ＊

وقبل هذا البيت :

فصرفت راحلة الظعينة نحوه ＊ عمدا ليعلم بعض ما لم يعلم

وبعده :

ومنحت آخر بعده جياشة ＊ نجلاء فاغرة كشدق الأضجم

وهذه الأبيات قيلت يوم الظعينة . راجع أمالى القالى جـ ٢ ص ٢٧٠ طبع دار الكتب .

(٢) راجع جـ ٢٠ ص ١٤٩ .

خطابا لبنى إسرائيل فى أول الأمر ؛ أى أسأتم فحلّ بكم القتل والسَّبْيُ والتخريب ثم أحسنتم فعاد إليكم الملك والعُـلُوّ وآنتظام الحـال . ويحتمل أنه خوطب بهذا بنو إسرائيل فى زمن محمد صلى الله عليه وسلم؛ أى عرفتم استحقاق أسلافكم للعقوبة على العصيان فارتقبوا مثله . أو يكون خطابا لمشركى قريش على هذا الوجه . ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ من إفسادكم؛ وذلك أنهم قتلوا فى المرة الثانية يحيى بن زكريا عليهما السلام، قتله ملِك من بنى إسرائيل يقال له : لاخت؛ قاله القُتَبِى . وقال الطبرى : اسمه هيردوس ، ذكره فى التاريخ؛ حمله على قتله آمرأة اسمها أزبيل . وقال السدّى : كان ملك بنى إسرائيل يكرم يحيى بن زكريا ويستشيره فى الأمر، فاستشاره الملك أن يتزوج بنت آمرأة له فنهاه عنها وقال : إنها لا تحلّ لك؛ فحقدت أمّها على يحيى عليه السلام، ثم ألبست ابنتها ثيابا حمراء رِقَاقا وطيّبتها وأرسلتها إلى الملك وهو على شرابه، وأمرتها أن تتعرض له ، وإن أرادها أبَتْ حتى يعطيها ما تسأله ؛ فإذا أجاب سألتْ أن يؤتى برأس يحـيى بن زكريا فى طَسْت من ذهب؛ ففعلت ذلك حتى أتى برأس يحـيى بن زكريا والرأس يتكلم حتى وضع بين يديه وهو يقول : لا تحلّ لك؛ لا تحلّ لك؛ فلما أصبح إذا دمه يَغْلِى؛ فألقى عليه التراب فغلى فوقه، فلم يزل يلقى عليه التراب حتى بلغ سور المدينة وهو فى ذلك يَغْلِى؛ ذكره الثعلبى وغيره . وذكر ابن عساكر الحافظ فى تاريخه عن الحسين بن علىّ قال : كان ملك من هذه الملوك مات وترك امرأته وآبنتــه فورث مُلْكَه أخوه، فأراد أن يتزوّج امرأة أخيه، فاستشار يحيى بن زكريا فى ذلك، وكانت الملوك فى ذلك الزمان يعملون بأمر الأنبياء، فقــال له : لا تتزوّجها فإنهــا بَغِىّ ، فعُرِّفَت المرأةُ أنه قـد ذكرها وصرفه عنها، فقالت : من أين هذا ؟ حتى بلغها أنه من قِبَل يحيى ، فقالت : ليقتلن يحيى أو ليخرجن من ملكه ، فعمدت إلى ابنتها وصَنَّعتها ، ثم قالت : اذهبى إلى عمك عنــد الملإ فإنه إذا رآك سيدعوك ويجلسك فى حجره، ويقول سلينى ماشئت، فإنك لن تسألينى شيئا إلا أعطيتك، فإذا قال لك ذلك فقولى : لا أسأل إلا رأس يحيى . قال : وكانت الملوك إذا تكلم أحدهم بشىء على رءوس الملإ ثم لم يُمْض له نُزِع من ملكه؛ ففعلت ذلك . قال : فجعل يأتيه الموت من قتله يحيى،

وجعل يأتيه الموت من خروجه من ملكه » فاختار ملكه فقتله . قال : فساخت بأمها الأرض . قال ابن جُدْعان : فحدّثت بهذا الحديث ابنَ المسيّب فقال : أفما أخبرك كيف كان قتل زكريا ؟ قلت لا : قال : إن زكريا حيث قتل ابنه انطلق هاربا منهم واتبعوه حتى أتى على شجرة ذات ساق فدعته إليها فانطوت عليه وبقيت من ثوبه هُدْبَة تكفتها الرياح ، فانطلقوا إلى الشجرة فلم يجدوا أثره بعدها ، ونظروا بتلك الهدبة فدعوا بالمِنشار فقطعوا الشجرة فقطعوه معها .

قلت : وقع في التاريخ الكبير للطبري[(١)] فحدثني أبو السائب قال : حدّثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المِنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : بعث عيسى بن مريم يحيي بن زكريا في اثنى عشر من الحواريين يعلمون الناس ، قال : كان فيما نهوهم عنه نكاح ابنة الأخ ، قال : وكان لملكهم ابنة أخ تعجبه ... وذكر الخبر بمعناه . وعن ابن عباس قال : بعث يحيي ابن زكريا في اثنى عشر من الحواريين يعلمون الناس ، وكان فيما يعلمونهم ينهونهم عن نكاح بنت الأخت ، وكان لملكهم بنت أخت تعجبه ، وكان يريد أن يتزوّجها ، وكان لها كل يوم حاجة يقضيها ، فلما بلغ ذلك أمّها أنهم نُهُوا عن نكاح بنت الأخت قالت لها : إذا دخلت على الملك فقال ألك حاجة فقولى : حاجتى أن تذبح يحيي بن زكريا ؛ فقال : سليني سوى هذا ! فقالت : ما أسألك إلا هذا . فلما أبت عليه دعا بطَسْت ودعابه فذبحه ، فندَرت قطرة من دمه على وجه الأرض فلم تزل تَغْلِي حتى بعث الله عليهم بختنصّر فألقِى في نفسه أن يقتل على ذلك الدّم منهم حتى يسكن ذلك الدم ، فقتل عليه منهم سبعين ألفا ، في رواية خمسة وسبعين ألفا . قال سعيد بن المسيّب : هى دِيَةُ كل نبيّ . وعن ابن عباس قال : أوحى الله إلى محمد صلى الله عليه وسلم إنى قتلت بيحيي بن زكريا سبعين ألفا ، وإنى قاتل بابن ابنتك سبعين ألفا وسبعين ألفا . وعن سمير بن عطية قال : قتل على الصخرة التى فى بيت المقدس سبعون نبيا منهم يحيي بن زكريا . وعن زيد بن وَاقد قال : رأيت رأس يحيي عليه السلام حيث أرادوا بناء مسجد دمشق ، أخرج من تحت ركن من أركان القُبّة التى تلى المحراب

---

(١) راجع جـ ٣ قسم أول ص ٧١٣ طبع أوربا .

ممـا يلى الشرق، فكانت البشرة والشعر على حاله لم يتغيّر . وعن قرّة بن خالد قال : ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكريا والحسين بن علىّ؛ وحمرتها بكاؤها . وعن سفيان بن عُيَيْنة قال: أوحش مايكون ابن آدم فى ثلاثة مواطن : يوم ولد فيخرج إلى دارِ هَمّ، وليلة يبيت مع الموتى فيجاور جيرانا لم ير مثلهم، و يوم يُبعث فيشهد مشهدا لم ير مثـله ؛ قال الله تعـالى ليحيى فى هذه الثلاثة مواطن : « وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيـًّا »[1] . كله من التاريخ المذكور .

واختلف فيمن كان المبعوث عليهم فى المرة الآخرة ؛ فقيـل : بختنصر . وقاله القشيرى أبو نصر، لم يذكر غيره . قال السُّهَيْلِيّ : وهذا لا يصح؛ لأن قتل يحيى كان بعد رفع عيسى، وبختنصر كان قبـل عيسى بن مريم عليهما السـلام بزمان طويل ؛ وقبل الإسكندر؛ و بين الإسكندر وعيسى نحوٌ من ثلثمائة سنة، ولكنه أريد بالمرة الأخرى حين قتلوا شَعْيَا، فقد كان بختنصر إذ ذاك حيا، فهو الذى قتلهم وخرّب بيت المقدس وأتبعهم إلى مصر وأخرجهم منها . وقال الثعلبى : ومن روى أن بختنصر هو الذى غزا بنى إسرائيل عنـد قتلهم يحيى بن زكريا فغلط عند أهل السير والأخبار؛ لأنهم مجمعون على أن بختنصر إنمـا غزا بنى إسرائيل عند قتلهم شَعْيَا وفى عهد إرْمِيَاء . قالوا : ومن عهد إرمياء وتخريب بختنصر بيت المقدس إلى مولد يحيى ابن زكريا عليهما السلام أربعمائة سنة وإحدى وستون سـنة ، وذلك أنهم يعدّون من عهد تخريب بيت المقدس إلى عمارته فى عهد كوسك[2] سبعين سـنة ، ثم من بعد عمارته إلى ظهور الإسكندر على بيت المقدس ثمانية وثمانين سنة ، ثم من بعد مملكة الإسكندر إلى مولد يحيى ثلثمائة وثلاث وستين سنة[3] .

قلت : ذكر جميعه الطبرى فى التاريخ رحمه الله . قال الثعلبى : والصحيح من ذلك ما ذكره محمد بن إسحاق قال : لمـا رفع الله عيسى من بين أظهرهم وقتـلوا يحيى — وبعض

---

(١) راجع جـ ١١ ص ٨٨ فما بعد . (٢) الذى فى تاريخ الطبرى : « كيرش » ولم نوفق لتصويبه .

(٣) فى الطبرى : « ثلثمائة وثلاث سنين » . راجع ص ٧١٨ من القسم الأول .

الناس يقول : لمـا قتلوا زكريا — بعث الله إليهم ملكا من ملوك بابل يقال له : خردوس[1]، فسار إليهم بأهل بابل وظهر عليهم بالشأم، ثم قال لرئيس جنوده : كنت حلفت بإلهي لئن أظهرني الله على بيت المقدس لأقتلنهم حتى تسيل دماؤهم في وسط عسكري، وأمره أن يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم، فدخل الرئيس بيت المقدس فوجد فيهـا دماء تغلي، فسألهم فقـالوا : دم قربان قربناه فـلم يتقبل منا منذ ثمـانين[2] سنة . قال ماصدقتموني، فذبح على ذلك الدم سبعمائة وسبعين رجلا من رؤسائهم فلم يهدأ، [فأتى بسبعمائة غلام من غلمانهم فذبحوا على الدم فلم يهـدأ[3]]، فأمر بسبعة آلاف من سبيهم وأزواجهم فذبحهم على الدم فـلم يبرد، فقال : يا بني إسرائيل، أصدقوني قبل ألا أترك منكم نافخ نار من أنثى ولا من ذكر إلا قتلته . فلما رأوا الجهد قالوا : إن هذا دم نبيّ منا كان ينهانا عن أمور كثيرة من سخط الله فقتلناه، فهذا دمه، كان اسمه يحيى بن زكريا، ما عصى الله قط طرفة عين ولا همّ بمعصية . فقال : الآن صدقتموني، وخر ساجدا ثم قال : لمثل هذا ينتقم منكم، وأمر بغلق الأبواب وقال : أخرجوا من كان ها هنا من جيش خردوس[1]، وخلا في بني إسرائيل وقال : يا نبيّ الله، يا يحيى بن زكريا قد علم ربي وربك ماقد أصاب قومك من أجلك، فآهدأ بإذن الله قبل ألا أبقي منهم أحدا . فهدأ دم يحيى بن زكريا بإذن الله عز وجل، ورفع عنهـم القتل وقال : رب، إني آمنت بمـا آمن به بنو إسرائيل وصدّقت به؛ فأوحى الله تعـالى إلى رأس من رءوس الأنبيـاء : إن هـذا الرئيس مؤمن صدوق . ثم قال : إن عدوّ الله خردوس أمرني أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره، وإني لا أعصيه، فأمرهم فحفروا خندقا وأمر بأموالهم من الإبل والخيل والبغال والحمير والبقر والغنم فذبحوها حتى سـال الدم إلى العسكر، وأمر بالقتلى الذين كانوا قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من مواشيهم، ثم انصرف عنهم إلى بابل، وقد كاد أن يفني بني إسرائيل .

---

(١) في ج : جردوش . ولعـله تحريف من النـاسخ .

(٢) في تاريخ الطبري ص ٧٢١ : « منذ ثمـانمـائة سنة » .

(٣) زيادة عن تاريخ الطبري .

قلت : قد ورد فى هذا الباب حديث مرفوع فيه طول من حديث حُذيفة، وقد كتبناه فى (كتاب التذكرة) مقطعا فى أبوابٍ فى أخبار المهْدِى، نذكر منها هنـا مايُبَيّن معنى الآية ويفسّرها حتى لا يحتاج معه إلى بيـان ، قال حذيفة : قلت يا رسـول الله، لقد كان بيت المقدس عند الله عظيما جسيم الخطر عظيم القــدر . فقال رســول الله صلى الله عليه وســلم : "هو من أجلّ البيوت ابتناه الله لسليمان بن داود عليهما السلام من ذهب وفضة ودُرّ وياقوت وزمرد" : وذلك أن سليمان بن داود لـمـا بناه سخر الله له الجن فأتوه بالذهب والفضة من المعادن ، وأتوه بالجواهر والياقوت والزمرد، وسخر الله تعـالى له الجن حتى بنوه من هــذه الأصناف . قال حذيفة : فقلت يا رســول الله ، وكيف أخذت هذه الأشـياء من بيت المقدس؟ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسـلم : "إن بنى إسرائيل لـمـا عصوا الله وقتلوا الأنبيـاء سلط الله عليهم بختنصر وهو من المجوس وكان ملكه سبعمائة سـنة ، وهو قــوله : «فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا » فدخلوا بيت المقدس وقتلوا الرجال وسَبَوا النساء والأطفال وأخذوا الأموال وجميع ما كان فى بيت المقدس من هذه الأصناف فاحتملوها على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعوها أرض بابل ، فأقاموا يستخدمون بنى إسرائيل ويستملكونهم بالخـزى والعقاب والنكال مائة عام، ثم إن الله عز وجل رحمهم فأوحى إلى ملك من ملوك فارس أن يسير إلى المجوس فى أرض بابل، وأن يستنقذ من فى أيديهم من بنى إسرائيل، فسـار إليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ منْ بقى من بنى إسرائيل من أيدى المجوس واستنقذ ذلك الحلى الذى كان من بيت المقدس وردّه الله إليه كما كان أول مرة فقال لهم : يابنى إسرائيل إن عدتم إلى المعاصى عدنا عليكم بالسَّبْى والقتل، وهو قوله : « عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا » فلما رجعت بنو إسرائيل إلى بيت المقدس عادوا إلى المعاصى فسلط الله عليهم ملك الروم قيصر، وهو قوله : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا » فغزاهم فى البر والبحر فسباهم وقتلهم وأخذ أموالهم ونساءهم، وأخذ حلى جميع بيت المقدس واحتمله على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعه

فى كنيسة الذهب ، فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدى فيردّه إلى بيت المقدس ، وهو ألف سفينة وسبعمائة سفينة يُرْسَى بهـا على يافا(١) حتى تنقل إلى بيت المقدس و بها يجمع الله الأوّلين والآخرين ... » وذكر الحديث .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ أى من المرتين؛ وجواب « إذا » محذوف، تقديره بعثناهم؛ دلّ عليه « بعثنا » الأوّل . ﴿ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ أى بالسَّبْى والقتل فيظهر أثر الحزن فى وجوهكم؛ فـ « ليسوءوا » متعلق بمحذوف ؛ أى بعثنا عبادا ليفعلوا بكم ما يسوء وجوهكم . قيل : المراد بالوجوه السادة؛ أى ليذلّوهم . وقرأ الكسائى « لنسوءَ » بنون وفتح الهمزة، فعل مخبر عن نفسه معظم، اعتبارا بقوله : « وقضينا و بعثنا ورددنا » . ونحوه عن علىّ . وتصديقها قراءة أُبَىّ « لنسوءَنْ » بالنون وحرف التوكيد . وقرأ أبو بكر والأعمش وابن وَثّاب وحمزة وابن عامر « ليسوء » بالياء على التوحيد وفتح الهمزة ؛ ولهـا وجهان : أحدهما — ليسوء الله وجوهكم . والثانى — ليسوء الوعد وجوهكم . وقرأ الباقون « لِيَسُوءُوا » باليـاء وضم الهمزة على الجمع ؛ أى ليسوء العباد الذين هم أولوا بأس شديد وجوهكم . ﴿ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا ﴾ أى ليدمروا و يهلكوا . وقال قطرب : يهدموا؛ قال الشاعر :

فما الناس إلا عاملان فعاملٌ * يُتَبِّرُ ما يَبْنِى وآخر رافع

﴿ مَا عَلَوْا ﴾ أى غلبوا عليه من بلادكم . ﴿ تَتْبِيرًا ﴾ .

قوله تعالى : عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يَرْحَمَكُمْ ۚ وَإِنْ عُدتُّمْ عُدْنَا ۘ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ وهذا مما أخبروا به فى كتابهم . و « عَسَى » وعد من الله أن يكشف عنهم . و « عَسَى » من الله واجبة . ﴿ أَنْ يَرْحَمَكُمْ ﴾ بعد انتقامه منكم، وكذلك كان ؛ فكثّر عددهم وجعل منهم الملوك . ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا ﴾ قال قتادة :

(١) كذا فى الطبرى والدر المنثور . وفى أ وجـ و و ى : يافى . وهذا خطأ النساخ .

فعادوا فبعث الله عليهم محمدا صلى الله عليه وسلم ؛ فهم يعطون الجزية بالصغار ؛ وروى عن ابن عباس . وهذا خلاف ما تقدّم فى الحديث وغيره . وقال القشيرىّ : وقد حلّ العقاب ببنى إسرائيل مرّتين على أيدى الكفار ، ومرة على أيدى المسلمين . وهذا حين عادوا فعاد الله عليهم . وعلى هذا يصح قول قتادة . ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴾ أى محبِسا وسِجْنا ، من الحَصْر وهو الحبس . قال الجوهرى : يقال حصره يحصره حصرا ضيق عليه وأحاط به . والحصير : الضيق البخيل . والحصير البارية . والحصير : الجنْب ، قال الأصْمَعِى : هو ما بين العِرْق الذى يظهر فى جنب البعير والفرس معترِضا فما فوقه إلى منقطع الجنب . والحصير : الملك ؛ لأنه محجوب . قال لبيد :

وقَماقِمٍ غُلْبِ الرقاب كأنهم * جِنّ لدى باب الحَصِير قيام

ويروى : * ومَقَامَةٍ غُلْبِ الرقاب ... ... *(1)

على أن يكون « غلب » بدلا من « مقامة » كأنه قال : ورُبَّ غُلْبِ الرقاب . وروى عن أبى عبيدة : * لدى طرف الحصير قيام *

أى عند طرف البساط للنعمان بن المنذر . والحصير : المَحْبِس ؛ قال الله تعالى : « وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا » . قال القُشَيْرِى : ويقال للذى يُفْتَرش حصيرا ؛ لحصر بعضه على بعض بالنسج . وقال الحسن : أى فراشا ومهادا ؛ ذهب إلى الحصير الذى يفرش ، لأن العرب تسمى البساط الصغير حصيرا ، قال الثعلبى : وهو وجه حسن .

قوله تعالى : إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ﴿٩﴾ وَأَنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْءَاخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ ﴾ لما ذكر المعراج ذكر ما قضى إلى بنى إسرائيل ، وكان ذلك دلالة على نبوّة محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم بين أن الكتاب الذى

(1) فى هامش جـ : قال الشيخ المصنف : ويروى : وعصابة .

أنزل الله عليه سبب اهتداء . ومعنى ﴿ لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ أى الطريقة التى هى أسد وأعدل وأصوب؛ فـ « مالتى » نعت لموصوف محذوف ، أى الطريقة التى هى أقوم . وقال الزجاج : للحال التي هى أقوم الحالات ، وهى توحيد الله والإيمان برسله . وقاله الكلبي والفرّاء .

قوله تعالى : ﴿ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ ﴾ تقدّم (١) . ﴿ أَنَّ لَهُمْ ﴾ أى بأن لهم . ﴿ أَجْرًا كَبِيرًا ﴾ أى الجنة . ﴿ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أى ويبشرهم بأن لأعدائهم العقاب . والقرآن معظمه وعدٌ ووعيدٌ . وقرأ حمزة والكسائي « وَيَبْشُرُ » مخففا بفتح الياء وضم الشين ؛ وقد ذُكر (٢) .

قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُ ٱلْإِنسَٰنُ بِٱلشَّرِّ دُعَآءَهُۥ بِٱلْخَيْرِ ۖ وَكَانَ ٱلْإِنسَٰنُ عَجُولًا ﴿١١﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ ﴾ قال ابن عباس وغيره : هو دعاء الرجل على نفسه وولده عند الضجر بما لا يحب أن يستجاب له : اللهم أهلكه ، ونحوه . ﴿ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ ﴾ أى كدعائه ربه أن يهب له العافية ؛ فلو استجاب الله دعاءه على نفسه بالشر هلك لكن بفضله لا يستجيب له فى ذلك . نظيره : « وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ » وقد تقدّم (٣) . وقيل : نزلت فى النضر بن الحارث ، كان يدعو ويقول : « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم (٤) » . وقيل : هو أن يدعو فى طلب المحظور كما يدعو فى طلب المباح ، قال الشاعر وهو ابن جامع :

أطوف بالبيت فيمن يطوف　*　وأرفع من مِئزَرى المُسْبَلِ
وأسجدُ بالليل حتى الصباح　*　وأتلو من المُحْكَمِ المُنْزَلِ
عسى فارجُ الهمّ عن يوسف　*　يُسَخِّر لى ربّةَ المَحْمِلِ

(١) راجع جـ ١ ص ٢٣٨ .　(٢) راجع جـ ٤ ص ٧٥ .　(٣) راجع جـ ٨ ص ٣١٤ .
(٤) راجع جـ ٧ ص ٣٩٨ وجـ ٨ ص ٣١٥

قال الجوهرى : يقال ماعلى فلان مَحمِل مثال مَجلِس أى معتمد . والمحمِل أيضا : واحد محامل الحاج . والمِحمل مثال المِرجل : عِلاقة السيف . وحذفت الواو من « وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ » فى اللفظ والخط ولم تحذف فى المعنى لأن موضعها رفع فحذفت لاستقبالها اللام الساكنة ؛ كقوله تعالى : « سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ »(١) « وَيَمْحُ اللهُ الْبَاطِلَ »(٢) « وَسَوْفَ يُؤْتِ اللهُ الْمُؤْمِنِينَ »(٣) « يُنَادِ الْمُنَادِ »(٤) « فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ »(٥) . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ أى طبعه العجلة ، فيَعْجَل بسؤال الشر كما يعجل بسؤال الخير . وقيل : أشار به إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن تركّب فيه الروح على الكمال . قال سلمان : أول ما خلق الله تعالى من آدم رأسه فجعل ينظر وهو يخلق جسده ، فلما كان عند العصر بقيت رجلاه لم ينفخ فيهما الروح فقال : يارب عَجّل قبل الليل ؛ فذلك قوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن عباس : لمـا انتهت النفخة إلى سرّته نظر إلى جسده فذهب لينهض فلم يقـدر ؛ فذلك قوله : « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » . وقال ابن مسعود : لمـا دخل الروح فى عينيه نظر إلى ثمـار الجنة ، فلما دخل فى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجليه عَجْلَانَ إلى ثمار الجنة ؛ فذلك حين يقول : « خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ »(٥) ذكره البيهقى . وفى صحيح مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليـه وسلم قال : "لمـا صوّر الله تعالى آدم فى الجنة تركه ماشاء الله أن يتركه فجعل إبليس يُطيف به ينظر ماهو فلما رآه أجوف عرف أنه خُلِق خلقا لا يتمـالك" وقد تقدّم(٦) . وقيل : سلّم عليه السلام أسيرا إلى سَوْدة فبات يَئِنّ فسألته فقال : أنينى لشدّة القِدّ والأسر ؛ فأرخَت من كتافه فلما نامت هرب ؛ فأخبرت النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال : " قطع الله يديك " فلما أصبحت كانت تتوقّع الآفة ؛ فقال عليه السلام : " إنى سألت الله تعالى أن يجعل دعائى على من لا يستحق من أهلى رحمة لأنى بشر أغضب كما يغضب البشر " ونزلت الآية ؛ ذكره القشيرى أبو نصر رحمه الله . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) راجع جـ ٢٠ ص ١٢٦ (٢) راجع جـ ١٦ ص ٢٤ (٣) راجع جـ ٥ ص ٤٢٥
(٤) راجع جـ ١٧ ص ٢٧ وص ١٢٨ (٥) راجع جـ ١١ ص ٢٨٨ (٦) راجع جـ ١ ص ٢٨

"اللهمّ إنما محمد بشر يغضب كما يغضَب البشر وإنى قد اتخذت عندك عهدا لن تُخلِفَنِيه فأيّما مؤمنٍ آذيته أو سببته أو جلدته فاجعلها له كفارةً وقُـرْبَةً تقرّبه بهـا إليك يوم القيامة" . وفى الباب عن عائشة وجابر . وقيل: معنى . « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » أى يؤثر العاجل وإن قلّ، على الآجل وإن جلّ .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ءَايَتَيْنِ فَمَحَوْنَآ ءَايَةَ ٱلَّيْلِ وَجَعَلْنَآ ءَايَةَ ٱلنَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ ٱلسِّنِينَ وَٱلْحِسَابَ وَكُلَّ شَىْءٍ فَصَّلْنَـٰهُ تَفْصِيلًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ ﴾ أى علامتين على وحدانيتنا ووجودنا وكمال علمنا وقدرتنا . والآية فيهما : إقبال كلّ واحد منهما من حيث لا يعلم، وإدباره إلى حيث لا يعلم . ونقصان أحدهما بزيادة الآخر وبالعكس آية أيضـا . وكذلك ضـوء النهار وظلمة الليل . وقد مضى هـذا (١) . ﴿ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ ﴾ ولم يقل : فمحونا الليل، فلما أضاف الآية إلى الليـل والنهار دلّ على أن الآيتين المذكورتين لهما لاهما . و « مَحَـوْنا » معناه طمسنا . وفى الخبر : أن الله تعالى أمر جبريل عليـه السلام فأمَرّ جناحه على وجه القمر فطمس عنـه الضوء وكان كالشمس فى النور، والسوادُ الذى يُرى فى القمر من أثر المحو . قال ابن عباس : جعل الله الشمس سبعين جزءا والقمر سبعين جزءاً، فمحا من نور القمر تسعة وستين جزءا فجعله مع نور الشمس، فالشمس على مائة [وتسع] وثلاثين جزءا، والقمرُ على جزء واحد . وعنه أيضا : خلق الله شمسين من نور عرشه ، فجعل ما سبق فى علمه أن يكون شمسا مثل الدنيا على قـدرها ما بين مشارقها إلى مغاربها ، وجعل القمـر دون الشمس ؛ فأرسـل جبريلَ عليه السلام فأمَرّ جناحه على وجهه ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس ضـوءه وبقى نوره ؛ فالسّواد الذى ترونه فى القمر أثر المحو، ولو تركه شمسا لم يعرف الليل من النهار . ذكر

(١) راجع جـ ٢ ص ١٩٢ .

عنه الأول الثعلبيُّ، والثانى المَهدوِىّ؛ وسيأتى مرفوعا . وقال علىّ رضى الله عنه وقتادة : يريد بالمحو اللطخة السوداء التى فى القمر، ليكون ضوء القمر أقل من ضوء الشمس فيتميز به الليل من النهار . ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴾ أى جعلنا شمسه مضيئة للأبصار . قال أبو عمرو بن العلاء : أى يبصر بها . قال الكسائىّ : وهو من قول العرب أبصر النهار إذا أضاء، وصار بحالة يُبْصَر بها . وقيل : هو كقولهم خبيث مُخْبِث إذا كان أصحابه خبثاء . ورجل مُضعِف إذا كانت دوابه ضعافا؛ فكذلك النهار مبصرا إذا كان أهله بصراء . ﴿ لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ يريد التصرف فى المعاش . ولم يذكر السكون فى الليل اكتفاء بما ذكر فى النهار . وقد قال فى موضع آخر: « هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا »(١) .﴿ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴾ أى لو لم يفعل ذلك لما عُرِف الليل من النهار، ولا كان يُعرف الحساب والعدد . ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ﴾ أى من أحكام التكليف؛ وهو كقوله : « تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ »(٢) « مَا فَرَّطْنَا فِى الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ »(٣) . وعن ابن عباس أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : "لما أبرم الله خلقه فلم يبق من خلقه غيرُ آدم خلق شمسا من نور عرشه وقمرا فكانا جميعا شمسين فأما ما كان فى سابق علم الله أن يدعها شمسا فخلقها مثل الدنيا ما بين مشارقها ومغاربها وأما ما كان فى علم الله أن يخلقها قمرا فخلقها دون الشمس فى العِظَم ولكن إنما يرى صغرهما من شدة ارتفاع السماء و بعدها من الأرض فلو ترك الله الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولا كان الأجيرُ يدرى إلى متى يعمل ولا الصائم إلى متى يصوم ولا المرأة كيف تَعتَدّ ولا تُدْرى أوقات الصلوات والحج ولا تحلّ(٤) الديون ولا حين يبذرون و يزرعون ولا متى يسكنون للراحة لأبدانهم وكأن الله نظر إلى عباده وهو أرحم بهم من أنفسهم فأرسل جبريل فأمَرّ جناحه على وجه القمر ثلاث مرات وهو يومئذ شمس فطمس عنه الضوء و بقى فيه النور فذلك قوله : وجعلنا الليل والنهار آيتين " الآية .

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٦٠ .
(٢) راجع ص ١٦٤ من هذا الجزء .
(٣) راجع جـ ٦ ص ٤٢٠ .
(٤) فى ى و ى : محل .

قوله تعالى : وَكُلَّ إِنسَٰنٍ أَلْزَمْنَٰهُ طَٰٓئِرَهُۥ فِى عُنُقِهِۦ ۖ وَنُخْرِجُ لَهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ كِتَٰبًا يَلْقَىٰهُ مَنشُورًا ﴿١٣﴾ ٱقْرَأْ كِتَٰبَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ ٱلْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾ قال الزجاج : ذِكر العنق عبارة عن اللزوم كلزوم القِلادة للعنق . وقال ابن عباس : « طائره » عمله وما قُدّر عليه من خير وشر، وهو ملازمه أينما كان . وقال مقاتل والكلبي : خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسَب به . وقال مجاهد : عمله ورزقه، وعنه : مامن مولود يولد إلا وفى عنقه ورقة فيها مكتوب شقي أو سعيد . وقال الحسن : « أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ » أى شقاوته وسعادته وما كتب له من خير وشر وما طار له من التقدير، أى صار له عند القسمة فى الأزل . وقيل : أراد به التكليف، أى قلدناه التزام(١) الشرع، وهو بحيث لو أراد أن يفعل ما أُمِر به وينزجر عما زُجر به أمكنه ذلك . ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ﴾ يعنى كتاب طائرِه الذى فى عنقه . وقرأ الحسن وأبو رَجاء ومجاهد : « طيره » بغير ألف ؛ ومنه ما روى فى الخبر "اللهم لا خيرَ إلا خيرُك ولا طيرَ إلا طيرك ولا ربّ غيرك" . وقرأ ابن عباس والحسن ومجاهد وابن مُحَيْصِن وأبو جعفر ويعقوب . « ويَخْرُج » بفتح الياء وضم الراء، على معنى ويخرج له الطائر كتابا ؛ ف « كتابا » منصوب على الحال . ويحتمل أن يكون المعنى : ويخرج الطائر فيصير كتابا . وقرأ يحيى بن وثّاب . « ويُخْرِجُ » بضم الياء وكسر الراء؛ وروى عن مجاهد؛ أى يخرج الله . وقرأ شيبة ومحمد بن السَّمَيْقَع، وروى أيضا عن أبي جعفر : « ويُخْرَجُ » بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول، ومعناه : ويخرج له الطائر كتابا . الباقون « ونُخْرِجُ » بنون مضمومة وكسر الراء؛ أى ونحن نخرج . احتج أبو عمرو فى هذه القراءة بقوله : « أَلْزَمْنَاهُ » . وقرأ أبو جعفر والحسن وابن عامر . « يُلَقّاه » بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف، بمعنى يؤتاه . الباقون بفتح الياء خفيفة، أى يراه منشورا . وقال : « مَنْشُورًا » تعجيلا للبشرى بالحسنة والتوبيخ بالسيئة . قال

(١) من ى . وفى ا و حـ : قدرناه إلزام ، وفى جـ : قلدناه إلزام .

أبو السوّار العدوى وقرأ هذه الآية . «وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ» قال : هما نشرتان وطَيّة ؛ أما ما حييت يابن آدم فصحيفتك المنشورة فأَمْلِ فيها ما شئت ، فإذا متّ طُوِيت حتى إذا بُعثت نُشرت . ﴿ اقْرَأْ كِتَابَكَ ﴾ قال الحسن : يقرأ الإنسان كتابه أميّا كان أو غير أمّيّ . ﴿ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴾ أى محاسبا . وقال بعض الصلحاء : هذا كتاب ، لسانك قلمه ، وريقك مِدادُه ، وأعضاؤك قرطاسه ، أنت كنت المُمْلِي على حفَظَتِك ، ما زيد فيه ولا نُقص منه ، ومتى أنكرت منه شيئا يكون فيه الشاهد منك عليك .

قوله تعالى : مَّنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۖ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۗ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ أى إنما كلّ أحد يحاسب عن نفسه لا عن غيره ؛ فمن اهتدى فثواب اهتدائه له ، ومن ضلّ فعقاب كفره عليه . ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ تقدّم فى الأنعام[1] . وقال ابن عباس : نزلت فى الوليد ابن المغيرة ، قال لأهل مكة : اتبعونى واكفروا بمحمد وعلىّ أوزاركم ، فنزلت هذه الآية ؛ أى إن الوليد لا يحمل آثامكم وإنما إثم كل واحد عليه . يقال : وَزَرَ يَزِرُ وِزْرا ووِزْرَة ، أى أثِم . والوِزر : الثِّقل المثقل والجمع أوزار ؛ ومنه : « يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ »[2] أى أثقال ذنوبهم . وقد وَزَرَ إذا حَمَل فهو وَازِر ؛ ومنه وزير السلطان الذى يحمل ثقل دولته . والهاء فى قوله[3] كناية عن النفس ، أى لا تؤخذ نفس آثمة بإثم أخرى ، حتى أن الوالدة تلقى ولدها يوم القيامة فتقول : يابنىّ ! ألم يكن حجرى لك وِطاء ، ألم يكن ثديى لك سِقاء ، ألم يكن بطنى لك وعاء ، ! فيقول : بلى يا أمّهْ ! فتقول يا بنىّ ! فإن ذنوبى أثقلتنى فاحمل عنى منها ذنبا واحدا ! فيقول : إليك عنى يا أمّهْ ! فإنى بذنبى عنك اليوم مشغول .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١٥٥ . (٢) راجع جـ ٦ ص ٤١٣ .

(٣) يبدو هنا سقط لفظ وازرة بدليل ما بعدها .

مسألة — نزعت عائشة رضي الله عنها بهذه الآية في الرد على ابن عمر حيث قال : " إن الميت ليُعَذَّب ببكاء أهله " . قال علماؤنا : وإنما حملها على ذلك أنه لم تسمعه ، وأنه معارض للآية . ولا وجه لإنكارها ، فإن الرواة لهذا المعنى كثير ؛ كعمر وابنه والمغيرة ابن شعبة وقَيْلة بنت مَخْرَمة ، وهم جازمون بالرواية ؛ فلا وجه لتخطئتهم ، ولا معارضة بين الآية والحديث ؛ فإن الحديث محمله على ما إذا كان النَّوْح من وصيّة الميت وسنته ، كما كانت الجاهلية تفعله ، حتى قال طرفة :

إذا مِتّ فانعيني بما أنا أهله　*　وشُقّي عليّ الجيب يابنت مَعْبَدِ

وقال :

إلى الحَوْل ثم اسمُ السلام عليكما　*　ومن يبْكِ حَوْلا كاملا فقد اعتذر

وإلى هذا نحا البخاري . وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم داود إلى اعتقاد ظاهر الحديث ، وأنه إنما يعذب بنَوْحهم ؛ لأنه أهمل نهيهم عنه قبل موته وتأديبهم بذلك ، فيعذَّب بتفريطه في ذلك ؛ وبترك ما أمره الله به من قوله : « قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً »[1] لا بذنب غيره ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ أي لم نترك الخلق سُدًى ، بل أرسلنا الرسل . وفي هذا دليل على أن الأحكام لا تثبت إلا بالشرع ، خلافا للمعتزلة القائلين بأن العقل يقبِّح ويحسِّن ويبيح ويحظر . وقد تقدّم في البقرة[2] القول فيه . والجمهور على أن هذا في حكم الدنيا ؛ أي أن الله لا يهلك أمة بعذاب إلا بعد الرسالة إليهم والإنذار . وقالت فرقة : هذا عام في الدنيا والآخرة ، لقوله تعالى : « كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا »[1] . قال ابن عطية : والذي يعطيه النظر أن بعثة آدم عليه السلام بالتوحيد وبَثّ المعتقدات في بنيه مع نصب الأدلة الدالة على الصانع مع سلامة الفِطَر توجب على كل أحد من العالم الإيمان واتباع شريعة الله ، ثم تجدد ذلك في زمن نوح عليه السلام بعد

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٩٤ وص ٢١٢ .　　(٢) راجع جـ ١ ص ٢٥١ .

غرق الكفار . وهذه الآية أيضا يعطى احتمال ألفاظها نحو هذا فى الذين لم تصلهم رسالة ، وهم أهل الفَتَرات الذين قد قدّر وجودَهم بعضُ أهل العلم . وأما ما روى من أن الله تعالى يبعث إليهم يوم القيامة و إلى المجانين والأطفال فحديث لم يصح ، ولا يقتضى ما تعطيه الشريعةُ من أن الآخرة ليست دارَ تكليف . قال المهدوى : وروى عن أبى هريرة أن الله عز وجل يبعث يوم القيامة رسولا إلى أهل الفترة والأبكم والأخرس والأصمّ ، فيطيعه منهم من كان يريد أن يطيعه فى الدنيا ، وتلا الآية ؛ رواه مَعْمَر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبى هريرة ، ذكره النحاس .

قلت : هذا موقوف ، وسيأتى مرفوعا فى آخر سورة طه إن شاء الله تعالى ؛ ولا يصح . وقد استدل قوم فى أن أهل الجزائر إذا سمعوا بالإسلام وآمنوا فلا تكليف عليهم فيما مضى ؛ وهذا صحيح ، ومن لم تبلغه الدعوة فهو غير مستحق للعذاب من جهة العقل ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَآ أَرَدْنَآ أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا ٱلْقَوْلُ فَدَمَّرْنَٰهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — أخبر الله تعالى فى الآية التى قبلُ أنه لم يهلك القرى قبل ابتعاث الرسل ، لا لأنه يقبح منه ذلك إن فعل ، ولكنه وعدٌ منه ، ولا خلف فى وعده . فإذا أراد إهلاك قرية مع تحقيق وعده على ما قاله تعالى أمَرَ[(١)] مترفيها بالفسق والظلم فيها فحق عليها القول بالتدمير . يعلمك أن من هلك [فإنما][(٢)] هلك بإرادته ، فهو الذى يسبب الأسباب ويسوقها إلى غاياتها ليحق القول السابق من الله تعالى .

الثانيــة — قوله تعالى : ﴿ أَمَرْنَا ﴾ قرأ أبو عثمان النهدىّ وأبو رجاء وأبو العالية ، والربيع ومجاهد والحسن . «آمَرْنا» بالتشديد ، وهى قراءة علىّ رضى الله عنه ؛ أى سلّطنا شرارها فعصوا فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم . وقال أبو عثمان النهدى « أمّرنا » بتشديد الميم ، جعلناهم

(١) المحققون على ما قال ابن عباس كما فى البحر : أمرناهم فعصوا وفسقوا وسيأتى . وهذا هو المطابق لقوله تعالى إن الله لا يأمر بالفحشاء . أما ما ذكره القرطبي كالزمخشرى فيحتاج إلى تأويل . محققه . (٢) من ج و ى .

أمراء مسلّطين؛ وقاله ابن عُزيز. وتأمّر عليهم تسلّط عليهم. وقرأ الحسن أيضا وقتادة وأبو حَيْوة الشامي و يعقوب وخارجة عن نافع وحماد بن سلمة عن ابن كثير وعلى وابن عباس باختلاف عنهما: «آمرنا» بالمد والتخفيف، أى أكثرنا جبابرتها وأمراءها؛ قاله الكسائى. وقال أبو عبيدة : آمرته بالمد وأمرته، لغتان بمعنى كثّرته؛ ومنه الحديث "خير المال مُهْرة مأمورة أو سِكّة مأبُورة"(١) أى كثيرة النِّتاج والنّسل. وكذلك قال ابن عزيز: آمرنا وأمرنا بمعنى واحد؛ أى أكثرنا. وعن الحسن أيضا ويحيى بن يَعْمَر «أَمِرنا» بالقصر وكسر الميم على فعِلنا؛ ورويت عن ابن عباس. قال قتادة والحسن: المعنى أكثرنا؛ وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيد، وأنكره الكسائى وقال: لا يقال من الكثرة إلا آمرنا بالمد؛ قال: وأصلها «أأمرنا» فخفّف، حكاه المهدوى. وفى الصحاح: وقال أبو الحسن أَمِر مالُه (بالكسر) أى كثُر وأَمِر القوم أى كثروا؛ قال الشاعر:

* أَمِرون لا يرثون سَهْمَ القُعْدُدِ(٢) *

وآمر الله مالَه (بالمد). الثعلبي: ويقال للشيء الكثير أَمِرٌ، والفعل منه: أَمِرَ القومُ يأمَرون أمرا إذا كثروا. قال ابن مسعود: كنا نقول فى الجاهلية للحىّ إذا كثروا: أَمِر أَمْرُ بنى فلان؛ قال لبيد:

كل بنى حُرّةٍ مَصيرُهُمُ * قُلٌّ وإن أكثَرَتْ من العددِ
إن يُغْبَطوا يَهْبِطوا وإن أَمِرُوا(٣) * يوما يصيروا للهُلْكِ والنَّكَدِ

(١) السكّة: الطريقة المصطفة من النخل. والمأبورة: الملقحة؛ يقال: أبرت النخلة وأبرتها؛ فهى مأبورة ومؤبرة. وقيل: السكّة سكّة الحرث، والمأبورة المصلحة له. المراد: خير المال نتاج وزرع. (ابن الأثير).

(٢) هذا عجز بيت للأعشى وصدره:

* طرفون ولّا دون كل مبارك *

الطرف والطريف: الكثير الآباء إلى الجد الأكبر. والقعدد: القليل الآباء إلى الجد الأكبر.

(٣) يقول: إن غبطوا يوما فإنهم يموتون. و«يهبطوا» ها هنا يموتوا. و يروى: «إن يغبطوا يهبطوا» يموتوا عبطة؛ كأنهم يموتون من غير مرض. (راجع الديوان). فى ج و ى: والفند.

قلت : وفى حديث هِرَقل الحديث الصحيح : "لقد أَمِر أَمْرُ ابنِ أبى كَبشة[1]، ليخافه ملك بنى الأصفر" أى كثر. وكله غير متعدّ ولذلك أنكره الكسائى، والله أعلم. قال المهدوى : ومن قرأ «أَمِر» فهى لغة، ووجه تعدية «أمِر» أنه شبهه بعمِر من حيث كانت الكثرة أقرب شىء إلى العمارة فعدّى كما عدّى عَمِر[2]. الباقون «أَمَرْنَا» من الأمر؛ أى أمرناهم بالطاعة إعذارا وإنذارا وتخويفا ووعيدا. ﴿ففسقوا﴾ أى فخرجوا عن الطاعة عاصين لنا. ﴿فحق عليها القول﴾ فوجب عليها الوعيد؛ عن ابن عباس. وقيل : «أمّرنا» جعلناهم أمراء؛ لأن العرب تقول : أمير غير مأمور، أى غير مؤمّر. وقيل : معناه بعثنا مستكبريها. قال هارون : وهى قراءة أُبَىّ : «بعثنا أكابر مجرميها ففسقوا» ذكره الماوردى. وحكى النحاس : وقال هارون فى قراءة أبى «وإذا أردنا أن نهلك قرية بعثنا فيها أكابر مجرميها فمكروا فيها فحق عليها القول». ويجوز أن يكون «أَمَرْنا» بمعنى أكثرنا؛ ومنه "خير المال مهرة مأمورة" على ما تقدّم. وقال قوم : مأمورة اتباع لمأبورة؛ كالغدايا والعشايا. وكقوله : "ارجعن مأزورات غير مأجورات". وعلى هذا لا يقال : أَمَرهم الله، بمعنى كثرهم؛ بل يقال : آمره وأمره. واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة العامة. قال أبو عبيد : وإنما اخترنا «أمرنا» لأن المعانى الثلاثة تجتمع فيها من الأمر والإمارة والكثرة. والمُتْرَف : المنعّم؛ وخُصّوا بالأمر لأن غيرهم تبع لهم.

الثالثة — قوله تعالى : ﴿فدمّرناها﴾ أى استأصلناها بالهلاك. ﴿تدميرا﴾ ذكر المصدر للبالغة فى العذاب الواقع بهم. وفى الصحيح[3] من حديث زينب بنت جحش زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فزعا محمرا وجهه يقول : "لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردْم يأجوج ومأجوج مثل هذه" وحلق بأصبعه الإبهام والتى تليها. قالت : فقلت يارسول الله، أنهلك وفينا

(١) يريد : رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ وكان المشركون يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم «ابن أبى كبشة» شبهوه بأبى كبشة، رجل من خزاعة خالف قريشا فى عبادة الأوثان. أو هى كنية وهب بن عبد مناف جده صلى الله عليه وسلم من قبل أمه، لأنه كان نزع إليه فى الشبه. أو كنية زوج حليمة السعدية.

(٢) عمر كفرح.

(٣) فى هامش ح : الصحيحين. خ.

الصالحون ؟ قال: "نعم إذا كَثُر الخُبْث" . وقد تقدّم الكلام فى هذا الباب، و إن المعاصى إذا ظهرت ولم تُغيّر كانت سببا لهلاك الجميع؛ والله أعلم .[1]

قوله تعالى : وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ ٱلْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِۦ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴾ أى كم من قوم كفروا حل بهم البَوَار . يخوّف كفار مكة ؛ وقد تقــدّم القول فى القرن فى أوّل سورة الأنعام[2] ، والحمد لله . ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴾ « خَبِيراً » عليما بهم . « بَصِيراً » يُبصر أعمالهم ؛ وقد تقــدّم[3] .

قوله تعــالى : مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُۥ جَهَنَّمَ يَصْلَىٰهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ ٱلْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰٓئِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَّشْكُورًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ﴾ يعنى الدنيا ، والمراد الدار العاجلة؛ فعبّر بالنعت عن المنعوت[4] . ﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ أى لم نعطــه منها إلا ما نشاء ثم نؤاخذه بعمله ، وعاقبتُه دخول النار . ﴿ مَذْمُوماً مَدْحُوراً ﴾ أى مطرودا مبعدا من رحمة الله. وهذه صفة المنافقين الفاســقين، والمرائين المداجين ، يلبسون الإسلام والطاعة لينالوا عاجل الدنيا من الغنائم وغيرها ، فلا يقبل ذلك العمل منهم فى الآخرة ولا يعطون فى الدنيا إلا ما قُسم لهم . وقد تقدّم فى «هود»[5] أن هذه الآية تقيّد تلك الآيات المطلقة؛ فتأمله . ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ ﴾ أى الدار الآخرة . ﴿ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا ﴾ أى عمل لها عملها من الطاعات . ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ لأن الطاعات لا تقبل إلا من مؤمن . ﴿ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُوراً ﴾ أى مقبولا غير

---

(١) راجع جـ ٧ ص ١٩٧ .　　(٢) راجع جـ ٦ ص ٣٩١ .　　(٣) راجع جـ ٢ ص ٣٥ .
(٤) فى هـ جـ : خ : عن المنعوت بالنعت .　　(٥) راجع جـ ٩ ص ١٣ .

مردود . وقيل : مضاعَفا ؛ أى تضاعف لهم الحسنات إلى عشر، وإلى سبعين وإلى سبعمائة ضعف، وإلى أضعاف كثيرة ؛ كما روى عن أبى هريرة وقد قيل له : أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله ليَجْزى على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة " ؟ فقال سمعته يقول : " إن الله ليَجْزِى على الحسنة الواحدة ألفى ألف حسنة " .

قوله تعالى : كُلًّا نُّمِدُّ هَـٰٓؤُلَآءِ وَهَـٰٓؤُلَآءِ مِنْ عَطَآءِ رَبِّكَ ۚ وَمَا كَانَ عَطَآءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ ٱنظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ وَلَلْـَٔاخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَـٰتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَّا تَجْعَلْ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ كُلًّا نُمِدُّ هـؤُلاءِ وهؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّكَ ﴾ أعلم أنه يرزق المؤمنين والكافرين . ﴿ وَمَا كانَ عطاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ أى محبوسا ممنوعا ؛ من حَظَر يَحْظُر حَظْرا وحِظارا . ثم قال تعالى : ﴿ أُنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بعضَهُمْ على بَعْضٍ ﴾ فى الرزق والعمل؛ فمن مُقِلّ ومُكثر . ﴿ وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجاتٍ وأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴾ أى للؤمنين؛ فالكافر وإن وُسّع عليه فى الدنيا مرّة ، وقُتِّر على المؤمن مَرّة فالآخرة لا تقسم إلا مرة واحدة بأعمالهم ؛ فمن فاته شىء منها لم يستدركه فيها . وقوله : ﴿ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللهِ إلَهًا آخَرَ ﴾ الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . وقيل : الخطاب للإنسان . ﴿ فَتَقْعُدَ ﴾ أى تبق . ﴿ مَذْمُومًا مَخْذُولًا ﴾ لا ناصر لك ولا وَليا .

قوله تعالى : وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَـٰنًا ۚ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ ٱلْكِبَرَ أَحَدُهُمَآ أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُل لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ مِنَ ٱلرَّحْمَةِ وَقُل رَّبِّ ٱرْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِى صَغِيرًا ﴿٢٤﴾

فيــه ست عشرة مسألة :

الأولى — ﴿ قَضَى ﴾ أى أمر وألزم وأوجب . قال ابن عباس والحسن وقتادة : ليس هذا قضاء حُكْم بل هو قضاء أمر . وفى مصحف ابن مسعود « ووصَّى » وهى قراءة أصحابه وقراءة ابن عباس أيضا وعلىّ وغيرهما، وكذلك عند أُبَىّ بن كَعْب . قال ابن عباس : إنما هو « ووصى ربك » فالتصقت إحدى الواوين فقرئت. « وَقَضَى رَبُّكَ » إذ لو كان على القضاء ماعصى الله أحد . وقال الضحاك : تصحفت على قوم « وصى بقضى » حين اختلطت الواو بالصاد وقتَ كُتِب المصحف . وذكر أبو حاتم عن ابن عباس مثلَ قول الضحاك . وقال عن مَيمون بن مِهْران أنه قال : إن على قول ابن عباس لنورا، قال الله تعالى : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ »(١) ثم أبى أبو حاتم أن يكون ابن عباس قال ذلك . وقال : لو قلنا هــذا لطعن الزنادقة فى مصحفنا، ثم قال علماؤنا المتكلمون وغيرهم : القضاء يستعمل فى اللغــة على وجوه : فالقضاء بمعنى الأمر ؛ كقوله تعالى : «وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » معناه أمر . والقضاء بمعنى الخلق ؛ كقوله : « فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ »(٢) يعنى خلقهن . والقضاء بمعنى الحكم ؛ كقوله تعالى : « فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ »(٣) يعنى احكم ما أنت تحكم. والقضاء بمعنى الفراغ ؛ كقوله : « قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ »(٤) . أى فرغ منــه؛ ومنه قوله تعالى : « فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ »(٥) . وقوله تعالى : «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ »(٦) . والقضاء بمعنى الإرادة ؛ كقوله تعالى : « إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ »(٧) . والقضاء بمعنى العهــد ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ »(٨) .

فإذا كان القضاء يحتمل هــذه المعانى فلا يجوز إطلاق القول بأن المعاصى بقضاء الله؛ لأنه إن أريد به الأمر فلا خلاف أنه لا يجوز ذلك، لأن الله تعالى لم يأمر بها،

(١) راجع جـ ١٦ ص ٩ . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٣٤٢ . (٣) راجع جـ ١١ ص ٢٢٥ .
(٤) راجع جـ ٩ ص ١٩٣ . (٥) راجع جـ ٢ ص ٤٣١ . (٦) راجع جـ ١٨ ص ١٠٨ .
(٧) راجع جـ ٤ ص ٩٢ . (٨) راجع جـ ١٣ ص ٢٩١ .

فإنه لا يأمر بالفحشاء . وقال زكريا بن سَلّام : جاء رجل إلى الحسن فقال إنه طلق امرأته ثلاثا . فقال : إنك قد عصيت ربك وبانت منك . فقال الرجل : قضى الله ذلك علىّ ! فقال الحسن وكان فصيحا : ما قضى الله ذلك ! أى ما أمر الله به ، وقرأ هذه الآية : « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ » .

الثانيـة ــ أمر الله سبحانه بعبادته وتوحيده، وجعل برّ الوالدين مقرونا بذلك، كما قرن شكرهما بشكره فقال: « وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » . وقال : « أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ »(١) . وفى صحيح البخارىّ عن عبد الله قال : سألت النبىّ صلى الله عليه وسلم أىّ العمل أحبّ إلى الله عز وجل ؟ قال : " الصلاة على وقتها " قال : ثم أىّ ؟ قال : " ثم بِرُّ الوالدين " قال ثم أىّ ؟ قال : " الجهاد فى سبيل الله " فأخبر صلى الله عليه وسلم أن برّ الوالدين أفضل الأعمال بعد الصلاة التى هى أعظم دعائم الإسلام . ورتّب ذلك بـ « ثُمّ » التى تعطى الترتيب والمهلة .

الثالثـة ــ من البِرّ بهما والإحسانِ إليهما ألا يتعرض لسبّهما ولا يَعُقُّهما ؛ فإن ذلك من الكبائر بلا خلاف ، وبذلك وردت السنة الثابتة؛ ففى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن من الكبائر شتم الرجلِ والديه " قالوا : يارسول الله، وهل يَشْتُمُ الرجل والديه ؟ قال " نعم . يسبّ الرجلُ أبا الرجل فيَسُبّ أباه و يَسُبُّ أُمَّهُ فيسب أمه " .

الرابعـة ــ عقوق الوالدين مخالفتهما فى أغراضهما الجائزة لهما ؛ كما أن برّهما موافقتهما على أغراضهما . وعلى هذا إذا أمرا أو أحدُهما ولدَهما بأمر وجبت طاعتهما فيه، إذا لم يكن ذلك الأمر معصية ، وإن كان ذلك المأمور به من قبيل المباح فى أصله ، كذلك إذا كان من قبيل المندوب . وقد ذهب بعض الناس إلى أن أَمْرهما بالمباح يصيّره فى حق الولد مندوبا إليه وأمرُهما بالمندوب يزيده تأكيدا فى نَدْبيّته .

(١) راجع جـ ١٤ ص ٦٥ .

الخامسة — روى الترمذى عن ابن عمر قال : كانت تحتى امرأة أحبها ، وكان أبى يكرهها فأمرنى أن أطلقها فأبيت ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : " ياعبد الله ابن عمر طلّق امرأتك " . قال : هذا حديث حسن صحيح .

السادسة — روى الصحيح عن أبى هريرة قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من أحق الناس بحسن صحابتى ؟ قال : " أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أمك " قال : ثم من ؟ قال : " ثم أبوك " . فهذا الحديث يدلّ على أن محبة الأم والشفقة عليها ينبغى أن تكون ثلاثة أمثال محبة الأب ؛ لذكر النبي صلى الله عليه وسلم الأم ثلاث مرات وذكرِ الأب فى الرابعة فقط . وإذا توصّل[1] هذا المعنى شهد له العِيان . وذلك أن صعوبة الحمل وصعوبة الوضع وصعوبة الرضاع والتربية تنفرد بها الأم دون الأب ؛ فهذه ثلاث منازل يخلو منها الأب . وروى عن مالك أن رجلا قال له : إن أبى فى بلد السودان ، وقد كتب إلى أن أقدم عليه ، وأمى تمنعنى من ذلك ؛ فقال له : أطع أباك ، ولا تعص أمك . فدلّ قول مالك هذا أن برّهما متساو عنده . وقد سُئل اللَّيْثُ عن هذه المسئلة فأمره بطاعة الأم ؛ وزعم أن لها ثلثى البرّ . وحديث أبى هريرة يدلّ على أن لها ثلاثة أرباع البر ؛ وهو الحجّة على من خالف . وقد زعم المُحَاسِبِي فى (كتاب الرعاية) له أنه لا خلاف بين العلماء أن للأم ثلاثة أرباع البرّ وللأب الرّبع ؛ على مقتضى حديث أبى هريرة رضى الله عنه . والله أعلم .

السابعة — لا يختص برّ الوالدين بأن يكونا مسلمين ، بل إن كانا كافرين يبرّهما ويحسن إليهما إذا كان لهما عهد ؛ قال الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ »[2] . وفى صحيح البخارى عن أسماء قالت : قدمت أمى وهى مشركة فى عهد قريش ومُدّتهم إذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع أبيها ، فاستفتيتُ النبيّ صلى الله عليه وسلم فقلت : إن أمى قدمتْ وهى راغبة[3] أفأصلها ؟ قال : " نعم صِلِي أمّك " .

(١) كذا فى الأصول . (٢) راجع جـ ١٨ ص ٥٨ و جـ ١٤ ص ٦٣ .

(٣) قوله راغبة : أى راغبة فى برى وصلتى ؛ أو راغبة عن الإسلام كارهة له .

وروى أيضا عن أسماء قالت : أتتنى أمّى راغبة فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم فسألت النبي صلى الله عليه وسلم أأصلها ؟ قال : "نعم" . قال ابن عُيينة : فأنزل الله عز وجل فيها : « لا يَنْهَاكُمُ اللهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » الأوّل معلّق والثانى مسند .

الثامنـــة — من الإحسان إليهما والبِرّ بهما إذا لم يتعيّن الجهاد ألّا يجاهد إلا بإذنهما . روى الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبيّ صلى الله عليـه وسلم يستأذنه فى الجهاد فقال : "أحَيٌّ والداك"؟ قال: نعم . قال : "ففيهما فجاهد" . لفظ مسلم . فى غير الصحيح قال : نعم، وتركتهما يبكيان . قال : "اذهب فأضحكهما كما أبكيتهما" . وفى خبر آخر أنه قال : "نومك مع أبو يك على فراشهما يضاحكانك ويلاعبانك أفضل لك من الجهاد معى" . ذكره ابن خُوَيْزِ مَنْدَاد . ولفظ البخارى فى كتاب بِرّ الوالدين : أخبرنا أبو نعيم أخبرنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يبايعه على الهجرة، وترك أبويه يبكيان فقال: "ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما". قال ابن المنذر : فى هذا الحديث النّهيُ عن الخروج بغـير إذن الأبوين مالم يقع النّفير ؛ فإذا وقع وجب الخروج على الجميع . وذلك بيِّنٌ فى حديث أبى قتادة أن رســول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيش الأمراء...؛ فذكر قصة زيد بن حارثة وجعفر بن أبى طالب وابن روَاحة وأن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى بعـد ذلك : أن الصـلاة جامعة ؛ فاجتمع الناس فحمد الله وأثنى عليـه ثم قال : "أيها الناس، اخرجوا فأمِدّوا[1] إخوانكم ولا يتخلفن أحد" فخرج الناس مشاةً وركبانا فى حَرٍّ شديد . فدلّ قوله "اخرجوا فأمدوا إخوانكم" أن العذر فى التخلف عن الجهاد إنما هو مالم يقع النفير؛ مع قوله عليه السلام : "فإذا استنفرتم فانْفِروا".

قلت: وفى هذه الأحاديث دليل على أن الفروض أو المندوبات متى اجتمعت قُدّم الأهمّ منها . وقد استوفى هذا المعنى المحاسبى فى كتاب الرعاية .

التاســعة — واختلفوا فى الوالدين المشركَيْن هل يخـرج بإذنهما إذا كان الجهاد من فروض الكفاية ؛ فكان الثَّوْرِىّ يقول : لا يغزو إلا بإذنهما . وقال الشافعىّ : له أن يغزو

(١) فى ج : فأيدوا

بغير إذنهما . قال ابن المنذر : والأجداد آباء، والجدات أمهات فلا يغزو المرء إلا بإذنهم؛ ولا أعلم دلالة توجب ذلك لغيرهم من الإخوة وسائر القرابات . وكان طاوس يرى السعي على الأخوات أفضل من الجهاد في سبيل الله عز وجل .

العاشرة — من تمام بِرّهما صِلة أهل وُدّهما؛ ففي الصحيح عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن من أبرّ البر صلة الرجل أهل ودّ أبيه بعد أن يُوَلِّيَ " . وروى أبو أُسَيد وكان بَدْرِيًّا قال : كنت مع النبيّ صلى الله عليه وسلم جالسا فجاءه رجل من الأنصار فقال : يا رسول الله، هل بقي من برّ والدَيّ من بعد موتهما شيء أبرّهما به ؟ قال : " نعم . الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما بعدهما وإكرام صديقهما وصلة الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهما فهذا الذي بقي عليك " . وكان صلى الله عليه وسلم يُهدي لصدائق خديجة بِرًّا بها ووَفاءً لها وهي زوجته، فما ظنك بالوالدين .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ﴾ خص حالة الكبر لأنها الحالة التي يحتاجان فيها إلى بِرّه لتغيّر الحال عليهما بالضّعف والكبر؛ فألزم في هذه الحالة من مراعاة أحوالهما أكثر مما ألزمه من قبلُ، لأنهما في هذه الحالة قد صارا كَلًّا عليه، فيحتاجان أن يَلِيَ منهما في الكبر ما كان يحتاج في صغره أن يليا منه ؛ فلذلك خُصّ هذه الحالة بالذكر . وأيضا فطول المكث للمرء يوجب الاستثقال للمرء عادة ويحصل الملل ويكثر الضجر فيظهر غضبه على أبويه وتنتفخ لهما أوْدَاجُه، ويستطيل عليهما بدالّة البنوّة وقلّة الديانة ، وأقل المكروه ما يظهره بتنفّسه المتردد من الضجر . وقد أُمِر أن يقابلهما بالقول الموصوف بالكرامة، وهو السالم عن كل عيب فقال : « فَلَا تَقُل لَّهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُل لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رَغِمَ أَنْفُه رغم أنفه رغم أنفه " قيل : مَن يارسول الله؟ قال : " من أدرك والديه عند الكبر أحدهما أو كليهما ثم لم يدخل الجنة " . وقال البخاري في كتاب برّ الوالدين : حدّثنا مسدّد حدّثنا بِشْر بن المفضّل حدّثنا عبد الرحمن بن إسحاق عن أبي سعيد المَقْبُرِيّ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال:

" رغِمَ أنفُ رجل ذُكرتُ عنـده فلم يصـلّ عليّ رَغِمَ أنفُ رجل أدرك أبويه عنـده الكبر أو أحدَهما فلم يدخلاه الجنـة ، ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم آنسلخ قبـل أن يُغفـر له " . حدّثنا آبن أبى أوَيْس حدّثنى أخى عن سليمان بن بلال عن محمـد بن هلال عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عُجْـرَة السالمىّ عن أبيه رضى الله عنه قال : إن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " أحضروا المنبر " فلما خرج رَقِىَ [الى] المنبر ، فرقى فى أوّل درجة منه قال آمين ثم رقى فى الثانية فقال آمين ثم لمـا رقى فى الثالثة قال آمين ، فلما فرغ ونزل من المنبر قلنا : يارسول الله ، لقد سمعنا منك اليوم شيئا ما كنا نسمعه منك ؟ قال : " وسمعتموه " ؟ قلنا نعم . قال : " إن جبريل عليه السـلام اعترض قال : بَعُـد مَن أدرك رمضان فلم يغفر له فقلت آمين فلمـا رقِيت فى الثانية قال بَعُـد مَن ذكرت عنده فلم يصلّ عليك فقلت آمين فلما رقيت فى الثالثة قال بعـد من أدرك عنده أبواه الكبَرَ أو أحدهما فلم يُدخلاه الجنـة قلت آمين " . حدّثنا أبو نعيم حدّثنا سَـلَمة بن وَرْدَان سمعت أنسا رضى الله عنه يقول : ارتقى رسول الله صـلى الله عليه وسـلم على المنبر درجة فقال آمين ثم ارتقى درجة فقال آمين ثم ارتقى الدرجة الثالثة فقال آمين ، ثم استوى وجلس فقال أصحابه : يارسول الله، علامَ أمّنت ؟ قال : " أتانى جبريل عليـه السلام فقال رغِم أنفُ مَن ذُكرتَ عنـده فلم يصلّ عليك فقلت آمين و رغم أنف مَن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يدخل الجنـة فقلت آمين " الحـديث . فالسعيد الذى يبادر اغتنام فرصة بِرهما لئلا تفوته بموتهما فينـدم على ذلك، والشقىّ من عقّهما، لا سيما من بلغه الأمر ببرهما .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ ﴾ أى لا تقل لهما ما يكون فيه أدنى تبرّم . وعن أبى رَجَاء العطارِدِىّ قال : الأُفّ الكلام القَذَع الردىء الخفِىّ . وقال مجاهد : معناه إذا رأيت منهما فى حال الشـيخ الغائط والبول الذى رأياه منك فى الصغر فلا تَقْذَرْهما وتقول أُفّ . والآية أعمّ من هـذا . والأُفّ والتُّف وسخ الأظفار . ويقال لكل ما يضجر ويستثقل : أفّ له . قال الأزهرى : والتُّفّ أيضا الشىء الحقـير . وقرئ « أُفٍّ » منوّنا

مخفوضا، كما تُخفض الأصوات وتُنوّن، تقول : صَهٍ ومَهٍ . وفيه عشر لغات : أُفٍّ، أُفَّ، وأُفُّ، وأُفًّا وأُفِّ، وأُفّْ، وأُفَّهْ، وإِفْ لك (بكسر الهمزة)، وأُفْ (بضم وتسكين الفاء)، وأُفًا (مخففة الفاء) . وفى الحديث : "فألقى طرف ثوبه على أنفه ثم قال أُفَّ أُفَّ" . قال أبو بكر : معناه استقذار لما شَمّ . وقال بعضهم : معنى أُفّ الاحتقار والاستقلال؛ أخذ من الأَفَف وهو القليل . وقال القُتَبِيّ : أصله نفخك الشيء يَسقط عليك من رماد وتراب وغير ذلك، وللمكان تريد إماطة شيء لتقعد فيه؛ فقيلت هذه الكلمة لكل مستثقل . وقال أبو عمرو ابن العلاء : الأُفّ وسخ بين الأظفار، والتف قلامتها . وقال الزجاج : معنى أُفّ النتن . وقال الأصمعي : الأُفّ وسخ الأذن، والتُّف وسخ الأظفار؛ فكثر استعماله حتى ذكر فى كل ما يُتأذّى به . وروى من حديث عليّ بن أبى طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لو علم الله من العقوق شيئا أردأ من « أف » لذكره فليعمل البارّ ما شاء أن يعمل فلن يدخل النار ؛ وليعمل العاق ما شاء أن يعمل فلن يدخل الجنة" . قال علماؤنا : وإنما صارت قولة « أُفّ » للأبوين أردأ شيء لأنه رفضهما رفض كفر النعمة، وجحد التربية وردّ الوصية التى أوصاه فى التنزيل . و« أف » كلمة مقولة لكل شيء مرفوض ؛ ولذلك قال إبراهيم لقومه : « أُفٍّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ » (١) أى رفضٌ لكم ولهذه الأصنام معكم .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَنْهَرْهُمَا﴾ النهر : الزجر والغلظة . ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ أى لينًّا لطيفا، مثل : يا أبتاه ويا أُمّاه، من غير أن يسميهما (٢) أو يكنيهما؛ قاله عطاء. وقال أبو البَدّاح التُّجيبي (٣) : قلت لسعيد بن المسيّب كل ما فى القرآن من برّ الوالدين قد عرفته إلا قوله : « وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا » ما هذا القول الكريم ؟ قال ابن المسيب : قول العبد المذنب للسيد الفظّ الغليظ .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ هذه استعارة فى الشفقة والرحمة بهما والتذلل لهما تذلل الرعية للأمير والعبيد السادة؛ كما أشار إليه سعيد بن

---

(١) راجع جـ ١١ ص ٣٠٢ .		(٢) فى ى : ينسبهما .
(٣) كذا فى الأصول . والذى فى ابن جرير والدر المنثور « أبو الهدّاج » .

المسيب . وضرب خفض الجنـاح ونصبه مثلا لجناح الطـائر حين ينتصب بجناحه لولده .
والذل : هو اللين . وقراءة الجمهور بضم الذال ، من ذَلّ يَذِلّ ذُلّا وذِلّة ومذلة فهو ذالّ وذليل .
وقرأ سعيد بن جُبَير وابن عباس وعروة بن الزبير « الذِّل » بكسر الذال ، ورويت عن عاصم ؛
من قولهم : دابّة ذَلول بينـة الذِّل . والذِّل فى الدواب المنقاد السهل دون الصعب . فينبغى
بحكم هـذه الآية أن يجعل الإنسان نفسه مع أبويْه فى خير ذِلة ، فى أقواله وسكناته ونظره ،
ولا يُحِدّ إليهما بصره فإن تلك هى نظرة الغاضب .

الخامسة عشرة — الخطاب فى هـذه الآية للنبيّ صلى الله عليه وسلم والمراد به أمتـه ؛
إذ لم يكن له عليه السلام فى ذلك الوقت أبوان . ولم يذكر الذُّل فى قوله تعالى : « وَاخْفِضْ
جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ »(1) وذكره هنا بحسب عظم الحـق وتأكيده . و « مِن »
فى قـوله : « مِنَ الرَّحْمَـةِ » لبيان الجنس ، أى إن هذا الخفض يكون من الرحمة المستكنة
فى النفس ، لا بأن يكون ذلك استعمالا . ويصح أن يكون لانتهاء الغاية ، ثم أمر تعالى عباده
بالترّحم على آبائهـم والدعاء لهم ، وأن ترحمهما كما رحماك وترفُق بهما كما رفقا بك ؛ إذ ولِيـاك
صغيرا جاهلا محتاجا فآثراك على أنفسهما ، وأسهرا ليلهما ، وجاعا وأشبعاك ، وتعريا وكَسَواك ؛
فلا تجزيهما إلا أن يبلغا من الكبر الحدّ الذى كنت فيه من الصغر ، فتَلِى منهما ما وَلِيَا منك ،
ويكون لهما حينئذ فضل التقدّم . قال صلى الله عليه وسلم : " لا يَجْزِى ولد والدًا إلا أن يجده
مملوكا فيشتَرِيَه فيعتِقه "(2) . وسيأتى فى سورة « مريم » الكلام على هذا الحديث .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ كَمَا رَبَّيَانِى ﴾ خص التربية بالذكر ليتذكر العبد شفقة
الأبوين وتعبهما فى التربيـة ، فيزيده ذلك إشفاقا لهما وحنانا عليهما ، وهـذا كله فى الأبوين
المؤمنين . وقد نهى القرآن عن الاستغفار للشركين الأموات ولو كانوا أولى قُرْبَى ، كما تقدّم(3) .
وذكر عن ابن عباس وقتادة أن هذا كله منسوخ بقـوله : « مَا كَانَ لِلنَّبِيّ وَالَّذِينَ آمَنُـوا أَنْ
يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ — إلى قوله — أَصْحَابُ الْجَحِيمِ » فإذا كان والدا المسلم ذِميين استعمل

(1) راجع جـ ١٣ ص ١١٨ فما بعد . (2) راجع جـ ١١ ص ١٥٩ . (3) راجع جـ ٨ ص ٢٧٢ .

معهما ما أمره الله به هاهنا ؛ إلا الترحم لهما بعد موتهما على الكفر ؛ لأن هـذا وحده نسخ بالآية المذكورة. وقيل: ليس هذا موضع نسخ، فهو دعاء بالرحمة الدنيوية للأبوين المشركين ما داما حيّين، كما تقدم. أو يكون عموم هذه الآية خُصّ بتلك، لا رحمة الآخرة، لاسيما وقد قيل : إن قوله : « وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا » نزلت في سعد بن أبي وقاص، فإنه أسـلم ، فألقت أمه نفسها في الرَّمْضاء مُتَجَرِّدة ، فذكر ذلك لسعد فقـال : لِتَمُتْ ، فنزلت الآية . وقيـل: الآية خاصة في الدعاء للأبوين المسلمين. والصواب أن ذلك عموم كما ذكرنا، وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسـلم : " من أمسى مُرْضِياً لوالديه وأصبح أمسى وأصبح وله بابان مفتوحان من الجنة و إن واحدا فواحدا ، ومن أمسى وأصبح مُسْخطا لوالديه أمسى وأصبح وله بابان مفتوحان إلى النار و إن واحدا فواحدا " فقال رجل : يارسول الله، و إن ظلماه ؟ قال: " و إن ظلماه و إن ظلماه و إن ظلماه ". وقد روينا بالإسناد المتصل عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنـه قال : جاء رجل إلى النبيّ صـلى الله عليه وسلم فقال : يارسـول الله ، إن أبي أخذ مالي . فقال النبيّ صلى الله عليه وسـلم للرجل : " فأتني بأبيك " فنزل جبريل عليه السلام على النبي صـلى الله عليه وسلم فقال : " إن الله عز وجل يقرئك السلام و يقول لك إذا جاءك الشيخ فاسأله عن شيء قاله في نفسه ماسمِعته أذناه " فلمـا جاء الشيخ قال له النبي صلى الله عليه وسـلم : " ما بال ابنك يشكوك أتريد أن تأخذ ماله ؟ " فقال : سـله يارسول الله، هل أنفِقه إلا على إحدى عماته أو خالاته أو على نفسي! فقال له رسول الله صلى الله عليه وسـلم : " إيهِ [1] ، دعنا من هـذا ، أخبرني عن شيء قلته في نفسك ما سمعته أذناك " ؟ فقال الشيخ : والله يارسول الله ، مازال الله عز وجل يزيدنا بك يقينا ، لقـد قلت في نفسي شيئا ماسمعته أذناي . قال : " قل وأنا أسمع " قال قلت :

---

(١) إيه (بكسر الهاء) : كلمة استزادة واستنطاق. وإذا قلت « إيهاً » بالنصب والتنوين فإنما تأمره بالسكوت. وقال ابن سيده : « و إيه (بالكسر) كلمة زجر بمعنى حسبك ، وتنوّن فيقال إيها » . وحكى عن الليث : « إيه و إيه في الاستزادة والاستنطاق . و إيه و إيها في الزجر ؛ كقولك : إيه حسبك ، و إيها حسبك » .

غَذَوْتُك[1] مولودا ومُنْتُك[2] يافعا * تُعَلّ بما أُجْنِي عليك وتُنْهَلُ

إذا ليلةٌ ضافتك[3] بالسُّقم لم أبِتْ * لسُقمك إلا ساهرا أتململُ

كأنى أنا المطروق دونك بالذى * طُرِقتَ به دونى فعينِي تَهْمُلُ

تخاف الرَّدى نفسى عليك وإنها * لتعلم أن الموت وقتٌ مؤجّل

فلما بلغتَ السِّنّ والغايةَ التى * إليها مَدَى ما كنتُ فيك أؤمِّلُ

جعلتَ جزائِى غِلظةً وفظاظةً * كأنك أنت المُنعِم المُتَفَضِّلُ

فليتك إذ لم ترْعَ حقّ أبوّتى * فعلتَ كما الجار المُصَاقِب يفعلُ

فأوليتنى حقّ الجوار ولم تكن * علىّ بمال دون مالك تَبْخَلُ

قال : فحينئذ أخذ النبى صلى الله عليه وسلم بتلابيب ٱبنه وقال : " أنت ومالك لأبيك " .

قال الطبرانى : اللَّخْمىُّ لا يروى — يعنى هذا الحديث — عن ابن المُنْكَدِر بهذا التمام والشعر إلا بهذا الإسناد ؛ وتفرّد به عبيد الله بن خَلَصَة . والله أعلم .

قوله تعالى : رَّبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِى نُفُوسِكُمْ ۚ إِن تَكُونُوا صَٰلِحِينَ فَإِنَّهُۥ كَانَ لِلْأَوَّٰبِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِى نُفُوسِكُمْ ﴾ أى من اعتقاد الرحمة بهما والحنوّ عليهما، أو من غير ذلك من العقوق ، أو من جعل ظاهر برهما رِيَاء . وقال ابن جبير : يريد البادرة التى تبدر ، كالفَلْتة والزّلّة ، تكون من الرجل إلى أبوَيْه أو أحدهما ، لا يريد بذلك بأسا ؛ قال الله تعالى : ﴿ إنْ تَكُونُوا صَالحِينَ ﴾ أى صادقين فى نية البرّ بالوالدين فإن الله يغفر البادرة. وقوله : ﴿ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا ﴾ وعد بالغفران مع شرط الصلاح والأوبة بعد الأوبة

(١) نسبت هذه الأبيات فى أشعار الحماسة لأمية بن أبى الصلت . قال التبريزى : « وتروى لابن عبد الأعلى . وقيل : لأبى العباس الأعمى . (٢) فى الأصول : « وصنتك » . وفى أشعار الحماسة : « وعلتك » أى قمت بمؤونتك . و « يافعا » شابا . و « تعل » من عله يعله ، سقاه ثانية . و « أجنى » أكسب . و « تنهل » من أنهله ، سقاه أول سقية . (٣) فى الحماسة :

إذا ليلة نابتك بالشكو لم أبت * لشكواك ... ... الخ

إلى طاعة الله سبحانه وتعالى . قال سعيد بن المسيّب : هو العبد يتوب ثم يذنب ثم يتوب ثم يذنب . وقال ابن عباس رضى الله عنه : الأوّاب : الحفيظ الذى إذا ذكر خطاياه استغفر منها . وقال عُبيد بن عُمير : هم الذين يذكرون ذنوبهم فى الخَلاء[1] ثم يستغفرون الله عز وجل . وهـذه الأقوال متقاربة . وقال عَوْن العقيلىّ : الأوّابون هم الذين يصلون صلاة الضحا . وفى الصحيح : " صـلاة الأوّابين حين ترمض الفِصال[2] " . وحقيقة اللفظ [أنه[3]] من آب يؤوب إذا رجع .

قوله تعـالى : وَءَاتِ ذَا ٱلْقُرْبَىٰ حَقَّهُۥ وَٱلْمِسْكِينَ وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ ٱلْمُبَذِّرِينَ كَانُوٓا۟ إِخْوَٰنَ ٱلشَّيَٰطِينِ ۖ وَكَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ لِرَبِّهِۦ كَفُورًا ﴿٢٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ قوله تعـالى : ﴿ وَآتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ ﴾ أى كما راعيت حق الوالدين فصِل الرحم ، ثم تصدّق على المسكين وابن السبيل . وقال علىّ بن الحسين فى قوله تعالى : « وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ » : هم قرابة النبىّ صلى الله عليه وسـلم ، أمر صلى الله عليه وسلم بإعطائهم حقوقهم من بيت المـال ، أى من سهـم ذَوِى القربى من الغَزْوِ والغنيمة ، ويكون خطابا للولاة أو من قام مقامهم . والحق فى هـذه الآية ما يتعين من صلة الرحم ، وسَـدّ الخَلّة ، والمواساة عند الحاجة بالمـال ، والمعونة بكل وجه .

الثانيـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ وَلَا تُبَـذِّرْ ﴾ أى لا تسرف فى الإنفاق فى غير حق . قال الشافعىّ رضى الله عنه : والتبذير إنفاق المـال فى غير حقه ، ولا تبذير فى عمل الخير . وهذا قول الجمهور . وقال أشهب عن مالك : التبذير هو أخذ المـال من حقه ووضعه فى غير حقه ، وهو الإسراف ، وهو حرام ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » وقوله :

---

(١) الخلاء : الخلوة .

(٢) هى أن تحمى الرمضاء ، وهى الرمل ، فتبرك الفصال من شـدة حرها وإحراقها أخفافها .

(٣) من جـ .

« إِخْوَانَ » يعنى أنهم فى حكمهم؛ إذ المبذِّر ساعٍ فى إفساد كالشياطين ، أو أنهم يفعلون ماتسوّل لهم أنفسهم ، أو أنهم يُقرَنون بهم غدا فى النار؛ ثلاثة أقوال . والإخوان هنا جمع أخٍ من غير النسب ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ »[1] . وقوله تعالى: ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾ أى آحذروا متابعته والتشبه به فى الفساد . والشيطان اسم الجنس . وقرأ الضحاك. «إِخْوَانَ الشيطان » على الأفراد ، وكذلك ثبت فى مصحف أنس بن مالك رضى الله عنه .

الثالثة — من أنفق ماله فى الشهوات زائدا على قدر الحاجات وعرضه بذلك للنفاد فهو مبذر . ومن أنفق رِبْح ماله فى شهواته وحفِظ الأصل أو الرقبة فليس بمبذّر . ومن أنفق درهما فى حرام فهو مبذّر؛ ويحجر عليه فى نفقته الدرهم فى الحرام، ولا يحجر عليه إن بذله فى الشهوات إلا إذا خيف عليه النفاد .

قوله تعالى : وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ٱبْتِغَآءَ رَحْمَةٍ مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل .

الأولى — وهو أنه سبحانه وتعالى خصّ نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله : ﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ٱبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا ﴾ . وهو تأديب عجيب وقول لطيف بديع؛ أى لاتعرض عنهم إعراض مستهين عن ظهر الغنى والقدرة فتحرِمهم[2] . وإنما يجوز أن تُعرض عنهم عند عجزٍ يعرِض وعائق يعوق ، وأنت عند ذلك ترجو من الله سبحانه وتعالى فتح باب الخير لتتوصل به إلى مواساة السائل، فإن قعد بك الحال « فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُوراً » .

الثانية — فى سبب نزولها ؛ قال ابن زيد : نزلت الآية فى قوم كانوا يسئلون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأبى أن يعطيهم ؛ لأنه كان يعلم منهم نفقة المال فى فساد،

(١) راجع ج ١٦ ص ٣٢٢ . (٢) فى ى : والفرار من فتنتهم . ولا يبدو له معنى .

فكان يُعرض عنهم رغبة فى الأجر فى منعهم لئلا يعينهم على فسادهم . وقال عطاء الخراسانى فى قوله تعالى : « وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ٱبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » قال : ليس هذا فى ذكر الوالدين، جاء ناس من مُزَيْنَةَ إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستحملونه ؛ فقال : "لا أجد ما أحملكم عليه" فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ؛ فأنزل الله تعالى : « وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ٱبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا » . والرحمة الفَيْءُ[1] .

الثالثــة ـــ قوله تعالى : ﴿ فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ﴾ أمره بالدعاء لهم ، أى يَسِّرْ فقرهم عليهم بدعائك لهم . وقيــل : ٱدْعُ لهم دعاءً يتضمن الفتح لهم والإصلاح . وقيــل : المعنى "وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ" أى إن أعرضت يامحمد عن إعطائهم لضيق يدٍ فقل لهم قولا ميسورا ؛ أى أحسن القول وابسط العذر ، وٱدع لهم بسعة الرزق، وقل إذا وجدتُ فعلتُ وأكرمتُ؛ فإن ذلك يعمل فى مَسَرّة نفسه عمل المواساة . وكان عليــه الصلاة والسلام إذا سئل وليس عنده ما يُعطى سكت انتظارا لرزق يأتى من الله سبحانه وتعـالى كراهة الرَّد ، فنزلت هــذه الآية ، فكان صلى الله عليه وسـلم إذا سئل وليس عنده ما يعطى قال "يرزقنا الله وإياكم من فضله"، فالرحمة على هذا التأويل الرزق المنتظر. وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة . والضمير فى «عنهم» عائد على من تقدم ذكرهم من الآباء والقرابة والمساكين وأبناء السبيل . و « قَوْلًا مَيْسُورًا » أى ليِّنــا لطيفا طيبا ، مفعول بمعنى الفاعل، من لفظ اليسر كالميمون ، أى وعدا جميلا ، على ما بيّناه . ولقد أحسن من قال :

إلّا تكن وَرِقٌ يوما أجود بهـا * للسائلين فإنّى ليِّنُ العُــودِ

لا يعدم السائلون الخير من خلق * إمّا نَوالِي وإمّا حسنُ مردودى

تقول : يَسَّرت لك كذا إذا أعددته .

قوله تعـالى : وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُـطْهَا كُلَّ ٱلْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴿٢٩﴾

---

(١) فى جـ فى هـ : الفنى .

فيـــه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ﴾ هذا مجاز عبّر به عن البخيل الذى لا يقدر من قلبه على إخراج شيء من ماله؛ فضرب له مثل الغَلّ الذى يمنع من التصرف باليـد . وفى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنـه قال : ضرب رسـول الله صلى الله عليه وسلم مَثَل البخيل والمتصدّق كمثل رجلين عليهما جُبّتان من حديد قد اضْطَرّت أيديَهما إلى ثُديِّهما وتَراقِيهما فجعل المتصدّق كلما تصدّق بصدقة انبسطت عنـه[1] حتى تغشى أناملَه وتَعْفُوَ أثره[2] وجعل البخيل كلمـا همّ بصدقة قَلَصت[3] وأخذت كلُّ حلقـة بمكانها . قال أبو هريرة رضى الله عنـه : فأنا رأيت رسـول الله صلى الله عليه وسـلم يقول[4] بأصبعيه هكذا فى جيْبه فلو رأيته[5] يُوسِّعها[6] ولا توسع .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ ضرب بسط اليـد مثلا لذهاب المـال، فإن قبض الكفّ يحبس ما فيها، وبسطها يذهب ما فيها . وهـذا كله خطاب للنبيّ صـلى الله عليه وسلم والمراد أمته ، وكثيرا ما جاء فى القرآن ؛ فإن النبيّ صلى الله عليه وسـلم لمـا كان سَيّدَهم وواسطتهم إلى ربهم عُبِّر به عنهم على عادة العرب فى ذلك . وأيضا فإنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يدّخر شيئا لغَدٍ ، وكان يجوع حتى يَشُدّ الحجـر على بطنه من الجوع . وكان كثير من الصحابة ينفقون فى سـبيل الله جميع أموالهم ، فلم يعنّفهم النبيّ صلى الله عليه وسلم ولم ينكر عليهم لصحة يقينهم وشدّة بصائرهم . وإنما نهى الله سبحانه وتعالى عن الإفراط فى الإنفاق، وإخراج ما حوته يده من المـال مَن خِيف عليه الحسرةُ على ما خرج من يده، فأما من وثق بموعود الله عز وجل وجزيل ثوابه فيما أنفقه فغير مراد بالآية، والله أعلم . وقيل : إن هذا الخطاب للنبيّ صلى الله عليه وسلم فى خاصة نفسه، علّمه فيه كيفية الإنفاق، وأمره بالاقتصاد . قال جابر وابن مسعود : جاء غلام إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال : إن أمى

(١) أى انتشرت عنه الجبة . (٢) أى أثر مشيه لسبوغها . (٣) أى انضمت وارتفعت .

(٤) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان؛ فتقول : قال بيده، أى أخذ . وقال برجله ، أى مشى . وكل ذلك على المجاز والاتساع . (٥) فى بعض الأصول : ولقد رأيته .

(٦) جواب لو محذوف ؛ أى لتعجبت .

تسألك كذا وكذا . فقال " ما عندنا اليوم شيء " . قال : فتقول لك اكْسُنِي قميصَك ؛ فخلع قميصه فدفعه إليه وجلس في البيت عُرْيانا . وفي رواية جابر: فأذّن بلال للصلاة وانتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج، واشتغلت القلوب ، فدخل بعضهم فإذا هو عار ؛ فنزلت هذه الآية . وكل هذا في إنفاق الخير . وأما إنفاق الفساد فقليله وكثيره حرام ، كما تقدّم .

الثالثة — نهت هذه الآية عن استفراغ الوُجْد [1] فيما يطرأ أولا من سؤال المؤمنين ؛ لئلا يبقى من يأتي بعد ذلك لاشيء له ، أولئلا يضيّع المنفق عياله . ونحوه من كلام الحكمة: مارأيت قط سرفا إلا ومعه حق مُضيَّع . وهذه من آيات فقه الحال فلا يُبيَّن حكمها إلا باعتبار شخص شخص من الناس .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً ﴾ قال ابن عرفة : يقول لاتسرف ولا تتلف مالك فتبقى محسورا منقطعا عن النفقة والتصرف ؛ كما يكون البعيرالحسير، وهوالذى ذهبت قوته فلا انبعاث به ؛ ومنه قوله تعالى : « يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ [2] » أي كَلِيلٌ منقطع . وقال قتادة : أي نادما على ماسلف منك ؛ فجعله من الحسْرة ، وفيه بُعْدٌ؛ لأن الفاعل من الحسرة حَسِر وحَسْران ولا يقال محسور . والملوم : الذى يلام على إتلاف ماله ، أو يلومه من لا يعطيه .

قوله تعالى : إِنَّ رَبَّكَ [3] يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُۥ كَانَ بِعِبَادِهِۦ خَبِيرًۢا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾

(١) الوجد (مثلثة الواو) : اليسار والسعة . (٢) راجع جـ ١٨ ص ٢٠٩ . (٣) هذه الآية لم يتكلم عليها المؤلف ولم تذكر في النسخ التي بين أيدينا ولعله تكلم عليها وحصل سقط من النساخ .

وعبارة ابن جرير الطبرى في كلامه على الآية كما وردت في تفسيره : « يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم إن ربك يا محمد يبسط رزقه لمن يشاء من عباده فيوسع عليه . و يقدر على من يشاء ، يقول : و يقتر على من يشاء منهم فيضيق عليه : « إنه كان بعباده خبيرا » يقول : إن ربك ذو خبرة بعباده ، ومن الذى تصلحه السعة في الرزق وتفسده ، ومن الذى يصلحه الإقتار والضيق و يهلكه . « بصيرا » يقول هو ذو بصر بتدبيرهم وسياستهم . يقول : فانته يا محمد إلى أمرنا فيما أمرناك ونهيناك من بسط يدك فيما تبسطها فيه وفيمن تبسطها له ، ومن كفها عمن تكفها عنه وتكفها فيه ؛ فنحن أعلم بمصالح العباد منك ومن جميع الخلق وأبصر بتدبيرهم » .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓا۟ أَوْلَـٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَـٰقٍ ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ۚ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْـًٔا كَبِيرًا ﴿٣١﴾﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قد مضى الكلام فى هذه الآية فى الأنعام، والحمد لله[1]. والإملاق : الفقر وعدم الملك. أملق الرجل أى لم يبق له إلا المَلَقات؛ وهى الحجارة العظام المُلْس. قال الهُذَلى يصف صائدا :

أُتِيحَ لها أُقَيْدِرُ ذو حَشِيفٍ * إذا سامَتْ على المَلَقاتِ ساما

الواحدة مَلَقة . والأُقَيْدِر تصغير الأقدر ، وهو الرجل القصير . والحشيف من الثياب : الخَلَق . وسامت مرّت . وقال شَمِر: أملَق لازم ومتعدّ ، أملَق إذا افتقر ، وأملق الدهر ما بيده . قال أوْس :

* وأملق ماعندى خطوب تَنَبَّلُ[2] *

الثانيــة — قوله تعالى : ﴿خِطْـًٔا﴾ « خِطْئًا » قراءة الجمهور بكسر الخاء وسكون الطاء وبالهمزة والقصر. وقرأ ابن عامر « خَطَئًا » بفتح الخاء والطاء والهمزة مقصورة ، وهى قراءة أبى جعفر يزيد . وهاتان قراءتان مأخوذتان من « خطئ » إذا أتى الذنب على عمد . قال ابن عرفة : يقال خَطِئ فى ذنبه خَطَأ إذا أثِم فيه ، وأخطأ إذا سلك سبيل خطأ عامدا أو غير عامد . قال : ويقال خطِئ فى معنى أخطأ . وقال الأزهرى : يقال خطِئ يخطأ خِطئا إذا تعمد الخطأ ؛ مثل أثِم يأثم إثما . وأخطأ إذا لم يتعمد ، إخطاء وخطأ . قال الشاعر :

دَعِينى إنما خَطَئى وصَوْبِى * علىّ وإنّ ما أهلكتُ مالُ[3]

(١) راجع جـ ٧ ص ١٣٠ .

(٢) صدر البيت :

* لما رأيت العدم قيد نائلى *

(٣) فى الأصول : « وإن ما أهلكت مالى » . والتصويب عن كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة وطبقات الشعراء لابن سلام فى ترجمة أوس بن غلفاء ، ولسان العرب فى مادة « صوب » . وقبل هذا البيت :

ألا قالت أمامة يوم غول * تقطع يابن غلفاء الحبال

يقول : وإن الذى أهلكت إنما هو مال ، والمال يستخلف ولم أتلف عرضا .

وغول ، مكان كان فيه وقعة للعرب لضبة على بنى كلاب . (راجع معجم ياقوت) .

والخطأ الاسم يقوم مقام الإخطاء، وهو ضدّ الصواب . وفيه لغتان : القصر وهو الجيّد، والمدّ وهو قليل. وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما «خطأ» بفتح الخاء وسكون الطاء وهمزة . وقرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء ومدّ الهمزة . قال النحاس : ولا أعرف لهذه القراءة وجها، ولذلك جعلها أبو حاتم غلطا. قال أبو عليّ: هي مصدر من خاطأ يخاطئ ، وإن كنا لانجد خاطأ، ولكن وجدنا تخاطأ، وهو مطاوع خاطأ، فدلنا عليه؛ ومنه قول الشاعر:

تَخَاطَأت النَّبْـلُ أحشاءَه * وأَخَّرَ[1] يـومِى فـلم أَعْجَـلِ

وقول الآخر فى وصف مَهاة :

تخاطأه القَنّاص حتى وجدتُه * وخرطومُه فى مَنْقَع المـاء راسِبُ

الجوهرى : تخاطأه أى أخطأه؛ وقال أوْفَى بن مطر المـازنى :

ألا أبلغـا خُلَّـتِي جابرا * بأنّ خليـلك لم يُقْتَـلِ

تخـاطأت النبْـلُ أحشاءه * وأخّر[1] يومى فـلم يَعْجَـلِ

وقرأ الحسن « خطاء » بفتح الخـاء والطاء والمد فى الهمزة . قال أبو حاتم : لا يعرف هـذا فى اللغة وهى غلط غير جائز . وقال أبو الفتح: الخطاء من أخطأت بمنزلة العطاء من أعطيت، هو اسم بمعنى المصدر، وعن الحسن أيضا « خَطًى » بفتح الخاء والطاء منوّنة من غير همزة .

قوله تعـالى : وَلَا تَقْرَبُوا ٱلزِّنَىٰٓ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَسَآءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾

فيـه مسئلة واحدة :

قال العلماء : قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَى ﴾ أبلغ من أن يقول : ولا تزنوا، فإن معناه لا تدنوا من الزنى . والزنى يمد ويقصر، لغتان . قال الشاعر :

كانت فريضـة ما تقـول كما * كان الزِّناء فريضـةَ الرَّجْمِ

و﴿سَبِيلًا ﴾ نصب على التمييز، التقدير: وساء سبيله سبيلا . أى لأنه يؤدّى إلى النار . والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفى قبحه لا سيما بحليلة الجـار . وينشأ عنـه استخدام ولد الغير

(١) أخر : بمعنى يتأخر، ويجوز « أخر » بضم الهمزة وشد الخاء مع الكسر .

واتخاذه ابنا وغير ذلك من الميراث وفساد الأنساب باختلاط المياه . وفى الصحيح أن النبىّ صلى الله عليه وسلم أتى بامرأة مُجِحٍّ على باب فسطاط[1] فقال : " لعله يريد أن يُلِمّ بها " فقالوا : نعم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد هَمَمْتُ أن ألعنه لعنًا يدخل معه قبره كيف يُورِّثه وهو لا يَحِلّ له كيف يستخدمه وهو لا يَحِلّ له " .

قوله تعالى : وَلَا تَقْتُلُوا ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِۦ سُلْطَـٰنًا فَلَا يُسْرِف فِّى ٱلْقَتْلِ إِنَّهُۥ كَانَ مَنصُورًا (٣٣)

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ قد مضى الكلام فيه فى الأنعام[2] .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا ﴾ أى بغير سبب يوجب القتل . ﴿ فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ ﴾ أى لمستحق دمه . . قال ابن خُوَيْزِ مَنْدَاد : الولىّ يجب أن يكون ذكرا ؛ لأنه أفرده بالولاية بلفظ التذكير . وذكر إسماعيل بن إسحاق فى قوله تعالى : « فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ » مايدل على خروج المرأة عن مطلق لفظ الولىّ ، فلا جَرَم ، ليس للنساء حق فى القصاص لذلك ولا أثر

---

(١) قوله : «أتى بامرأة» أى مر عليها فى بعض أسفاره . و «المجح» (بميم مضمومة وجيم مكسورة وحاء مهملة) صفة لامرأة ، وهى الحامل التى قربت ولادتها . وقوله : فقال لعله ...الخ فيه حذف تقديره : فسأل عنها فقالوا أمة فلان ؛ أى مسبيته . ومعنى « يلم بها » : أى يطؤها ، وكانت حاملا مسبية ، لا يحل جماعها حتى تضع . وقوله « كيف يورثه ... الخ » معناه : أنه قد تتأخر ولادتها ستة أشهر ، بحيث يحتمل كون الولد من هذا السابى ، ويحتمل أنه كان ممن قبله ، فعلى تقدير كونه من السابى يكون ولدا له ، ويتوارثان . وعلى تقدير كونه من غير السابى لا يتوارثان هو ولا السابى لعدم القرابة ، بل له استخدامه لأنه مملوكه . فتقدير الحديث : أنه قد يستلحقه ويجعله ابنا له ويورثه مع أنه لا يحل له توريثه لكونه ليس منه ، ولا يحل توريثه ومزاحمته لباقى الورثة . وقد يستخدمه استخدام العبيد ويجعله عبدا يتملكه ، مع أنه لا يحل له ذلك لكونه منه إذا وضعته لمدة محتملة كونه من كل واحد منهما ؛ فيجب عليه الامتناع من وطئها خوفا من هذا المحظور . (راجع شرح النووى على صحيح مسلم ، كتاب النكاح باب تحريم وطء الحامل المسبية) .

(٢) راجع جـ ٧ ص ١٣٠ .

لعفوها ، وليس لها الاستيفاء. وقال المخالف: إن المراد ها هنا بالولى الوارث؛ وقد قال تعالى: «وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ»[1]، وقال: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ»[1]، وقال: «وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ» فاقتضى ذلك إثبات القود لسائر الورثة؛ وأمّا ما ذكروه من أن الولى فى ظاهره على التذكير وهو واحد كأن ما كان بمعنى الجنس يستوى المذكر والمؤنث فيه، وتتمته فى كتب الخلاف. ﴿سُلْطَانًا﴾ أى تسليطا إن شاء قتل وإن شاء عفا، وإن شاء أخذ الدّية؛ قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والضحاك وأشهب والشافعى. وقال ابن وهب قال مالك: السلطان أمر الله. ابن عباس: السلطان الحجة. وقيل: السلطان طلبه حتى يدفع إليه. قال ابن العربى: وهذه الأقوال متقاربة، وأوضحها[2] قول مالك: إنه أمر الله. ثم إن أمر الله عز وجل لم يقع نصًّا فاختلف العلماء فيه؛ فقال ابن القاسم عن مالك وأبو حنيفة: القتل خاصة. وقال أشهب: الخيرة؛ كما ذكرنا آنفا، وبه قال الشافعىّ. وقد مضى فى سورة «البقرة»[3] هذا المعنى.

الثانيــة — قوله تعالى: ﴿فَلَا يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ﴾ فيه ثلاثة أقوال: لا يقتل غير قاتله؛ قاله الحسن والضحاك ومجاهد وسعيد بن جبير. الثـانى — لا يقتل بدل وليه اثنين كما كانت العرب تفعله. الثالث — لا يمثّل بالقاتل؛ قاله طَلْق بن حبيب، وكله مراد لأنه إسراف منهى عنه. وقد مضى فى «البقرة»[3] القول فى هذا مستوفًى. وقرأ الجمهور «يُسْرِفْ» بالياء، يريد الولى، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى «تسرف» بالتاء من فوق، وهى قراءة حُذيفة. وروى العـلاء بن عبد الكريم عن مجاهد قال: هو للقاتل الأول، والمعنى عندنا فلا تسرف أيها القاتل. وقال الطبرىّ: هو على معنى الخطاب للنبىّ صـلى الله عليه وسـلم والأئمـة من بعده. أى لا تقتلوا غير القاتل. وفى حرف أُبَىّ «فلا تسرفوا فى القتل».

---

(١) راجع جـ ٨ ص ٢٠٢ وص ٥٥ و ص ٥٨. (٢) فى جـ: أظهرها.

(٣) راجع جـ ٢ ص ٢٤٤ فما بعد.

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴾ أى مُعانا : يعنى الولىّ . فإن قيل : وكم من ولِىّ مخذول لا يصل إلى حقه . قلنا : المعونة تكون بظهور الحجة تارة و باستيفائها أخرى، وبمجموعها ثالثة، فأيّها كان فهو نصر من الله سبحانه وتعالى . وروى ابن كثير عن مجاهد قال : إن المقتول كان منصورا . النحاس : ومعنى قوله إن الله نصره بوليه . وروى أنه فى قراءة أبىّ « فلا تسرفوا فِي القتلِ إن وَلِىّ المقتولِ كان منصورا » . قال النحاس : الأبين بالياء و يكون للولىّ؛ لأنه إنما يقال : لا يسرف إن كان له أن يقتل، فهذا للولىّ . وقد يجوز بالتاء و يكون للولىّ أيضا، إلا أنه يحتاج فيه إلى تحويل المخاطبة . قال الضحاك : هـذا أوّل ما نزل من القرآن فى شأن القتل ، وهى مكية[1] .

قوله تعالى : وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُۥ وَأَوْفُوا بِٱلْعَهْدِ إِنَّ ٱلْعَهْدَ كَانَ مَسْـُٔولًا ﴿٣٤﴾

فيـه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ قد مضى الكلام فيه فى الأنعام[2] .

الثانيـة — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ﴾ قد مضى الكلام فيه فى غير موضع[3] . قال الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنـه فهو من العهد . ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴾ عنه ، فحذف؛ كقوله : « وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ[4] » به وقيل : إن العهد يسأل تبكيتا لناقضه فيقال : لم نقضت ؟ كما تسأل الموءودة تبكيتا لوائدها[5] .

قوله تعالى : وَأَوْفُوا ٱلْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِٱلْقِسْطَاسِ ٱلْمُسْتَقِيمِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٥﴾

(١) المروى عن الحسن أنها مدنية كما فى الألوسى . وهو المتبادر لأنها من الأحكام .
(٢) راجع جـ ٧ ص ١٣٠ . (٣) راجع جـ ١ ص ٣٣٢ . (٤) راجع جـ ١٨ ص ١٩٦ .
(٥) راجع جـ ١٩ ص ٢٣٠ فما بعد .

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ ﴾ تقدم الكلام فيه أيضا فى الأنعام[1] . وتقتضى هذه الآية أن الكيل على البائع، وقد مضى فى سورة « يوسف » فلا معنى للإعادة[2]. والقُسْطَاس والقِسطاس (بضم القاف وكسرها) : الميزان بلغـة الروم ؛ قاله ابن عُزيز. وقال الزجاج : القسطاس : الميزان صغيرا كان أو كبيرا . وقال مجاهـد : القسطاس العـدل ، وكان يقول : هى لغة رومية، وكأن الناس قيل لهم : زِنوا بمَعْدِله[3] فى وزنكم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع وابن عامر وعاصم فى رواية أبى بكر « القُسطاس » بضم القاف . وحمزة والكسائى وحفص عن عاصم [القِسطاس[4]] (بكسر القاف) وهما لغتان .

الثانيـــة — قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ أى وفاء الكيل و إقامة الوزن خير عند ربك[4] وأبرك . « وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا » أى عاقبة . قال الحسن : ذُكر لنا أن رسول الله صلى الله عليـه وسلم قال : " لا يقدر رجل على حرام ثم يَدَعُه ليس لديه إلا مخافة الله تعالى إلا أبدله الله فى عاجل الدنيا قبل الآخرة ما هو خير له من ذلك " .

قوله تعـالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔولًا ﴿٣٦﴾ ﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ ﴾ أى لا تتبع ما لا تعلم ولا يعنيك . قال قتادة : لاتقل رأيتُ وأنت لم تر، وسمعتُ وأنت لم تسمع، وعلمتُ وأنت لم تعـلم ؛ وقاله ابن عباس رضى الله عنهما . قال مجاهد : لا تذُمّ أحدا بمـا ليس لك به علم ؛ وقاله ابن عباس رضى الله عنهما أيضا . وقال محمد بن الحنفية : هى شهادة الزور . وقال القُتَبى : المعنى لاتتبع الحدْس

(1) راجع جـ ٧ ص ١٣٠ .
(2) راجع جـ ٩ ص ٢٥٤ .
(3) فى ا و حـ و و ى : بمعدلة وفى جـ بمعدله .
(4) فى جـ : عند الله .

والظنون ؛ وكلها متقاربة . وأصـل القَفْو البُهْتُ والقذفُ بالباطل؛ ومنـه قوله عليه الصلاة والسلام : " نحن بنو النضر بن كنانة لا نَقفو أُمَّنا ولا ننتفى من أبينا " أى لا نَسُبّ أمنـا .
وقال الكُمَيت : —

فـلا أرمى البرىء بغـير ذنب * ولا أَقْفُو الحـواصن إن قُفِينا

يقال : قَفَوْتُه أَقْفُوه ، وقُفْتُـه أَقُوفُه ، وقَفَيتـه إذا آتّبعت أثره . ومنـه القافة لتتبعهم الآثار وقافية كلِّ شىء آخره ، ومنه قافية الشِّعر؛ لأنها تقفو البيت . ومنه آسم النبىّ صلى الله عليـه وسـلم المُقَفِّى؛ لأنه جاء آخر الأنبيـاء . ومنـه القائف، وهو الذى يتبع أثر الشَّبَه . يقال : قاف القائف يقوف إذا فعـل ذلك . وتقول : فَقَوْت الأثر، بتقـديم الفاء على القـاف . ابن عطيـة : ويشبه أن يكون هـذا من تلعّب العرب فى بعض الألفاظ ، كما قالوا : رَعَمْلِى فى لَعَمْرِى . وحكى الطبرىّ عن فرقة أنهـا قالت ؛ قفا وقاف ، مثـل عتا وعات . وذهب منذر بن سعيد إلى أن قفا وقاف مثـلُ جَبَذ وجَذَب . وبالجمـلة فهذه الآية تنهى عن قول الزور والقذف، وما أشـبه ذلك من الأقوال الكاذبة والرديئة . وقرأ بعض الناس فيما حكى الكسائى « تَقُفْ » بضم القاف وسكون الفاء . وقرأ الجرّاح « والفَآد »[(1)] بفتح الفـاء ، وهى لغة لبعض الناس ، وأنكرها أبو حاتم وغيره .

الثانيـــة — قال ابن خُوَيْزِ مَنْدَاد: تضمنت هذه الآية الحكم بالقافة؛ لأنه لمـا قال : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » دلّ على جواز ما لنا به علم، فكل ما علمه الإنسان أو غلب على ظنه جاز أن يحكم به، وبهذا احتججنا على إثبات القُرْعة والخَرْص؛ لأنه ضرب من غلبة الظن ، وقد يُسَمَّى علما آتساعا . فالقائف يُلحق الولد بأبيه من طريق الشبه بينهما كما يلحق الفقيه الفـرع بالأصل من طريق الشبه . وفى الصحيح عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل علىّ مسرورا تبرق أسارير وجهه فقال : " ألم تَرَىْ أن مُجَزِّزًا نظر إلى زيد ابن حارثة وأسامة بن زيد عليهما قطيفة قد غَطّيا رءوسهما وبَدَتْ أقدامهما فقال إن بعض هذه الأقدامِ لِمَن بعض " . وفى حديث يونس بن يزيد : " وكان مُجَزِّز قائفا " .

(1) فى الشواذ : الفواد بفتح الفاء والواو . والجراح قاضى البصرة .

الثالثــة — قال الإمام أبو عبـد الله المـازَرِى : كانت الجاهليـة تقـدح فى نسب أسامة لكونه أسـود شديد السـواد ، وكان زيد أبوه أبيضَ من القطن ، هكذا ذكره أبو داود عن أحمد بن صالح . قال القاضى عياض : وقال غير أحمد كان زيد أزهر اللون، وكان أسامة شديد الأُدْمة؛ وزيد بن حارثة عربىّ صريح من كَلْب، أصابه سِباء، حسبما يأتى فى سورة « الأحزاب »(١) إن شاء الله تعالى .

الرابعــة — استدلّ جمهور العلماء على الرجوع إلى القافة عند التنازع فى الولد؛ بسرور النبىّ صلى الله عليه وسلم بقول هذا القائف؛ وما كان عليه السلام بالذى يُسَرّ بالباطل ولا يعجبه ولم يأخذ بذلك أبو حنيفة و إسحاق والثّورِىّ وأصحابهم متمسكين بإلغاء النبىّ صلى الله عليه وسلم الشبه فى حديث اللّعان؛ على ما يأتى فى سورة « النور »(٢) إن شاء الله تعالى .

الخامســة — واختلف الآخذون بأقوال القافة ، هل يؤخذ بذلك فى أولاد الحـرائر والإماء أو يختص بأولاد الإماء، على قولين؛ فالأول — قول الشافعىّ ومالك رضى الله عنهما فى رواية ابن وهب عنه، ومشهور مذهبه قصْرُه على ولد الأَمَة . والصحيح مارواه ابن وهب عنه وقاله الشافعىّ رضى الله عنه؛ لأن الحديث الذى هو الأصل فى الباب إنما وقع فى الحرائر، فإن أسامة وأباه حُرّان فكيف يُلْغَى السبب الذى خُرّج عليه دليل الحكم وهو الباعث عليه، هذا مما لا يجوز عند الأصوليين . وكذلك اختلف هؤلاء، هل يكتفى بقول واحد من القافة أو لا بُدّ من اثنين لأنها شهادة؛ وبالأوّل قال ابن القاسم وهو ظاهر الخبر بل نصّه . و بالثانى قال مالك والشافعىّ رضى الله عنهما .

السادســة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ أى يسأل كل واحد منهم عما اكتسب، فالفؤاد يسأل عما افتكر فيه واعتقده، والسمع والبصر عما رأى من ذلك وسمع . وقيل : المعنى أن الله سبحانه وتعالى يسأل الإنسان عما حواه سمعه و بصره وفؤاده ؛ ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم : "كلّكم راعٍ وكلكم مسئول عن رعيته"

(١) راجع جـ ١٤ ص ١١٨ .		(٢) راجع جـ ١٢ ص ١٩١ .

فالإنسان راع على جوارحه ؛ فكأنه قال كل هذه كان الإنسان عنه مسئولا ، فهو على حذف مضاف . والمعنى الأول أبلغ فى الحجة ؛ فإنه يقع تكذيبه من جوارحه ، وتلك غاية الخزى ؛ كما قال : « الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ »[1] ، وقوله : « شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ »[1] . وعبّر عن السمع والبصر والفؤاد بأولئك لأنها حواس لهـا إدراك ، وجعلها فى هـذه الآية مسئولة ، فهى حالة من يعقل ، فلذلك عبّر عنها بأولئك . وقال سيبويه رحمه الله فى قوله تعالى : « رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ » : إنما قال : « رَأَيْتُهُمْ » فى نجوم ، لأنه لما وصفها بالسجود وهو من فعل مَن يعقل عبّر عنها بكناية مَن يعقل ؛ وقد تقدّم[2] . وحكى الزجاج أن العرب تعبر عما يعقل وعما لا يعقل بأولئك ، وأنشد هو والطبرى :

ذُمّ المنازل بعد منزلة اللِّوَى * والعيش بعد أولئك الأيام

وهذا أمر يوقف عنده . وأما البيت فالرواية فيه « الأقوام » والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَا تَمْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ ٱلْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ ٱلْجِبَالَ طُولًا ﴿٣٧﴾ كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُۥ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٣٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ﴾ هذا نَهْىٌ عن الخُيَلاء وأمرٌ بالتواضع . والمَرَح : شدّة الفرح . وقيل : التكبر فى المشى . وقيل : تجاوز الإنسان قدره . وقال قتادة : هو الخيلاء فى المشى . وقيل : هو البطر والأَشَر . وقيل : هو النشاط . وهذه الأقوال متقاربة ولكنها منقسمة قسمين : أحدهما مذموم والآخر محمود ؛ فالتكبّر والبَطَر والخُيَلاء وتجاوز الإنسان قدره مذموم والفرح والنشاط محمود . وقد وصف الله تعالى نفسه بأحدهما ؛ ففى الحديث الصحيح "لَلّهُ أفرح بتوبة العبد من رجل ..." الحديث . والكسل

(١) راجع جـ ١٥ ص ٤٨ ، وص ٣٤٩ . (٢) راجع جـ ٩ ص ١٢٢ .

مذموم شرعا والنشاط ضدّه . وقد يكون التكبر وما فى معناه محمودا، وذلك على أعداء الله والظلمة . أسند أبو حاتم محمد بن حِبّان عن ابن جابر بن عتيك عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مِن الغَيْرة ما يبغض الله عز وجل ومنها ما يحب الله عز وجل ومن الخُيَلاء ما يحب الله عز وجل ومنها ما يبغض الله فأما الغَيْرةُ التى يحب الله الغيرة فى الدِّين والغيرة التى يبغض الله الغيرةُ فى غير دينه والخيلاء التى يحب الله اختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدقة والاختيال الذى يبغض الله الخيلاء فى الباطل " وأخرجه أبو داود فى مصنّفه وغيره . وأنشدوا :

ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعا * فكم تحتها قومٌ همو منك أرفعُ
وإن كنتَ فى عزٍّ وحِرْز ومَنْعة * فكم مات من قوم همو منك أمنعُ

الثانيــة — إقبال الإنسان على الصيد ونحوه ترفُّعًا دون حاجة إلى ذلك داخل فى هذه الآية، وفيه تعذيب الحيوان و إجراؤه لغير معنًى . وأما الرجل يستريح فى اليوم النادر[(١)] والساعة من يومه، يجُمّ فيها نفسه فى التطرّح والراحة ليستعين بذلك على شغل من البر، كقراءة علم أو صلاة، فليس بداخل فى هذه الآية .

قوله تعالى : ﴿ مَرَحًا ﴾ قراءة الجمهور بفتح الراء . وقراءة فرقة فيما حكى يعقوب بكسر الراء على بناء آسم الفاعل . والأول أبلغ، فإن قولك : جاء زيد رَكْضًا أبلغ من قولك : جاء زيد راكضا؛ فكذلك قولك مَرَحًا . والمرح المصدر أبلغ من أن يقال مَرِحاً .

الثالثــة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ ﴾ يعنى لن تتولّج باطنها فتعلم ما فيها ﴿ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ أى لن تساوى الجبال بطولك ولا تطاولك . و يقال : خرق الثوب أى شقه، وخرق الأرض قطعها . والخَرْق : الواسع من الأرض . أى لن تخرق الأرض بكبرك ومشيك عليها . ﴿ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴾ بعظمتك، أى بقدرتك لا تبلغ هذا المبلغ، بل أنت عبد ذليل، محاط بك من تحتك ومن فوقك، والمحاط محصور ضعيف؛ فلا يليق بك

(١) فى ح : « فى اليوم البارد » .

التكبر. والمراد بخرق الأرض هنا نقبها لا قطعها بالمسافة؛ والله أعلم. وقال الأزهرى: معناه لن تقطعها. النحاس: وهذا أبين؛ لأنه[1] مأخوذ من الخرق وهى الصحراء الواسعة. ويقال: فلان أخرق من فلان، أى أكثر سفرا وعزة ومَنعة. ويروى أن سبأ دوّخ الأرض بأجناده شرقا وغربا وسهلا وجبلا، وقتل سادة وسبى — وبه سُمِّيَ سبأ — ودان له الخلق، فلما رأى ذلك انفرد عن أصحابه ثلاثة أيام ثم خرج إليهم فقال: إنى لما نلت مالم ينل أحد رأيت الابتداء بشكر هذه النعم، فلم أر أوقع فى ذلك من السجود للشمس إذا أشرقت، فسجدوا لها، وكان ذلك أوّل عبادة الشمس؛ فهذه عاقبة الخُيَلاء والتكبر والمرح، نعوذ بالله من ذلك.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿ كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴾ «ذَٰلِكَ» إشارة إلى جملة ما تقدّم ذكره مما أمر به ونَهَى عنه. و«ذلك» يصلح للواحد والجمع والمؤنث والمذكر. وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائى ومسروق «سيئُه» على إضافة سَيِّئ إلى الضمير، ولذلك قال: «مَكْرُوهًا» نصب على خبر كان. والسيِّئ: هو المكروه، وهو الذى لا يرضاه الله عز وجل ولا يأمر به. وقد ذكر الله سبحانه وتعالى فى هذه الآى من قوله: «وَقَضَى رَبُّكَ — إلى قوله — كَانَ سَيِّئُهُ» مأمورات بها ومنهيات عنها، فلا يخبر عن الجميع بأنه سَيئة فيدخل المأمور به فى المنهىّ عنه. واختار هذه القراءة أبو عبيد. ولأن فى قراءة أُبَىّ. «كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئَاته» فهذه لا تكون إلا للإضافة. وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو «سيئةً» بالتنوين؛ أى كل ما نهى الله ورسوله عنه سيئة. وعلى هذا انقطع الكلام عند قوله: «وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا» ثم قال: «وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ»، «وَلَا تَمْشِ»، ثم قال: «كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سَيِّئَةً» بالتنوين. وقيل: إن قوله: «وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ» إلى هذه الآية كان سيئةً لا حسنة فيه، فجعلوا «كلا» محيطا بالمنهىّ عنه دون غيره. وقوله: «مَكْرُوهًا» ليس نعتا لسيئة، بل هو بدل منه؛ والتقدير: كان سيئة وكان مكروها. وقد قيل: إن «مَكْرُوهًا» خبر ثان لكان حمل على لفظة كلّ، و«سيئة» محمول على المعنى فى جميع هذه الأشياء المذكورة قبلُ. وقال بعضهم: هو نعت لسيئة؛ لأنه لما كان

---

(١) فى ج و ى: كأنه.

تأنيثها غير حقيقي جاز أن توصف بمذكر . وضعّف أبو علي الفارسيّ هذا وقال : إن المؤنث إذا ذُكّر فإنما ينبغي أن يكون ما بعده مذكرا، وإنما التساهل أن يتقدم الفعل المسند إلى المؤنث وهو في صيغة ما يسند إلى المذكّر ؛ ألا ترى قول الشاعر :

فلا مزنة ودقتْ وَدْقَها ＊ ولا أرضَ أبقل إبقالها

مستقبح عندهم . ولو قال قائل : أبقل أرض لم يكن قبيحا . قال أبو عليّ : ولكن يجوز في قوله : « مَكْرُوهًا » أن يكون بدلا من « سيئةً » . ويجوز أن يكون حالا من الضمير الذي في « عِنْدَ رَبِّكَ » ويكون « عِنْدَ رَبِّكَ » في موضع الصفة لسيئة .

الخامسة — استدلّ العلماء بهذه الآية على ذمّ الرقْص وتعاطيه . قال الإمام أبو الوفاء ابن عقيل : قد نصّ القرآن على النّهي عن الرقص فقال : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » وذم المختال . والرقصُ أشد المرح والبطر . أولسنا الذين قِسْنا النبيذ على الخمر لاتفاقهما في الإطراب والسكر، فما بالنا لا نقيس القضيب وتلحين الشِّعر معه على الطُّنبور والمِزمار والطّبل لاجتماعهما . فما أقبح من ذي لِحْية ، وكيف إذا كان شيبةً ، يرقص ويصفق على إيقاع الألحان والقضبان، وخصوصا إن كانت أصواتٌ لنسوان ومردان ، وهل يحسن لمن بين يديه الموت والسؤال والحشر والصراط، ثم هو إلى إحدى الدّارين ، يَشْمُس[1] بالرقص شمس البهائم، ويصفّق تصفيق النسوان، و[الله][2] لقد رأيت مشايخ في عمري ما بان لهم سِنّ من التبسّم فضلا عن الضحك مع إدمان مخالطتي لهم . وقال أبو الفرج ابن الجوزي رحمه الله : ولقد حدّثني بعض المشايخ عن الإمام الغزالي رضي الله عنه أنه قال : الرقص حماقة بين الكتفين لا تزول إلا باللعب . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في « الكهف[3] » وغيرها[4] إن شاء الله تعالى .

---

(١) شمست الدابة شردت وجمحت . (٢) من ج و ى . (٣) راجع ص ٣٦٥ من هذا الجزء .
(٤) راجع جـ ١٤ ص ٥١ فما بعد .

قوله تعالى : ﴿ذَٰلِكَ مِمَّآ أَوْحَىٰٓ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ ٱلْحِكْمَةِ ۗ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتُلْقَىٰ فِى جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٣٩﴾﴾

الإشارة بـ « ذلك » إلى هذه الآداب والقصص والأحكام التى تضمنتها هذه الآيات المتقدمة التى نزل بها جبريل عليه السلام . أى هذه من الأفعال المحكمة التى تقتضيها حكمة الله عز وجل فى عباده، وخلقها لهم من محاسن الأخلاق والحكمة وقوانين المعانى المحكمة والأفعال الفاضلة . ثم عطف قوله : «وَلَا تَجْعَلْ» على ما تقدم من النواهى . والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمرادُ كلُّ من سمع الآية من البشر . والمدحور : المُهان المبعد المُقْصَى . وقد تقدم فى هذه السورة[1] . ويقال فى الدعاء : اللهم ادْحر عنا الشيطان ؛ أى أبعده .

قوله تعالى : ﴿أَفَأَصْفَىٰكُمْ رَبُّكُم بِٱلْبَنِينَ وَٱتَّخَذَ مِنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ إِنَٰثًا ۚ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٤٠﴾﴾

هذا ردّ على من قال من العرب : الملائكة بنات الله، وكان لهم بنات أيضا مع البنين، ولكنه أراد : أفأخلص لكم البنين دونه وجعل البنات مشتركة بينكم و بينه . ﴿إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾ أى فى الإثم عند الله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِى هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ لِيَذَّكَّرُوا۟ وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤١﴾﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا﴾ أى بينا . وقيل : كرّرنا . ﴿فِى هَٰذَا الْقُرْآنِ﴾ قيل : «فى» زائدة، والتقدير : ولقد صرفنا هذا القرآن؛ مثل : «وَأَصْلِحْ لِى فِى ذُرِّيَّتِى»[2] أى أصلح ذريتى . والتصريف : صرف الشىء من جهة إلى جهة . والمراد بهذا التصريف البيان والتكرير . وقيل : المغايرة؛ أى غايرنا بين المواعظ ليذّكروا و يعتبروا و يتّعظوا . وقراءة العامة « صَرَّفْنَا »

(١) راجع ص ٢٣٥ من هذا الجزء .   (٢) راجع جـ ١٦ ص ١٩٥ .

بالتشـديد على التكثير حيث وقع . وقرأ الحسن بالتخفيف . وقوله : « فِى هَـذَا الْقُرْآنِ » يعنى الأمثـال والعِبَر والحِكَم والمواعظ والأحكام والإعلام . قال الثعلبى : سمعت أبا القاسم الحسين يقول بحضرة الإمام الشيخ أبى الطيب : لقوله تعالى : « صرفنا » معنيان؛ أحدهما لم يجعله نوعا واحدا بل وعدا ووعيدا ومُحْكَمًا ومتشابها ونهيا وأمرا وناسخا ومنسوخا وأخبارا وأمثالا؛ مثلُ تصريف الرياح من صَبًا ودَبُور وجنوب وشمال، وتصريف الأفعال من المـاضى والمستقبل والأمر والنّهى والفعل والفاعل والمفعول ونحوها . والثانى أنه لم ينزل مرة واحدة بل نجوما؛ نحو قوله : « وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ »(1) ومعناه : أكثرنا صرف جبريل عليه السلام إليك . ﴿ لِيَذَّكَّرُوا ﴾ قراءة يحيى والأعمش وحمزة والكسائى « لِيَذْكُرُوا » مخففا، وكذلك فى الفرقان « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا »(2). الباقون بالتشديد . واختاره أبو عبيد؛ لأن معناه ليتذكروا وليتعظوا. قال المَهْدوِىّ: من شدّد « لِيَذَّكَّرُوا » أراد التدبر. وكذلك من قرأ « لِيَذْكُرُوا ». ونظيرالأول . « وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ »(2) والثانى — « وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ »(3) . ﴿ وَمَا يَزِيدُهُمْ ﴾ أى التصريف والتذكير . ﴿ إِلَّا نُفُورًا ﴾ أى تباعدا عن الحق وغفلة عن النظر والاعتبار؛ وذلك لأنهم اعتقدوا فى القرآن أنه حيلة وسحر وكهانة وشعر .

قوله تعـالى : قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُۥٓ ءَالِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَّابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِى ٱلْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ ﴾ هذا متصل بقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ » وهو ردّ على عبّاد الأصنام . ﴿ كَمَا يَقُولُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وحفص « يقولون » بالياء . الباقون « تقولون » بالتاء على الخطاب . ﴿ إِذًا لَابْتَغَوْا ﴾ يعنى الآلهـة . ﴿ إِلَىٰ ذِى الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما : لطلبوا مع الله منازعة وقتالا كما تفعل ملوك الدنيا بعضهم ببعض . وقال سـعيد بن جُبير رضى الله تعالى عنه : المعنى إذًا لطلبوا

(1) راجع ص ١٣٩ من هذا الجزء .
(2) راجع جـ ١٣ ص ٥٧ وص ٢٩٤ فما بعد .
(3) راجع جـ ١ ص٤٣٦ .

طريقا إلى الوصــول إليه ليزيلوا ملكه، لأنهــم شركاؤه . وقال قتادة : المعنى إذا لابْتَغت الآلهة القُرْبة إلى ذى العرش سبيلا ، والتمست الزُّلفة عنده لأنهم دونه ، والقوم آعتقدوا أن الأصنام تقربهم إلى الله زلفى، فإذا آعتقدوا فى الأصنام أنها محتاجة إلى الله سبحانه وتعالى فقد بطل أنها آلهة . ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾ نزّه سبحانه نفسه وقدّســه ومجده عما لا يليق به . والتسبيح : التنزيه . وقد تقدّم[1] .

قوله تعــالى : تُسَبِّحُ لَهُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ ٱلسَّبْعُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ ۚ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۗ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾

قوله تعــالى : ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾ أعاد على السموات والأرض ضمير من يعقل، لمــا أسند إليها فعل العاقل وهو التسبيح . وقوله : « وَمَنْ فِيهِنَّ » يريد الملائكة والإنس والجن، ثم عمّ بعــد ذلك الأشــياء كلّها فى قوله : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » . واختلف فى هــذا العموم ، هل هو مخصّص أم لا ؛ فقالت فرقة : ليس مخصوصا والمراد به تسبيح الدلالة ، وكل محــدَث يشهد على نفســه بأن الله عز وجل خالق قادر . وقالت طــائفة : هــذا التسبيح حقيقة ، وكل شيء على العموم يسبّح تسبيحا لا يسمعه البشر ولا يفقهه ، ولو كان ما قاله الأوّلون من أنه أثر الصنعة والدلالة لكان أمرا مفهوما، والآية تنطق بأن هذا التسبيح لا يُفقه . وأجيبوا بأن المراد بقوله : « لَا تَفْقَهُونَ » الكفارُ الذين يعرضون عن الاعتبار فلا يفقهون حكمة الله سبحانه وتعالى فى الأشياء. وقالت فرقة : قوله : «مِنْ شَيْءٍ» عموم، ومعناه الخصوص فى كلّ حىٍّ ونامٍ، وليس ذلك فى الجمادات. ومن هذا قول عكرمة : الشجرة تسبح والأسطوان لا يسبّح . وقال يزيد الرَّقَاشى للحسن وهما فى طعام وقد قُدِّم الخِوان : أيسبّح هــذا الخِوان يا أبا سعيد ؟ فقال : قد كان يسبح مرة ؛ يريد أن الشجرة فى زمن ثمرها واعتدالها كانت تسبّح ، وأما الآن فقد صار خِوانا مدهونا .

(١) راجع جـ ١ ص ٢٧٦ .

قلت : ويستدلّ لهذا القول من السنّة بما ثبت عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبيّ صلى الله عليه وسلم مَرّ على قبرين فقال : "إنهما ليُعذَّبان وما يُعذَّبان في كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنَّميمة وأما الآخر فكان لايستبرئ من البول" قال : فدعا بعَسِيب رَطْب فشقّه آثنين، ثم غرس على هذا واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال: "لعلّه يخفّف عنهما ما لم ييْبَسا" . فقوله عليه الصلاة والسلام . " ما لم ييبسا " إشارة إلى أنهما ما داما رطبين يسبحان ، فإذا يبسا صارا جمادا . والله أعلم . وفي مسند أبي داود الطيالسي : فوضع على أحدهما نصفا وعلى الآخر نصفا وقال : " لعله أن يهوّن عليهما العذاب ما دام فيهما من بلولتهما شيء" . قال علماؤنا : ويستفاد من هذا غرس الأشجار وقراءة القرآن على القبور ، وإذا خُفف عنهم بالأشجار فكيف بقراءة الرجل المؤمن القرآن . وقد بيّنا هذا المعنى في (كتاب التذكرة) بيانا شافيا، وأنه يصل إلى الميت ثواب ما يُهْدَى إليه . والحمد لله على ذلك . وعلى التأويل الثاني لايحتاج إلى ذلك ؛ فإن كل شيء من الجماد وغيره يسبح .

قلت : ويستدلّ لهذا التأويل وهذا القول من الكتاب بقوله سبحانه وتعالى : « وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ . إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ »[1]، وقوله : « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ »[2] — على قول مجاهد — ، وقوله : « وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا . أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا »[3] . وذكر ابن المبارك في (دقائقه) أخبرنا مِسعر عن عبد الله بن واصل عن عوف بن عبد الله قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : إن الجبل يقول للجبل : يافلان ، هل مَرّ بك اليوم ذاكرٌ لله عز وجل ؟ فإن قال نعم سُرّ به . ثم قرأ عبد الله : « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدًا »[3] الآية . قال : أفتراهن يسمعن الزور ولا يسمعن الخير . وفيه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : ما من صباح ولا رواح إلا تنادى بقاع الأرض بعضها بعضا : يا جاراه ، هل مَرّ بك اليوم عبد فصلى لله أو ذكر الله عليك ؟ فمن قائلة لا ، ومن قائلة نعم ، فإذا قالت نعم رأت لها بذلك فضلا عليها . وقال رسول الله صلى

(١) راجع جـ ١٥ ص ١٥٨ فابعد . (٢) راجع جـ ١ ص ٤٦٢ فابعد . (٣) راجع جـ ١١ ص ١٥٥ فابعد .

الله عليه وسلم : " لايَسمع صـوت المؤذن جِنٌّ ولا إنس ولا شجر ولاحَجَر ولا مَدَر ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة " . رواه ابن ماجه فى سننه ، ومالك فى موطئه من حديث أبى سعيد الخُدْرى رضى الله عنــه . وخرّج البخارىّ عن عبـد الله رضى الله عنه قال : لقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل . وفى غير هذه الرواية عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه : كنا نأكل مع رســول الله صلى الله عليــه وسلم الطعام ونحن نسمع تسبيحه . وفى صحيح مسلم عن جابر ابن سَمُرَة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنى لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علىّ قبل أن أبعث إنى لأعرفه الآن" . قيل : إنه الحجر الأسود ، والله أعلم . والأخبار فى هـذا المعنى كثيرة ؛ وقد أتينا على جمـلة منها فى اللمع اللؤلؤية فى شرح العشرنيات النبوية للفادارى رحمه الله ، وخبر الجِذْع أيضا مشهور فى هذا الباب خرّجه البخارى فى مواضع من كتابه . وإذا ثبت ذلك فى جماد واحد جاز فى جميع الجمادات ، ولا ٱستحالة فى شىء من ذلك ؛ فكل شىء يسبح للعموم . وكذا قال النَّخَعِىّ وغيره : هو عام فيما فيه روح وفيما لاروح فيه حتى صرير الباب . واحتجوا بالأخبار التى ذكرنا . وقيل : تسبيح الجمادات أنها تدعو الناظر إليها إلى أن يقول : سبحان الله ! لعدم الإدراك منها . وقال الشاعر :

تُلْقَى بتسبيحة من حيث ما انصرفت * وتَســتقر حَشَـا الرائى بِتَرْعَادِ

أى يقول من رآها : سـبحانَ خالِقها . فالصحيح أن الكل يسبّح للاخبار الدالة على ذلك ، ولو كان ذلك التسبيح تسبيح دلالة فأىّ تخصيص لداود ، وإنمـا ذلك تسبيع المقـال بخلق الحياة والإنطاق بالتسبيح كما ذكرنا . وقد نصّت السنة على مادلّ عليه ظاهر القرآن من تسبيح كل شىء فالقول به أَوْلى . والله أعلم . وقرأ الحسن وأبو عمـرو ويعقوب وحفص وحمـزة والكسائى وخَلَف « تفقهون » بالتاء لتأنيث الفاعل . الباقون باليـاء ، واختاره أبو عبيـد ، قال : للحائل بين الفعل والتأنيث . ﴿ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا ﴾ عن ذنوب عباده فى الدنيا . ﴿ غَفُورًا ﴾ للؤمنين فى الآخرة .

قوله تعالى : وَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴿٤٥﴾

عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت : لما نزلت سورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ »[1] أقبلت العَوْراءُ أُمُّ جميل بنت حرب ولها وَلْوَلَة وفي يدها فِهْر[2] وهي تقول :

* مُذَمَّمًا عصينا * وأمْرَه أبَيْنا * ودِينَه قَلَيْنا[3] *

والنبيّ صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد ومعه أبو بكر رضي الله عنه ؛ فلما رآها أبو بكر قال : يارسول الله ، لقد أقبلتْ وأنا أخاف أن تراك ! قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إنها لن تراني" وقرأ قرآنا فاعتصم به كما قال ، وقرأ : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا » . فوقفت على أبي بكر رضي الله عنه ولم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا أبا بكر ، أُخبِرتُ أن صاحبك هجاني ! فقال : لا وربِّ هذا البيت ماهجاك . قال : فولّت وهي تقول : قد علمتْ قريش أني ٱبنة سيدها . وقال سعيد بن جُبير رضي الله عنه : لما نزلت «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ» جاءت امرأة أبي لهب إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر رضي الله عنه ، فقال أبو بكر : لو تَنَحَّيْتَ عنها لئلا تُسمِعَك ما يؤذيك ، فإنها امرأة بذيّة . فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : "إنه سيحال بيني و بينها" فلم تره . فقالت لأبي بكر : يا أبا بكر ، هجانا صاحبك ! فقال واللهِ ما ينطق بالشعر ولا يقوله . فقالت : و إنك لمصدّقه ؛ فاندفعت راجعة . فقال أبو بكر رضي الله عنه : يارسول الله ، أما رأتك؟ قال : "لا . مازال مَلَك بيني و بينها يسترني حتى ذهبت" . وقال كعب رضي الله عنه في هذه الآية : كان النبيّ صلى الله عليه وسلم يستتر من المشركين بثلاث آيات : الآية التي في الكهف . « إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا »[4] والآية التي في النحل

---

(١) راجع جـ ٢٠ ص ٢٣٤ . (٢) الفهر (بالكسر) : الحجر ملء الكف . وقيل : هو الحجر مطلقا .
(٣) هذا ما ورد في سيرة ابن هشام . والذي في نسخ الأصل : مذمما أبينا * ودينــه قلينا
(٤) راجع جـ ١١ ص ٤ فما بعد .

«أولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ»[1]، والآية التى فى الجاثية.[2] «أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً»[3] الآية. فكان النبيّ صلى الله عليه وسلم إذا قرأهن يستتر من المشركين، قال كعب رضى الله تعالى عنه: فحدّثت بهن رجلا من أهل الشأم، فأتى أرض الروم فأقام بها زمانا، ثم خرج هاربا فخرجوا فى طلبه فقرأ بهن فصاروا يكونون معه على طريقه ولا يبصرونه. قال الثعلبى[4]: وهذا الذى يروونه عن كعب حدّثت به رجلا من أهل الرىّ فأسر بالدَّيْلَم، فمكث زمانا ثم خرج هاربا فخرجوا فى طلبه فقرأ بهن حتى جعلت ثيابهم لتلمس ثيابه فما يبصرونه.

قلت: ويزاد إلى هذه الآى أوّلُ سورة يس إلى قوله: «فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ»[5]. فإن فى السيرة فى هجرة النبىّ صلى الله عليه وسلم ومقامِ علىّ رضى الله عنه فى فراشه قال: وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ حفنة من تراب فى يده، وأخذ الله عز وجل على أبصارهم عنه فلا يرونه، فجعل ينثر ذلك التراب على رءوسهم وهو يتلو هذه الآيات من يس: «يس. وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ. إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ. عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ. — إلى قوله — وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ». حتى فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من هــذه الآيات، ولم يبق منهم رجل إلا وقد وضع على رأسه ترابا، ثم انصرف إلى حيث أراد أن يذهب.

قلت: ولقد آتفق لى ببلادنا الأندلس بحصن منثور[6] من أعمال قرطبة مثل هذا. وذلك أنى هربت أمام العــدوّ وآنحزت إلى ناحية عنــه، فلم ألبث أن خرج فى طلبى فارسان وأنا فى فضاء من الأرض قاعد ليس يسترنى عنهما شىء، وأنا أقرأ أول سورة يس وغير ذلك من القرآن، فعبرا علىّ ثم رجعا من حيث جاءا وأحدهما يقول للآخر: هذا دِيبِلُه[7]؛ يعنون شيطانا. وأعمى الله عز وجل أبصارهم فلم يرونى، والحمد لله حمدا كثيرا على ذلك. وقيــل: الحجاب

(١) راجع ص ١٩١ من هذا الجزء. (٢) فى أ و جـ و ى: الشريعة. وهى من أسماء الجاثية.
(٣) راجع جـ ١٦ ص ١٦٦ فابعد. (٤) فى أ و جـ و ى: «الكلبى». (٥) راجع جـ ١٥ ص ٩.
(٦) كذا فى الأصول. (٧) لفظة فرانسية، معناها: جني. ولعله كذلك فى لغة اللاتين.

المستور طَبْعُ اللهِ على قلوبهم حتى لا يفقهوه ولا يدركوا ما فيه من الحكمة ؛ قاله قتادة . وقال الحسن : أى أنهم لإعراضهم عن قراءتك وتغافلهم عنك كمن بينك و بينه حجاب فى عدم رؤيته لك حتى كأن على قلوبهم أغطية . وقيل : نزلت فى قوم كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن، وهم أبو جهل وأبو سفيان والنضر بن الحارث وأم جميل امرأة أبى لهب وحُوَيطب ؛ فحجب الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم عن أبصارهم عند قراءة القرآن، وكانوا يمرّون به ولا يرونه؛ قاله الزجاج وغيره . وهو معنى القول الأوّل بعينه ، وهو الأظهر فى الآية ، والله أعلم . وقوله : ﴿ مَسْتُورًا ﴾ فيه قولان : أحدهما — أن الحجاب مستور عنكم لا ترونه . والثانى — أن الحجاب ساتر عنكم ما وراءه، و يكون مستورا بمعنى ساتر.

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِىٓ ءَاذَانِهِمْ وَقْرًا ۚ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِى ٱلْقُرْءَانِ وَحْدَهُۥ وَلَّوْا۟ عَلَىٰٓ أَدْبَـٰرِهِمْ نُفُورًا ﴿٤٦﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ « أكنة » جمع كِنان، وهو ما ستر الشيء . وقد تقدم فى « الأنعام »(١) . ﴿ أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ أى لئلا يفقهوه ، أو كراهية أن يفقهوه ، أى أن يفهموا ما فيه من الأوامر والنواهى والحِكم والمعانى . وهذا ردّ(٢) على القدرية . ﴿ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ﴾ أى صمما وثقلا . وفى الكلام إضمار، أى أن يسمعوه . ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ ﴾ أى قلت : لا إله إلا الله وأنت تتلو القرآن . وقال أبو الجَوْزاء أَوْس بن عبد الله : ليس شىء أطْرَدَ للشيطان من القلب من قول لا إله إلا الله، ثم تلا: « وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا » . وقال على بن الحسين : هو قوله بسم الله الرحمن الرحيم . وقد تقدم هذا فى البسملة(٣) . ﴿ وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ قيل : يعنى بذلك المشركين . وقيل : الشياطين . و « نُفُورًا » جمع نافر ؛ مثل شهود جمع شاهد، وقعود جمع قاعد، فهو منصوب على الحال . ويجوز أن يكون مصدرا على غير الصدر؛ إذ كان قوله : « وَلَّوْا » بمعنى نفروا ، فيكون معناه نفروا نفورا .

(١) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ . (٢) فى ج : يرد . (٣) راجع ج ١ ص ٩ فما بعد .

قوله تعالى : ﴿ نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِۦٓ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰٓ إِذْ يَقُولُ ٱلظَّـٰلِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ قيل : الباء زائدة في قوله : « به » أى يستمعونه . وكانوا يستمعون من النبيّ صلى الله عليه وسلم القرآن ثم ينفرون فيقولون : هو ساحر ومسحور؛ كما أخبر الله تعالى به عنهم؛ قاله قتادة وغيره . ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى ﴾ أى متناجون فى أمرك . قال قتادة : وكانت نجواهم قولهم إنه مجنون وإنه ساحر وإنه يأتى بأساطير الأوّلين، وغير ذلك . وقيل : نزلت حين دعا عُتْبة أشرافَ قريش إلى طعام صنعه لهم ، فدخل عليهم النبيّ صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى الله ؛ فتناجوا ؛ يقولون ساحر ومجنون . وقيل : أمر النبيّ صلى الله عليه وسلم عليًّا أن يتخذ طعاما ويدعو إليه أشراف قريش من المشركين ؛ ففعل ذلك عليّ ودخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم إلى التوحيد، وقال: "قولوا لا إله إلا الله لتطيعكم العرب وتدين لكم العجم" فأبوا ، وكانوا يستمعون من النبيّ صلى الله عليه وسلم ويقولون بينهم متناجين : هو ساحر وهو مسحور ؛ فنزلت الآية . وقال الزجاج : النجوى اسم للصدر ؛ أى وإذ هم ذو نجوى ، أى سرار . ﴿ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ ﴾ أبو جهل والوليد بن المغيرة وأمثالها . ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ أى مطبوبا قد خبله السحر فاختلط عليه أمره ، يقولون ذلك لينفروا عنه الناس . وقال مجاهد : « مَسْحُوراً » أى مخدوعا ؛ مثل قوله : « فَأَنَّى تُسْحَرُونَ »[1] أى من أين تخدعون. وقال أبو عبيدة: « مَسْحُوراً » معناه أن له سَحْرًا ، أى رِئة ، فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب؛ فهو مثلكم وليس بملَك . وتقول العرب للجبان : قد انتفخ سَحْره . ولكل من أكل من آدمى وغيره أو شرب مسحور ومُسَحَّر . قال لبيد :

فإن تسألينا فيم نحن فإننا * عصافير من هذا الأنام المُسَحَّرِ

(١) راجع جـ ١٢ ص ١٤٤ .

وقال امرؤ القيس :

أرانا مُوضِعين لأمر غَيْبٍ[1] * ونُسْحَر بالطعام و بالشَّراب

أى نُغَذَّى ونُعَلَّل . وفى الحديث عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : مَن هذه التى تُساميني من أزواج النبيّ صلى الله عليه وسلم ، وقد تُوُفِّيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سَحْرِى ونَحْرِى[2] .

قوله تعالى : ﴿ ٱنظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ ٱلْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٤٨﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ﴾ عجّبه من صنعهم كيف يقولون تارة ساحر وتارة مجنون وتارة شاعر. ﴿ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ أى حيلة فى صدّ الناس عنك . وقيل : ضَلُّوا عن الحق فلا يجدون سبيلا، أى إلى الهدى . وقيل: مخرجا ؛ لتناقض كلامهم فى قولهم : مجنون ، ساحر ، شاعر .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٤٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا ﴾ أى قالوا وهم يتناجَوْن لما سمعوا القرآن وسمعوا أمر البعث : لو لم يكن مسحورا مخدوعا لما قال هذا . قال ابن عباس : الرُّفات الغبار . مجاهد : التراب . والرفات ما تكسّر و بَلِيَ من كل شيء ؛ كالفُتَات والحُطام والرُّضاض؛ عن أبى عبيدة والكسائى والفَرّاء والأخفش . تقول منه : رُفِتَ الشيء رَفْتاً ، أى حُطِم ؛ فهو مرفوت . ﴿ أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ «أَئِنَّا» استفهام والمراد به الجَحْد والإنكار و«خَلْقاً» نصب لأنه مصدر ؛ أى بعثا جديدا . وكان هذا غاية الإنكار منهم .

---

(١) أوضع الرجل فى السير إذا أسرع . وقوله : «لأمر غيب» يريد الموت وأنه قد غيب عنا وقته ونحن نلهى عنه بالطعام والشراب .

(٢) تريد أنه مات صلى الله عليه وسلم وهو مستند إلى صدرها وما يحاذى سحرها وهو (الرئة) .



نَغَض رأسُه يَنْغُض ويَنْغِض نَغْضًا ونُغُوضا؛ أى تحرك. وأنغض رأسه أى حركه، كالمتعجب من الشيء؛ ومنه قوله تعالى: ﴿ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ ﴾.

قال الراجز:

* أنغض نحوى رأسه وأقنعا[1] *

ويقال أيضا: نغض فلان رأسه أى حركه؛ يتعدّى ولا يتعدّى؛ حكاه الأخفش. ويقال: نَغَضت سنّه؛ أى تحركت وانقلعت.

قال الراجز: * ونغضت من هَرَم أسنانها *

وقال آخر: * لما رأتنى أنغضتْ لى الرأسا *

وقال آخر:

لا ماء فى المَقْراة إن لم تنهض * بمَسَد فوق المَحَال النُّغَّض

المحال والمحالة: البكرة العظيمة التى يستق بها الإبل. ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ ﴾ أى البعث والإعادة وهذا الوقت. ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ﴾ أى هو قريب؛ لأن عسى واجب؛ نظيره: «وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا»[2]. و«لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ»[3]. وكل ما هو آت فهو قريب.

قوله تعالى: يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِۦ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (٥٢)

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ﴾ الدعاء: النداء إلى المحشر بكلام تسمعه الخلائق، يدعوهم الله تعالى فيه بالخروج. وقيل: بالصيحة التى يسمعونها؛ فتكون داعية لهم إلى الاجتماع فى أرض القيامة. قال صلى الله عليه وسلم: "إنكم تُدْعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم". ﴿ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ ﴾ أى باستحقاقه الحمد على الإحياء.

---

(١) أقنع فلان رأسه: وهو أن يرفع بصره ووجهه إلى ما حيال رأسه من السماء.

(٢) راجع جـ ١٤ ص ٢٨٤. (٣) راجع جـ ١٦ ص ١٥.

وقال أبو سهل : أى والحمد لله ؛ كما قال :

فإنى بحمد الله لا ثوب فاجر * لبِستُ، ولا من غدرة أتقنع

وقيل : حامدين لله تعالى بألسنتكم . قال سعيد بن جُبير : تخرج الكفار من قبورهم وهم يقولون سبحانك وبحمدك ؛ ولكن لا ينفعهم اعتراف ذلك اليوم . وقال ابن عباس[1] : « بحمده » بأمره ؛ أى تقرون بأنه خالقكم . وقال قتادة ؛ بمعرفته وطاعته . وقيل : المعنى بقدرته . وقيل : بدعائه إياكم . قال علماؤنا : وهو الصحيح ؛ فإن النفخ فى الصور إنما هو سبب لخروج أهل القبور ؛ وبالحقيقة إنما هو خروج الخلق بدعوة الحق ، قال الله تعالى : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » فيقومون يقولون سبحانك اللهم وبحمدك . قال : فيوم القيامة يوم يبدأ بالحمد ويُختم به ؛ قال الله تعالى : « يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ » وقال فى آخره : «وَقُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ»[2] . ﴿ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ يعنى بين النفختين؛ وذلك أن العذاب يُكَف عن المعذّبين بين النفختين، وذلك أربعون عاما فينامون؛ فذلك قوله تعالى : « مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا »[2] فيكون خاصا للكفار . وقال مجاهد: للكافرين هَجْعة قبل يوم القيامة يجدون فيها طعم النوم، فإذا صيح بأهل القبور قاموا مذعورين. وقال قتادة : المعنى أن الدنيا تحاقرت فى أعينهم وقلّت حين رأوا يوم القيامة . الحسن : « وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا » فى الدنيا لطول لبثكم فى الآخرة .

قوله تعالى : وَقُل لِّعِبَادِى يَقُولُوا الَّتِى هِىَ أَحْسَنُ ج إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنزَغُ بَيْنَهُمْ ج إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا (٥٣)

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِى يَقُولُوا الَّتِى هِىَ أَحْسَنُ ﴾ تقدم إعرابه[3] . والآية نزلت فى عمر بن الخطاب . وذلك أن رجلا من العرب شتمه، وسبّه عمر وهمّ بقتله ، فكادت تثير فتنة فأنزل الله تعالى فيه : « وَقُلْ لِعِبَادِى يَقُولُوا الَّتِى هِىَ أَحْسَنُ» . ذكره الثعلبى والماوردى

---

(١) فى جـ : وسفيان . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٨٤ وص ٣٩ . (٣) راجع جـ ٩ ص ٣٦٦ .

وابن عطية والواحدي . وقيل : نزلت لما قال المسلمون : إيذن لنا يا رسول الله في قتالهم فقد طال إيذاؤهم إيانا ؛ فقال : "لم أومر بعد بالقتال" فأنزل الله تعالى : « وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » ؛ قاله الكلبي . وقيل : المعنى قل لعبادي الذين اعترفوا بأني خالقهم وهم يعبدون الأصنام ، يقولوا التي هي أحسن من كلمة التوحيد والإقرار بالنبوة . وقيل : المعنى وقل لعبادي المؤمنين إذا جادلوا الكفار في التوحيد ، أن يقولوا الكلمة التي هي أحسن . كما قال : « وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ »[1] . وقال الحسن : هو أن يقول للكافر إذا تشطط : هداك الله! يرحمك الله! وهذا قبل أن أمروا بالجهاد . وقيل : المعنى قل لهم يأمروا بما أمر الله به وينهوا عما نهى الله عنه ؛ وعلى هذا تكون الآية عامة في المؤمن والكافر ، أي قل للجميع . والله أعلم . وقالت طائفة : أمر الله تعالى في هذه الآية المؤمنين فيما بينهم خاصة ، بحسن الأدب وإلانة القول ، وخفض الجناح واطّراح نزغات الشيطان ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : "وكونوا عباد الله إخوانا" . وهذا أحسن ، وتكون الآية محكمة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ ﴾ أي بالفساد وإلقاء العداوة والإغواء . وقد تقدم في آخر الأعراف[1] ويوسف[2] . يقال : نزغ بيننا أي أفسد ؛ قاله اليزيدي . وقال غيره النزغ الإغراء . ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ﴾ أي شديد العداوة . وتقدم في البقرة[3] . وفي الخبر "أن قوما جلسوا يذكرون الله عز وجل فجاء الشيطان ليقطع مجلسهم فمنعته الملائكة فجاء إلى قوم جلسوا قريبا منهم لا يذكرون الله فحرش بينهم فتخاصموا وتواثبوا فقال هؤلاء الذاكرون قوموا بنا نصلح بين إخواننا فقاموا وقطعوا مجلسهم وفرح بذلك الشيطان" . فهذا من بعض عداوته .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٦٠ و ٣٤٧ .　　(٢) راجع جـ ٩ ص ٢٦٧ .

(٣) راجع جـ ٢ ص ٢٠٩ .

قوله تعالى : رَّبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِن يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَآ أَرْسَلْنَـٰكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ﴾ هـذا خطاب للشركين ، والمعنى : إن يشأ يوفقكم للإسلام فيرحمكم ، أو يميتكم على الشرك فيعذبكم ؛ قاله ابن جُريج . و « أعلم » بمعنى عليم ، نحو قولهم : الله أكبر، بمعنى كبير . وقيل : الخطاب للؤمنين؛ أى إن يشأ يرحمكم بأن يحفظكم من كفار مكة، أو إن يشأ يعذبكم بتسليطهم عليكم؛ قاله الكلبي . ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ أى وما وكّلناك فى منعهم من الكفر ولا جعلنا إليك إيمانهم . وقيل : ما جعلناك كفيلا لهم تؤخذ بهم؛ قاله الكلبي . وقال الشاعر .

ذكرت أبا أَرْوَى فبتّ كأننى * بردّ الأمـور المـاضيات وكيل

أى كفيل .

قوله تعالى : وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَءَاتَيْنَا دَاوُۥدَ زَبُورًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى :﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ﴾ أعاد بعد أن قال: « رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ » ليبيّن أنه خالقهـم وأنه جعلهم مختلفين فى أخلاقهـم وصورهم وأحوالهم ومالهم؛ « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ »[1] . وكذا النبيّون فضّل بعضهم على بعض عن علم منه بحالهم . وقد مضى القول فى هـذا فى « البقرة »[2] . ﴿وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ الزبور : كتاب ليس فيه حلال ولا حرام ، ولا فرائض ولا حدود ؛ وإنمـا هو دعاء وتحميد وتمجيد . أى كما آتينا داود الزبور فلا تنكروا أن يؤتى محمد القرآن . وهو فى مُحاجّة اليهود .

قوله تعالى : قُلِ ٱدْعُوا ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِهِۦ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ ٱلضُّرِّ عَنكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٦﴾

(١) راجع جـ ١٨ ص ٢١٣ . (٢) راجع جـ ٣ ص ٢٦١ فما بعد .

قوله تعـالى : ﴿ قُلِ ٱدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ لمـا ابتليت قريش بالقَحْط وشَكَوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل الله هـذه الآية ؛ أى ادعوا الذين تعبدون من دونه وزعمتم أنهم آلهة . وقال الحسن، يعنى الملائكة وعيسى وعزيرا . آبن مسعود : يعنى الجن . ﴿ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ ﴾ أى القحط سبع سنين، على قول مقاتل . ﴿ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ من الفقر إلى الغنى ومن السُّقم إلى الصحة .

قوله تعـالى : أُولَـٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُۥ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُۥٓ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ « أولَئِكَ » مبتدأ « الَّذِينَ » صفة « أُولَئِكَ » وضمير الصلة محذوف؛ أى يدعونهم . يعنى أولئك المدعوّون . و﴿ يَبْتَغُونَ ﴾ خبر . أو يكون حالا، و «الَّذِينَ يَدْعُونَ» خبر؛ أى يدعون إليه عبادا [أو عباده](١) إلى عبادته . وقرأ ابن مسعود « تدعون » بالتاء على الخطاب . الباقون بالياء على الخبر . ولا خلاف فى « يبتغون » أنه بالياء . وفى صحيح مسلم من كتاب التفسير عن عبد الله بن مسعود فى قوله عز وجل : «أولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ » قال : نفر من الجن أسلموا وكانوا يُعبدون ، فبقى الذين كانو يعبدون على عبادتهم وقد أسلم النفر من الجن . فى رواية قال : نزلت فى نفر من العرب كانوا يعبدون نفرا من الجن فأسلم الجنيون و[الإنس](٢) الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون؛ فنزلت : « أولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ » . ومنه أيضا أنهم الملائكة كانت تعبدهم قبائل العرب؛ ذكره المـاوردى . وقال ابن عباس ومجاهد: عُزير وعيسى . و « يَبْتَغُونَ » يطلبون من الله الزلفة والقربة ، ويتضرعون إلى الله تعـالى فى طلب الجنة، وهى الوسيلة . أعلمهم الله تعـالى أن المعبودين يبتغون القربة إلى ربهم . والهـاء والميم فى « رَبِّهِمْ » تعود على العابدين أو على المعبودين أو عليهم جميعا . وأما « يَدْعُونَ » فعلى العابدين . « وَيَبْتَغُونَ » على المعبودين ﴿ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ ﴾ ابتـداء وخبر . ويجوز أن يكون « أَيُّهُمْ أَقْرَبُ »

(١) من جـ و و .	(٢) زيادة عن صحيح مسلم .

بدلا من الضمير في «يَبْتَغُونَ»، والمعنى يبتغي أيهم أقرب الوسيلة إلى الله. ﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ أي مخوفا لا أمان لأحد منه؛ فينبغي أن يُحذر منـه ويُخاف. وقال سهل بن عبد الله: الرجاء والخوف زمانان على الإنسان، فإذا استويا استقامت أحواله، وإن رجح أحدهما بطل الآخر.

قوله تعـالى: وَإِن مِّن قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ ٱلْقِيَـٰمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي ٱلْكِتَـٰبِ مَسْطُورًا ﴿٥٨﴾

قوله تعـالى: ﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا﴾ أي مخربوها. ﴿قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ قال مقاتل: أما الصالحة فبالموت، وأما الطالحة فبالعذاب. وقال ابن مسعود: إذا ظهر الزنى والربا في قرية أذن الله في هلاكهم. فقيـل: المعنى وإن من قرية ظالمة؛ يقوى ذلك قـوله: «وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ»[1]. أي فليتق المشركون، فإنه ما من قرية كافرة إلا سيحل بهـا العذاب. ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ﴾ أي في اللوح. ﴿مَسْطُورًا﴾ أي مكتوبا. والسطر: الخط والكتابة وهو في الأصل مصدر. والسَّطَرُ بِالتَّحْرِيك، مثله. قال جرير:

من شاء بايعتـه مالي وخُلْعَتَـهُ * ما تُكْمِلُ التَّيْمُ في ديوانهم سَطَرَا[2]

الخلعة «بضم الخاء»: خيار المـال. والسطر جمع أسطار؛ مثل سبب وأسباب، ثم يجمع على أساطير. وجمع السطر أسطر وسطور؛ مثل أفلس وفلوس. والكتاب هنا يراد به اللوح المحفــوظ.

قوله تعـالى: وَمَا مَنَعَنَآ أَن نُّرْسِلَ بِٱلْـَٔايَـٰتِ إِلَّآ أَن كَذَّبَ بِهَا ٱلْأَوَّلُونَ ۚ وَءَاتَيْنَا ثَمُودَ ٱلنَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا ۚ وَمَا نُرْسِلُ بِٱلْـَٔايَـٰتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٥٩﴾

(١) راجع جـ ١٣ ص ٣٠١.
(٢) في ديوان جرير: «ما تكمل الخلج».

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ﴾ فى الكلام حذف ، والتقدير : وما منعنا أن نرسل بالآيات التى اقترحوها إلا أن يكذبوا بها فيهلكوا كما فُعل بمن كان قبلهم . قال معناه قتادة وابن جريج وغيرهما . فأخّر الله تعالى العذاب عن كفار قريش لعلمه أن فيهم من يؤمن وفيهم من يولد مؤمنا . وقد تقدم فى « الأنعام »[1] وغيرها أنهم طلبوا أن يحوّل الله لهم الصَّفَا ذهبا وتُتَنحّى الجبال عنهم ، فنزل جبريل وقال : " إن شئت كان ما سأل قومك ولكنهم إن لم يؤمنوا لم يمهلوا وإن شئت استأنيت بهم " . فقال " لا ، بل استأن بهم " . و « أن » الأولى فى محل نصب بوقوع المنع عليهم ، و « أن » الثانية فى محل رفع . والباء فى « بِالْآيَاتِ » زائدة . ومجاز الكلام : وما منعنا إرسال الآيات إلا تكذيب الأولين ، والله تعالى لا يكون ممنوعا عن شىء؛ فالمعنى المبالغة فى أنه لا يفعل ، فكأنه قد منع عنه . ثم بيّن ما فعل بمن سأل الآيات فلم يؤمن بها فقال : ﴿ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً ﴾ أى آية دالّة مُضيئة نيّرة على صدق صالح ، وعلى قدرة الله تعالى . وقد تقدم ذلك[2] . ﴿ فَظَلَمُوا بِهَا ﴾ أى ظلموا بتكذيبها . وقيل : جحدوا بها وكفروا أنها من عند الله فآستأصلهم الله بالعذاب . ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ فيه خمسة أقوال : الأول — العبر والمعجزات التى جعلها الله على أيدى الرسل من دلائل الإنذار تخويفا للمكذّبين . الثانى — أنها آيات الانتقام تخويفا من المعاصى . الثالث — أنها تقلب الأحوال من صغر إلى شباب ثم إلى تكهل ثم إلى مشيب ، لتعتبر بتقلب أحوالك فتخاف عاقبة أمرك ؛ وهذا قول أحمد بن حنبل رضى الله عنه . الرابع — القرآن . الخامس — الموت الذَّريع[3] ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ج وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْءَانِ ج وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٦٠﴾

(١) راجع جـ ٦ ص ٣٨٧ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٣٨ وجـ ٩ ص ٦٠ .
(٣) أى السريع الفاشى لا يكاد الناس يتدافنون .

قوله تعالى : ﴿وَ إِذ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ قال ابن عباس : الناس هنا أهل مكة ، وإحاطته بهم إهلاكه إياهم ؛ أى أن الله سيهلكهم . وذكره بلفظ الماضى لتحقق كونه . وعنى بهذا الإهلاك الموعود ما جرى يوم بدر ويوم الفتح . وقيل : معنى : « أَحَاطَ بِالنَّاسِ » أى أحاطت قدرته بهم ، فهم فى قبضته لا يقدرون على الخروج من مشيئته ؛ قاله مجاهد وابن أبى نَجيح . وقال الكلبي : المعنى أحاط علمه بالناس . وقيل : المراد عصمته من الناس أن يقتلوه حتى يبلّغ رسالة ربه ؛ أى وما أرسلناك عليهم حفيظا ، بل عليك التبليغ ، فبلغ بجدك فإنا نعصمك منهم ونحفظك ، فلا تَهَبْهم ، وأمض لما آمرك به من تبليغ الرسالة ، فقدرتنا محيطة بالكل ؛ قال معناه الحسن وعروة وقتادة وغيرهم .

قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ لما بيّن أن إنزال آيات القرآن تتضمن التخويف ضَمّ إليه ذكر آية الإسراء ، وهى المذكورة فى صدر السورة . وفى البخارى والترمذى عن ابن عباس فى قوله تعالى : «وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ» قال : هى رؤيا عَيْن أُرِيها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أُسْرِىَ به إلى بيت المقدس . قال : « وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ» هى شجرة الزقوم . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث صحيح . وبقول ابن عباس قالت عائشة ومعاوية والحسن ومجاهد وقَتادة وسعيد بن جُبير والضحاك وابن أبى نَجيح وابن زيد . وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أسلموا حين أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أنه أُسْرِىَ به . وقيل : كانت رؤيا نوم . وهذه الآية تقضى بفساده ؛ وذلك أن رؤيا المنام لا فتنة فيها ، وما كان أحد لينكرها . وعن ابن عباس قال : الرؤيا التى فى هذه الآية هى رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يدخل مكة فى سنة الحُدَيْبِيَة ، فَرُدّ فافتتن المسلمون لذلك ، فنزلت الآية ، فلما كان العام المقبل دخلها ، وأنزل الله تعالى : « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » [(1)] . وفى هذا التأويل ضعف ؛ لأن السورة مكية وتلك الرؤيا كانت بالمدينة . وقال فى رواية ثالثة : إنه عليه السلام رأى فى المنام بنى مروان يَنْزُون

(1) راجع جـ ١٦ ص ٢٨٩ .

على منبره نَزْو القردَة، فساءه ذلك فقيل : إنما هى الدنيا أعطوها، فسُرِّىَ عنه، وما كان له بمكة منبر ولكنه يجوز أن يرى بمكة رؤيا المنبر بالمدينة. وهذا التأويل الثالث قاله أيضا سهل ابن سعد رضى الله عنه . قال سهل : إنما هذه الرؤيا هى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى بنى أمية ينزون على منبره نزو القردة، فاغتم لذلك، وما استجمع ضاحكا من يومئذ حتى مات صلى الله عليه وسلم . فنزلت الآية مخبرة أن ذلك من تملكهم وصعودهم يجعلها الله فتنة للناس وامتحانا . وقرأ الحسن بن على فى خطبته فى شأن بيعته لمعاوية : « وَإِنْ أَدْرِى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ »[1] . قال ابن عطية : وفى هذا التأويل نظر، ولا يدخل فى هذه الرؤيا عثمان ولا عمر بن عبد العزيز ولا معاوية .

قوله تعالى: ﴿ وَٱلشَّجَرَةَ ٱلْمَلْعُونَةَ فِى ٱلْقُرْآنِ ﴾ فيه تقديم وتأخير، أى ماجعلنا الرؤيا التى أريناك والشجرة الملعونة فى القرآن إلا فتنة للناس . وفتنتُها أنهم لما خُوِّفوا بها قال ابو جهل استهزاء : هذا محمد يتوعدّكم بنار تحرق الحجارة، ثم يزعم أنها تنبت الشجر والنارُ تأكل الشجر، وما نعرف الزقوم إلا التمـر والزبد، ثم أمر أبو جهـل جارية فأحضرت تمـرا وزبدا وقال لأصحابه : تزقّموا . وقـد قيل : إن القائل مانعلم الزقوم إلا التمـر والزبد ابن الزِّبَعْرَى حيث قال : كثّر الله من الزقوم فى داركم؛ فإنه التمر بالزبد بلغة اليمن . وجائز أن يقول كلاهما ذلك. فافتتن أيضا بهـذه المقالة بعض الضعفاء ؛ فأخبر الله تعالى نبيّه عليـه السلام أنه إنمـا جعل الإسراء وذكر شجرة الزقوم فتنة واختبارا ليَكْفر من سبق عليه الكفر ويصدّق من سـبق له الإيمان . كما روى أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قيل له صبيحة الإسراء : إن صاحبك يزعم أنه جاء البارحة من بيت المقدس ! فقال : إن كان قال ذلك فقد صدق . فقيل له : أتصدقه قبل أن تسمع منه؟ فقال : أين عقولكم ؟ أنا أصدقه بخبر السماء، فكيف لا أصدقه بخبر بيت المقدس، والسماء أبعد منها بكثير .

---

(١) راجع جـ ١١ ص ٣٥٠ .

قلت : ذكر هذا الخبر ابن إسحاق ، ونصه : « قال كان من الحديث فيما بلغنى عن مسراه صلى الله عليه وسلم عن عبدالله بن مسعود وأبى سعيد الخُدْرى وعائشة ومعاوية بن أبى سفيان والحسن بن أبى الحسن وابن شهاب الزُّهْرى وقَتادة وغيرهم من أهل العلم وأم هانئ بنت أبى طالب ، ما اجتمع فى هذا الحديث ، كُلٌّ يحدث عن بعض ما ذكر من أمره حين أسرى به صلى الله عليـه وسلم، وكان فى مسراه وما ذكر عنه بلاء وتمحيص وأمر من أمر الله عزوجل فى قدرته وسلطانه، فيه عبرة لأولى الألباب، وهدى ورحمة وثبات لمن آمن وصدق وكان من أمر الله تعـالى على يقين؛ فأسرى به صلى الله عليـه وسلم كيف شاء وكما شاء ليُرِيَه من آياته ماأراد، حتى عاين ما عاين من أمره وسلطانه العظيم، وقدرته التى يصنع بها مايريده. وكان عبد الله بن مسعود فيما بلغنى عنه يقول : أُتِىَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراق — وهو الدابة التى كانت تُحمل عليها الأنبياء قبله تضع حافرها فى منتهى طرفها — فحمل عليها ؛ ثم خرج به صاحبه يرى الآيات فيما بين السماء والأرض، حتى انتهى إلى بيت المقدس، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى فى نفر من الأنبياء قد جُمعوا له فصلّى بهم ثم أُتِىَ بثلاثة آنية : إناء فيه لبن و إناء فيه خمر، و إناء فيه ماء. قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فسمعت قائلا يقول حين عُرِضت علىّ إن أخذ المـاء فغَرِق وغَرِقت أمتـه ، و إن أخذ الخمر فَغوىَ وغَوتْ أمتـه و إن أخذ اللبن فهُدِى وهُدِيَتْ أمتـه قال فأخذت إناء اللبن فشربت فقال لى جبريل هُدِيتَ وهُدِيتْ أمتك يا محمد" .

قال ابن إسحاق : وحدثت عن الحسن أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بينما أنا نائم فى الحِجر جاءنى جبريل عليه السلام فهمزنى بقدمه فجلست فلم أر شيئا ثم عُدت لمضجَعى فجاءنى الثانية فهمزنى بقدمه فجلست فلم أر شيئا فعدت لمضجَعى فجاءنى الثالثة فهمزنى بقدمه فجلست فأخذ بعضدى فقمت معه فخرج إلى باب المسجد فإذا دابة أبيضُ بين البغل والحمار فى فخـذيه جناحان يَحْفِز بهما رجليه يضع حافره فى منتهى طَرْفه فحملنى عليـه ثم خرج معى لا يفوتنى ولا أفوته" .

قال ابن إسحاق : وحُدِّثت عن قتادة أنه قال : حُدثت أن رسـول الله صلى الله عليـه وسلم قال : " لمـا دنوت منه لأركبه شَمَس[1] فوضـع جبريل يده على مَعْرَفتـه ثم قال ألا تستحى يا بُراق ممـا تصنع فوالله ما ركبك عبدٌ لله قبل محمـد أكرم عليه منه قال فاستحيا حتى أرفضّ عَرَقا ثم قرّ حتى ركبته " .

قال الحسن فى حديثه : فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومضى معه [جبريل] حتى انتهى إلى بيت المقدس ، فوجد فيه إبراهيم وموسى وعيسى فى نفر من الأنبياء ، فأمّهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلّى بهم ثم أُتِيَ بإناءين : فى أحدهما خمر وفى الآخر لبن ، قال : فأخذ رسـول الله صلى الله عليه وسلم إناء اللبن فشرب منـه وترك إناء الخمر . قال : فقـال له جبريل : هُديت الفِطْرة وهُـدِيت أمّتُك وحُرّمت عليكم الخمر . ثم انصرف رسـول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة ، فلمـا أصبح غَدَا على قريش فأخبرهم الخـبر ؛ فقال أكثر الناس : هذا والله الأمر البَيّن ؟ والله إن العير لتطّرد شهرا من مكة إلى الشأم ، مدبرةً شهرا ومقبلةً شهرا، فيذهب ذلك محمد فى ليلة واحدة ويرجع إلى مكة! قال : فارتد كثير ممن كان أسلم؛ وذهب الناس إلى أبى بكر فقالوا : هل لك يا أبا بكر فى صاحبك! يزعم أنه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس، وصلّى فيه ورجع إلى مكة . قال فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : إنكم تكذبون عليـه . فقالوا : بلى، ها هو ذا فى المسجد يحدّث به الناس . فقال أبو بكر : والله إن كان قاله لقد صدق فمـا يعجّبكم من ذلك ! فوالله إنه ليخبرنى أن الخـبر ليأتيه من السماء إلى الأرض فى ساعة من ليل أو نهار فأصدقه، فهذا أبعد مما تعجبون منه . ثم أقبل حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبى الله ، أحدّثت هؤلاء أنك جئت بيت المقدس هذه الليلة؟ قال "نعم" قال : يانبى الله، فصفه لى فإنى قد جئته؟ فقال الحسن: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " رفع لى حتى نظرت إليه " فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه لأبى بكر ويقول أبو بكر رضى الله عنه : صدقت ، أشهد أنك رسول الله كلما

(١) شمست الدابة والفرس تشمس : شردت وجمحت ومنعت ظهرها .

وصف له منه شيئا قال: صدقت، أشهد أنك رسول الله . قال : حتى إذا انتهى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبى بكر رضى الله عنه : "وأنت يا أبا بكر الصديق" فيومئذ سماه الصديق . قال الحسن : وأنزل الله تعالى فيمن ارتد عن الإسلام لذلك : « وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا » . فهذا حديث الحسن عن مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما دخل فيه من حديث قتادة . وذكر باقى الإسراء عمن تقدم فى السيرة . وقال ابن عباس : هذه الشجرة بنو أمية، وأن النبي صلى الله عليه وسلم نفى الحكم . وهذا قول ضعيف محدَث والسورة مكية ، فيبعد هذا التأويل ؛ إلا أن تكون هذه الآية مدنية ، ولم يثبت ذلك . وقد قالت عائشة لمروان : لعن الله أباك وأنت فى صلبه فأنت بعض من لعنة الله [1] . ثم قال : « وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ » ولم يجز فى القرآن لعن هذه الشجرة، ولكن الله لعن الكفار وهم آكلوها . والمعنى : والشجرة الملعونة فى القرآن آكلوها . ويمكن أن يكون هذا على قول العرب لكل طعام مكروه ضار : ملعون . وقال ابن عباس : الشجرة الملعونة هى هذه الشجرة التى تلتوى على الشجر فتقتله ، يعنى الكَشُوث . ﴿ وَنُخَوِّفُهُمْ ﴾ أى بالزقوم . ﴿ فَمَا يَزِيدُهُمْ ﴾ التخويف إلا الكفر .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوٓا إِلَّآ إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦١﴾ قَالَ أَرَءَيْتَكَ هَـٰذَا ٱلَّذِى كَرَّمْتَ عَلَىَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَـٰمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُۥٓ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ تقدم ذكر كون الشيطان عدو الإنسان ، فانجر الكلام إلى ذكر آدم . والمعنى : اذكر بتمادى هؤلاء المشركين وعتوهم على ربهم قصة إبليس حين عصى ربه وأبى السجود ، وقال ما قال ، وهو ما أخبر الله تعالى فى قوله تعالى :

(١) هذه عبارة الفخر الرازى . والذى فى الأصول : « فأنت قطط من لعنة الله » . والصواب ما فى النهاية : فأنت فضض من لعنة الله . أى قطعة منها .



قوله تعـالى : ﴿ قَالَ ٱذْهَبْ ﴾ هـذا أمر إهانة ؛ أى اجهد جهدك فقـد أنظرناك . ﴿ فَمَن تَبِعَكَ ﴾ أى أطاعك من ذرية آدم . ﴿ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴾ أى وافرا ؛ عن مجاهد وغيره . وهو نصب على المصدر، يقال : وفرته أفِره وَفْرًا ، ووَفَر المـالُ بنفسه يَفِر وفورا فهو وافر ؛ فهو لازم ومتعدّ .

قوله تعـالى : وَٱسْتَفْزِزْ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿ وَٱسْتَفْزِزْ ﴾ أى استزلّ واستخِفّ وأصله القطع . ومنه تفزّز الثوب إذا انقطع[1] . والمعنى استزِلّه بقطعك إياه عن الحق . واستفزّه الخوفُ أى استخفه . وقعد مُسْتَوْفِزًا أى غير مطمئن . « وَٱسْتَفْزِزْ » أمر تعجيز، أى أنت لا تقدر على إضلال أحد، وليس لك على أحد سلطان فآفعل ما شئت .

الثانيـــة ــ قوله تعالى : ﴿ بِصَوْتِكَ ﴾ وصوتُه كلُّ داع يدعو إلى معصية الله تعالى ؛ عن ابن عباس . مجاهد : الغناء والمزامير واللهو . الضحاك : صوت المزمار . وكان آدم عليه السلام أسكن أولاد هابيل أعلى الجبال، وولد قابيل أسفله ، وفيهم بنات حسان، فزمَر اللعين فلم يتمالكوا أن انحدروا فزَنَوْا ؛ ذكره الغزنوى . وقيل : « بِصَوْتِكَ » بوسوستك .

الثالثـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ ﴾ أصل الإجلاب السوقُ بجلبة من السائق؛ يقال : أجلب إجلابا . والجَلَب والجَلَبة : الأصوات؛ تقول منه : جلّبوا بالتشديد . وجَلَب الشيء يجلِبه و يجلُبه جلَبًا وجَلْبا . وجلبت الشيء إلى نفسي وآجتلبته بمعنًى . وأجلب على العدو إجلابا ؛ أى جمّع عليهم . فالمعنى أجمِـع عليهم كلما تقدر عليه من مكايدك .

(١) لم نجد فى كتب اللغة « تفزز الثوب » بزايين بهذا المعنى، و إنما هو « تفزر » بزاى ثم راء . فليلاحظ .

وقال أكثر المفسرين : يريد كل راكب وماش في معصية الله تعالى . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : إن له خيلا ورجلا من الجن والإنس ، فما كان من راكب وماش يقاتل في معصية الله فهو من خيــل إبليس ورجّالته . وروى سعيد بن جُبير ومجاهد عن ابن عباس قال : كل خيل سارت في معصية الله ، وكل رِجْل مَشَتْ في معصية الله ، وكلّ مال أصيب من حرام ، وكلّ ولد بَغِيّــة فهو للشيطان . والرَّجْل جمع راجل ؛ مثــلُ صَحْب وصاحب . وقرأ حفص « ورَجِلك » بكسر الجيم وهما لغتان ؛ يقال : رَجْل ورَجِل بمعنى راجل . وقرأ عكرمة وقتادة « ورجالك » على الجمع .

الرابعــة — ﴿ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ أي اجعــل لنفسك شركة في ذلك . فشركته في الأموال إنفاقها في معصية الله ؛ قاله الحسن . وقيــل : هي التي أصابوها من غير حِلّها ؛ قاله مجاهد . ابن عباس : ما كانوا يحرّمونه من البَحِيرة والسائبة والوَصِيلة والحـام . وقاله قتادة . الضحاك : ما كانوا يذبحونه لآلهتهم . والأولاد قيــل : هم أولاد الزنى ؛ قاله مجاهد والضحاك وعبد الله بن عباس . وعنه أيضا : هو ما قتلوا من أولادهم وأتوا فيهم من الجرائم . وعنه أيضا : هو تسميتهم عبد الحارث وعبد العُزّى وعبد اللّات وعبــد الشمس ونحوه . وقيــل : هو صِبغة أولادهم في الكفر حتى هوّدوهم ونصّروهم ، كصنيع النصــارى بأولادهم بالغمس في المــاء الذي لهم ؛ قاله قتادة . وقول خامس — روى عن مجاهد قال : إذا جامع الرجل ولم يُسَمِّ انطوى الجانّ على إحليله فجامع معه ، فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ [1] » وسيأتي . وروى من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن فيكم مُغَرِّبين " قلت : يارسول الله ، وما المغرّبون ؟ قال : " الذين يشترك فيهم الجن ". رواه الترمذي الحكيم في (نوادر الأصول) . قال الهَرَوِي : سموا مغرِّبين لأنه دخل فيهم عرق غريب . قال الترمذي الحكيم : فللجن مساماة [2] بابن آدم في الأمور والاختلاط ؛ فمنهم من يتزوّج فيهم ، وكانت بِلْقِيس ملكة سَبَأ أحد أبويها من الجن . وسيأتي بيانه إن شاء الله تعــالى .

---

(١) راجع جـ ١٧ ص ١٨٠ وص ١٨٨ .	(٢) المساماة : المباراة والمفاخرة . مسألة التزاوج بين الإنس والجن لا يقرها العلم . محققه .

الخامســة — قوله تعـالى : ﴿ وَعِدْهُمْ ﴾ أى مَنّهـم الأمانى الكاذبة ، وأنه لا قيامة ولاحساب، وأنه إن كان حساب وجنة ونار فأنتم أولى بالجنة من غيركم. يقوّيه قوله تعالى: « يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُوراً »[1] أى باطلا . وقيل : «وَعِدْهُمْ» أى عِدهم النُّصرة على من أرادهم بسوء . وهـذا الأمر للشيطان تهدّد ووعيد له . وقيل : استخفاف به وبمن اتبعه .

السادســة — فى الآية ما يدلّ على تحـريم المزامير والغناء واللّهو ؛ لقوله : « وَٱسْتَفْزِزْ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ » على قول مجاهد . وما كان من صوت الشيطان أو فعـله وما يستحسنه فواجب التنزه عنـه . وروى نافع عن ابن عمر أنه سمع صوت زمّارة فوضع أصبعيه فى أذنيـه، وعدل راحلته عن الطريق وهو يقول : يا نافع ! أتسمع؟ فأقول نعم؛ فمضى حتى قلت له لا، فوضع يديه وأعاد راحلته إلى الطريق وقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع [صوت] زمّارة راع فصنع مثل هذا . قال علماؤنا : إذا كان هذا فعلهم فى حق صوت لا يخرج عن الاعتدال، فكيف بغناء أهل هذا الزمان وزمرهم. وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « لقمان »[2] إن شاء الله تعالى .

قوله تعـالى : إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَٰنٌ ۚ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ قال ابن عباس : هم المؤمنون . وقد تقـدّم الكلام فيه[3] . ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴾ أى عاصما من القبول من إبليس، وحافظا من كيده وسوء مكره .

قوله تعـالى : رَّبُّكُمُ ٱلَّذِى يُزْجِى لَكُمُ ٱلْفُلْكَ فِى ٱلْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٦٦﴾

(١) راجع جـ ٥ ص ١٢٠ (٢) راجع جـ ١٤ ص ٥١ فما بعد . (٣) راجع ص ٢٨ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ ﴾ الإزجاء : السوق ؛ ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا »(1) . وقال الشاعر(2) :

يأيها الراكب المُزجى مطيّتـه * سائل بنى أسَد ما هذه الصَّوْتُ

وإزجاء الفلك : سوقه بالريح اللينة . والفلك هنا جمع ، وقد تقدم(3) . والبحر الماء الكثير عذبا كان أو ملحا ، وقد غلب هذا الاسم على المشهور(4) . وهذه الآية توقيف على آلاء الله وفضله عند عباده ؛ أى ربكم الذى أنعم عليكم بكذا وكذا فلا تشركوا به شيئا . ﴿ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أى فى التجارات . وقد تقدم(3) . ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنسَانُ كَفُورًا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ﴾ « الضُّرُّ » لفظ يعم خوف الغرق والإمساك عن الجَرْى ، وأهوال حالاته اضطرابه وتموّجه . ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ ﴾ « ضَلَّ » معناه تَلِف وفُقِد ؛ وهى عبارة تحقير لمن يدعى إلها من دون الله . والمعنى فى هذه الآية : أن الكفار إنما يعتقدون فى أصنامهم أنها شافعة ، وأن لها فضلا ، وكلّ واحد منهم بالفطرة يعلم علما لا يقدر على مدافعته أن الأصنام لا فعل لها فى الشدائد العظام ، فوقّفهم الله من ذلك على حالة البحر حيث تنقطع الحيل . ﴿ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ﴾ أى عن الإخلاص . ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ الإنسان هنا الكافر . وقيل : وطبع الإنسان كفورا للنعم إلا مَن عصمه الله ؛ فالإنسان لفظ الجنس .

قوله تعالى : أَفَأَمِنتُمْ أَن يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٨﴾

---

(1) راجع جـ ١٢ ص ٢٨٧ فما بعد .
(2) هو رويشد بن كثير الطائى ؛ كما فى اللسان .
(3) راجع جـ ٢ ص ١٩٥ ، وص ٤١٣ .
(4) كذا فى الأصول . أى البحر الملح .

قوله تعـالى : ﴿ أَفَأَمِنتُمْ أَن يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ ﴾ بيّن أنه قادر على هلاكهم فى البر وإنْ سَلِموا من البحر . والخَسْف : أن تنهار الأرض بالشيء؛ يقال : بئر خسيف إذا انهدم أصلها . وعين خاسف أى غارت حدقتها فى الرأس . وعَيْنٌ من المـاء خاسفة أى غار ماؤها . وخَسَفت الشمس أى غابت عن[1] الأرض . وقال أبو عمرو : والخسيف البئر التى تحفر فى الحجارة فلا ينقطع ماؤها كثرةً . والجمع خُسُف . وجانب البر : ناحية الأرض؛ وسماه جانبا لأنه يصير بعـد الخسف جانبا . وأيضا فإن البحر جانب والبرّ جانب . وقيـل : إنهم كانوا على ساحل البحر ، وساحله جانب البر، وكانوا فيـه آمنين من أهوال البحر، فحذّرهم ما أمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ يعنى ريحا شديدة، وهى التى تَرْمى بالحصباء ، وهى الحصى الصغار ؛ قاله أبو عبيـدة والقُتَبِىّ . وقال قتادة : يعنى حجارة من السماء تَحصِبهم، كما فعـل بقوم لوط . ويقال للسحابة التى ترمى بالبَرَد : حاصب، وللريح التى تحمل التراب والحصباء حاصب وحَصِبة أيضا . قال لبيد :

جرّت عليها أن خَوَتْ من أهلها * أذيالَهـا كلُّ عَصُوفٍ حَصِبه

وقال الفرزدق :

مستقبلين شَمَال الشام يضربنـا * بحاصب كنَدِيف القطن منثور

﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴾ أى حافظا ونصيرا يمنعكم من بأس الله .

قوله تعـالى : أَمْ أَمِنتُمْ أَن يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِۦ تَبِيعًا ﴿٦٩﴾

قوله تعـالى : ﴿ أَمْ أَمِنتُمْ أَن يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ ﴾ يعنى فى البحر . ﴿ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ ﴾ القاصف : الريح الشديدة التى تكسر بشدة؛ من قَصَف الشيء يَقْصِفه؛ أى كسره بشـدة . والقصف : الكسر؛ يقال : قصفت الريح السفينة . وريح قاصف :

(١) أراد أن يقال : غابت نورها .

شديدة . ورعد قاصف : شديد الصوت . يقال : قَصَف الرعدُ وغيرُه قصيفا . والقَصِيف : هشيم الشّجر . والتقصّف التكسر . والتقصف أيضا : اللهو واللعب ، يقال : إنها مُوَلّدة . ﴿فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ﴾ أى بكفركم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ، «نَخْسِفَ بِكم» «أَوْ نُرْسِلَ عليكُمْ» «أن نعيدكم» «فَنُرْسِلَ عَلَيْكُمْ» «فنُغرِقكم» بالنون فى الخمسة على التعظيم ، ولقوله : «علينا» الباقون بالياء ؛ لقوله فى الآية قبـل : «إياه» . وقرأ أبو جعفر وشيبة ورُوَيْس ومجاهـد «فتغرِقكم» بالتاء نعتا للريح . وعن الحسن وقتادة «فيغرّقكم» باليـاء مع التشديد فى الراء . وقرأ أبوجعفر «الرياح» هنا وفى كل القرآن . وقيل : إن القاصف المهلكة فى البر ، والعاصف المغرقة فى البحر ، حكاه المـاوردى . وقوله : ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ قال مجاهد : ثائرا . النحاس : وهو من الثأر . وكذلك يقـال لكل من طلب بثأر أو غيره : تبيع وتابع ؛ ومنه «فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ»[1] أى مطالبة .

قوله تعـالى : وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِيٓ ءَادَمَ وَحَمَلْنَٰهُمْ فِي ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ وَرَزَقْنَٰهُم مِّنَ ٱلطَّيِّبَٰتِ وَفَضَّلْنَٰهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٧٠﴾

فيه ثلاث مسائل[2] :

الأولى ـــ قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ الآية . لمـا ذكر من الترهيب ما ذكر بيّن النعمة عليهم أيضا . «كَرَّمْنَا» تضعيف كرم ؛ أى جعلنا لهم كرما أى شرفا وفضلا . وهذا هو كرم نفى النقصان لا كرم المـال . وهذه الكرامة يدخل فيها خلقهم على هذه الهيئة فى امتداد القامة وحسن الصورة ، وحملهم فى البر والبحر ممـا لا يصح لحيوان سوى بنى آدم أن يكون يتحمل بإرادته وقصده وتدبيره . وتخصيصهم بما خصّهم به من المطاعم والمشارب والملابس ، وهذا لا يتسع فيه حيوان اتساع بنى آدم ؛ لأنهم يكسبون المـال خاصة دون الحيوان ، و يلبسون الثيـاب و يأكلون المركّبات من الأطعمة . وغاية كلّ حيوان يأكل لحما نيئا أو طعاما غير

---

(١) راجع جـ ٢ ص ٢٤٤ .   (٢) يلاحظ أن المسائل أربع .

مركّب . وحكى الطبرى عن جماعة أن التفضيل هو أن يأكل بيـده وسائر الحيوان بالفم . وروى عن ابن عباس ؛ ذكره المهـدوى والنحاس؛ وهو قول الكلبي ومقاتل ؛ ذكره الماوردى . وقال الضحاك : كرّمهـم بالنطق والتمييز . عطاء : كرّمهم بتعـديل القامة وآمتدادها . يمَان : بحسن الصورة . محمد بن كعب : بأن جعل محمدا صلى الله عليه وسلم منهم . وقيل : أكرم الرجال باللِّحى والنساء بالذوائب . وقال محمد بن جرير الطبرى : بتسليطهم على سائر الخلق، وتسخير سائر الخلق لهم . وقيل : بالكلام والخط . وقيل : بالفهم والتمييز . والصحيح الذى يعوّل عليه أن التفضيل إنما كان بالعقل الذى هو عمدة التكليف، وبه يُعرف الله ويُفهم كلامه، ويوصل إلى نعيمه وتصديق رسله؛ إلا أنه لما لم ينهض بكل المراد من العبد بُعثت الرسل وأنزلت الكتب . فمثال الشرع الشمس، ومثال العقل العين، فإذا فتحت وكانت سليمة رأت الشمس وأدركت تفاصيل الأشياء . وما تقدّم من الأقوال بعضه أقوى من بعض . وقد جعل الله فى بعض الحيوان خصالا يفضل بها ابن آدم أيضا ؛ كجرى الفرس وسمعه وإبصاره، وقوة الفيل وشجاعة الأسد وكرم الديك . وإنما التكريم والتفضيل بالعقل كما بيناه . والله أعلم .

الثانيـــة — قالت فرقة : هـذه الآية تقتضى تفضيل الملائكة على الإنس والجن من حيث إنهم المستثنون فى قوله تعالى : «وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ»[1] . وهذا غير لازم من الآية، بل التفضيل فيها بين الإنس والجن؛ فإن هذه الآية إنما عدد الله فيها على بنى آدم ما خصهم به من سائر الحيوان، والجن هو الكثير المفضول، والملائكة هم الخارجون عن الكثير المفضول، ولم تتعرض الآية لذكرهم، بل يحتمل أن الملائكة أفضل، ويحتمل العكس، ويحتمل التساوى، وعلى الجملة فالكلام لا ينتهى فى هـذه المسألة إلى القطع . وقد تحاشى قوم من الكلام فى هـذا كما تحاشوا من الكلام فى تفضيل بعض الأنبياء على بعض؛ إذ فى الخبر "لا تُخايروا بين الأنبياء ولا تفضـلونى على يونس بن مَتّى" . وهـذا ليس بشئ ؛ لوجود

(١) راجع جـ ٦ ص ٢٦ .

النص فى القرآن فى التفضيل بين الأنبيـاء . وقد بيناه فى « البقـرة »[١] ومضى فيهـا الكلام فى تفضيل الملائكة والمؤمن[٢] .

الثالثــة — قوله تعالى : ﴿ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ يعنى لذيذ المطاعم والمشارب . قال مقاتل : السمن والعسـل والزبد والتمر والحُلْوَى ، وجعـل رزق غيرهم ما لا يخفى عليكم من التبن والعظام وغيرها . ﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ أى على البهائم والدواب والوحش والطير بالغلبة والاستيلاء ، والثواب والجزاء والحفظ والتمييز و إصابة الفِراسة .

الرابعــة — هذه الآية تردّ ما روى عن عائشــة رضى الله عنها ، قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اِحْرِموا أنفسكم طَيِّب الطعام فإنما قوى الشيطان أن يجرى فى العروق منها " . و به يستدِلّ كثير من الصوفيـة فى ترك أكل الطيبات ، ولا أصـل له ؛ لأن القرآن يردّه ، والسنة الثابتة بخلافه ، على ما تقرر فى غير موضع . وقد حكى أبو حامد الطوسيّ قال : كان سهل يقتات و رق النَّبْق مدة ، وأكل دُقاق و رق التـبن ثلاث سـنين . وذكر إبراهيم ابن البنّا قال : صحبت ذا النُّون من إخميم إلى الإسكندر ية ، فلما كان وقت إفطاره أخرجت قرصا ومِلْحًا كان معى ، وقلت : هَلُمّ . فقال لى : ملحك مدقوق ؟ قلت نعم . قال : لست تُفلح ! فنظرت إلى مِزْوَده و إذا فيه قليل سَوِيق شعير يستفّ منه . وقال أبو يزيد : ما أكلت شيئا ممـا يأكله بنو آدم أربعين سنة . قال علماؤنا : وهـذا ممـا لا يجوز حمل النفس عليه ؛ لأن الله تعـالى أكرم الآدميّ بالحنطة وجعل قشورها لبهائمهم ، فلا يصح مزاحمة الدواب فى أكل التبن ، وأما سَو يق الشعير فإنه يورث القُولَنْج[٣] ، و إذا اقتصر الإنسان على خبز الشعير والملح الجريش فإنه يَنحرف مِزاجه ؛ لأن خبز الشعير بارد مجفف ، والملح يابس قابض يضر الدماغ والبصر . و إذا مالت النفس إلى ما يصلحها فمُنعت فقد قوومت حكمة البارئ سبحانه بردّها ، ثم يؤثر ذلك فى البدن ، فكان هـذا الفعل مخالفا للشرع والعقل . ومعلوم أن البـدن

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٦١ . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٨٩ . (٣) القولنج : مرض معوى مؤلم يعسر معه خروج الثفل والريح ، معرّب .

معطيّة الآدمىّ، ومتى لم يرفَق بالمطيّة لم تُبَلِّغ . وروى عن إبراهيم بن أدهم أنه اشترى زبدا وعسلا وخبزَ حُوّارَى ، فقيـل له : هذا كله ؟ فقـال : إذا وجدنا أكلنا أكل الرجال، وإذا عدِمنا صبرنا صبر الرجال . وكان الثورى يأكل اللحم والعنب والفالوذَج[1] ثم يقوم إلى الصلاة . ومثل هذا عن السلف كثير . وقد تقدم منه ما يكفى فى المـائدة[2] والأعراف[3] وغيرهما . والأول غُلُوٌّ فى الدِّين إن صح عنهم . « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ[4] » .

قوله تعـالى : يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَـٰمِهِمْ فَمَنْ أُوتِىَ كِتَـٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ فَأُولَـٰٓئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَـٰبَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧١﴾

قوله تعـالى : ﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ ﴾ روى الترمذىّ عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم فى قوله تعـالى . « يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ » قال : " يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه، ويُمَـدّ له فى جسمه ستون ذراعا، ويُبَيّض وجهه ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلألأ فينطلق إلى أصحابه فيرَوْنه من بعيد فيقولون اللهم ائتنـا بهذا وبارك لنا فى هذا حتى يأتيهم فيقول أبشروا لكل منكم مثلُ هذا — قال — وأما الكافر فيسوّد وجهه ويمدّ له فى جسمه ستون ذراعا على صـورة آدم ويلبس تاجا فيراه أصحابه فيقولون نعوذ بالله من شر هـذا ! اللهم لا تأتنا بهـذا . قال : فيأتيهم فيقولون اللهم أخزه . فيقول أبعدكم الله فإن لكل رجل منكم مثل هذا " . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . ونظير هذا قـوله : « وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّـةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَـوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ[5] » . والكتاب يسمى إماما؛ لأنه يُرجع إليـه فى تعرّف أعمالهم . وقال ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك : « بِإِمَامِهِمْ » أى بكتابهم، أى بكتاب كلّ إنسان منهم الذى فيـه عمله ؛ دليله « فَمَنْ أُوتِىَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » . وقال ابن زيد بالكتاب المنزل عليهم . أى يدعى كل إنسان

(١) الفالوذج : حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل وفيه لغات (عن الألفاظ الفارسية) .

(٢) راجع جـ ٦ ص ٢٦٠ (٣) جـ ٧ ص ٩٥

(٤) راجع جـ ١٧ ص ٢٦٢ فما بعد (٥) راجع جـ ١٦ ص ٤

بكتابه الذى كان يتلوه ؛ فيدعى أهل التوراة بالتوراة ، وأهل القرآن بالقرآن ؛ فيقال : ياأهل القرآن، ماذا عملتم، هل امتثلتم أوامره هل اجتنبتم نواهيه ! وهكذا. وقال مجاهد: «بِإِمَامِهِمْ» بنبيّهم، والإمام من يؤتَمّ به . فيقال : هاتوا متّبِعِي إبراهيم عليه السلام، هاتوا متّبعى موسى عليه السلام، هاتوا متبعى الشيطان، هاتوا متبعى الأصنام . فيقوم أهل الحق فيأخذون كتابهم بأيمانهم، و يقوم أهل الباطل فيأخذون كتابهم بشمالهم . وقاله قتادة . وقال علىّ رضى الله عنه : بإمام عصرهم . وروى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم فى قوله : «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ» فقال : " كلٌّ يدعى بإمام زمانهم وكتابِ رَبِّهم وسنّةِ نبيّهم فيقول هاتوا متبعى إبراهيم هاتوا متبعى موسى هاتوا متبعى عيسى هاتوا متبعى محمد — عليهم أفضل الصلوات والسلام — فيقوم أهل الحق فيأخذون كتابهم بأيمانهم و يقول هاتوا متبعى الشيطان هاتوا متبعى رؤساء الضلالة إمامَ هدًى و إمامَ ضلالة " . وقال الحسن وأبو العالية: «بِإِمامِهِم» أى بأعمالهم . وقاله ابن عباس فيقال : أين الراضون بالمقدور، أين الصابرون عن المحذور . وقيل : بمذاهبهم ؛ فيُدْعَوْن بمن كانوا يأتمون به فى الدنيا : ياحنفىّ، ياشافعىّ، يامعتزلىّ، ياقدرىّ، ونحوه؛ فيتبعونه فى خير أو شر أو على حق أو باطل، وهـذا معنى قول أبى عبيدة . وقد تقدّم . وقال أبوهريرة : يدعى أهل الصدقة من باب الصدقة، وأهل الجهاد من باب الجهاد ... ، الحديث بطوله . أبوسهل : يقال أين فلان المصلّى والصوّام، وعكسه الدَّفاف[1] والنمـام . وقال محمد بن كعب : « بِإِمَامِهِمْ » بأمهاتهم . و إمام جمع آمّ . قالت الحكماء : وفى ذلك ثلاثة أوجه من الحكمة؛ أحدها — لأجل عيسى . والثـانى — إظهار لشرف الحسن والحسين . والثالث — لئلا يفتضح أولاد الزنى .

قلت : وفى هذا القول نظر ؛ فإن فى الحديث الصحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا جمع الله الأوّلين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء فيقال هذه غَدْرة فلان بن فلان " خرّجه مسلم والبخارى . فقوله : " هذه غَدْرة فلان بن فلان "

(١) الدفاف الضارب بالدف . وفى الأصول : « الزفاف » بالزاى المعجمة

دليلٌ على أن الناس يُدْعَوْن فى الآخرة بأسمائهم وأسماء آبائهم ، وهذا يردّ على من قال : إنما يُدْعَوْن بأسماء أمهاتهم لأن فى ذلك سَتْرًا على آبائهم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ هذا يقوّى قول من قال : « بإمامهم » بكتابهم . ويقوّيه أيضا قوله تعالى : «وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ»[(١)] . ﴿فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ الفتيل الذى فى شق النواة . وقد مضى فى « النساء »[(٢)] .

قوله تعالى : وَمَن كَانَ فِي هَٰذِهِۦٓ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي ٱلْـَٔاخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى﴾ أى فى الدنيا عن الاعتبار وإبصار الحق . ﴿فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ﴾ أى فى أمر الآخرة ﴿أَعْمَى﴾ . وقال عكرمة : جاء نفر من أهل اليمن إلى ابن عباس فسألوه عن هذه الآية فقال : اقرءوا ما قبلها . «رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ — إلى — تَفْضِيلًا»[(٣)] . قال ابن عباس : من كان فى هذه النعم والآيات التى رأى أعمى فهو عن الآخرة التى لم يعاين أعمى وأضل سبيلا . وقيل : المعنى من عمى عن النعم التى أنعم الله بها عليه فى الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى . وقيل : المعنى من كان فى الدنيا التى أُمهِل فيها وفُسّح له ووُعِد بقبول التوبة أعمى فهو فى الآخرة التى لا توبة فيها أعمى . وقال الحسن : من كان فى هذه الدنيا كافرا ضالا فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا . وقيل : من كان فى الدنيا أعمى عن حجج الله بعثه الله يوم القيامة أعمى ؛ كما قال : « وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى»[(٤)] الآيات . وقال : « وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ » . وقيل : المعنى فى قوله : « فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى » فى جميع الأقوال : أشدّ عمًى ؛ لأنه من عَمَى القلب ، ولا يقال مثله فى عَمَى العين . قال الخليل وسيبويه : لأنه خِلقة بمنزلة

---

(١) راجع جـ ١٥ ص ١١ فما بعد .
(٢) راجع جـ ٥ ص ٢٤٨ .
(٣) راجع ص ٢٩٠ فما بعد من هذا الجزء .
(٤) راجع جـ ١١ ص ٢٥٧ فما بعد .

اليـد والرِّجل، فلم يقل ما أعماه كما لا يقـال ما أيداه . الأخفش : لم يقل فيـه ذلك لأنه على أكثر من ثلاثة أحرف، وأصله أعْمَى(١) . وقد أجاز بعض النحو يين ما أعماه وما أعشاه ؛ لأن فعـله عَمِي وعَشِيَ . وقال الفراء : حدثني بالشأم شيخ بصرى أنه سمع العـرب تقول : ما أسود شعره . قال الشاعر :

ما في المعـالى لكم ظل ولا ثمـر * وفي المخازى لكم أشباح أشياخ
أما الملوك فأنت اليوم ألأمهـم * لؤما وأبيضهم سِرْبال طبّـاخ

وأمال أبو بكر وحمزة والكسائيّ وخَلَف الحرفين « أعمى » و « أعمى » وفتح الباقون . وأمال أبو عمرو الأوّل وفتح الثاني . ﴿ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ يعني أنه لا يجد طريقا إلى الهداية .

قوله تعـالى : ﴿ وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذًا لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا ﴿٧٣﴾ ﴾

قال سعيد بن جبير : كان النبيّ صلى الله عليـه وسلم يستلم الحجر الأسود في طوافه، فمنعته قريش وقالوا: لا ندعك تستلم حتى تُلِمّ بآلهتنا . فحدّث نفسه وقال: "ما عليّ أن أُلِمّ بها بعد أن يَدَعُوني أستلم الحجر والله يعلم أني لها كاره" فأبى الله تعـالى ذلك وأنزل عليه هذه الآية ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال ابن عباس في رواية عطاء : نزلت في وفد ثَقيف، أتوا النبيّ صلى الله عليه سلم فسألوه شططا وقالوا : متّعنا بآلهتنا سنة حتى نأخذ ما يُهْدَى لها، فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا ، وحَرّم وادينا كما حَرّمت مكة، حتى تعرف العـرب فضلنا عليهم ؛ فهَمّ رسـول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيهم ذلك فنزلت هذه الآية . وقيل : هو قول أكابر قريش للنبيّ صلى الله عليه وسلم: اطرد عنا هؤلاء السُّقّاط والموالي حتى نجلس معك ونسمع منك؛ فهمّ بذلك حتى نُهِي عنه . وقال قتادة : ذكر لنا أن قريشا خَلَوْا برسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة إلى الصبح يكلمونه ويفخّمونه، و يسوّدونه ويقاربونه ؛ فقالوا : إنك تأتي بشيء لا يأتي به أحد من الناس، وأنت سيّدنا ياسيّدنا؛ وما زالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما يريدون،

(١) كذا في الأصل : ولعل الحق : عمى ؛ لأن فعله عمى كما قال نفطويه : يقال عمى عن رشده . ومنه يصاغ أفعل التفضيل .

ثم عصمه الله من ذلك، وأنزل الله تعالى هذه الآية. ومعنى. ﴿ لَيَفْتِنُونَكَ ﴾ أى يزيلونك. يقال: فتنتُ الرجل عن رأيه إذا أزلته عما كان عليه؛ قاله الهَروى. وقيل: يصرفونك، والمعنى واحد. ﴿ عَنِ الَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ أى حكم القرآن؛ لأن فى إعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن. ﴿ لِتَفْتَرِىَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ ﴾ أى لتختلق علينا غير ما أوحينا إليك، وهو قول ثقيف: وحرّم وادينا كما حرمت مكة، شجـرها وطيرها ووحشها، فإن سألتك العرب لم خصّصتهم فقل الله أمرنى بذلك حتى يكون عذرا لك. ﴿ وَإِذًا لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا ﴾ أى او فعلت ما أرادوا لاتخـذوك خليلا، أى والوك وصافوك؛ مأخوذ من الخلة (بالضم) وهى الصداقة لممايلته لهم. وقيل: «لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا» أى فقيرا. مأخوذ من الخَلّة (بفتح الخاء) وهى الفقر لحاجته إليهم.

قوله تعـالى: وَلَوْلَآ أَن ثَبَّتْنَـٰكَ لَقَدْ كِدتَّ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْـًٔا قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذًا لَّأَذَقْنَـٰكَ ضِعْفَ ٱلْحَيَوٰةِ وَضِعْفَ ٱلْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ ﴾ أى على الحق وعصمناك من موافقتهم. ﴿ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ ﴾ أى تميل. ﴿ شَيْئًا قَلِيلًا ﴾ أى ركونا قليلا. قال قتادة: لما نزلت هـذه الآية قال عليه السلام: "اللّهم لا تَكِلْنى إلى نفسى طرفة عين". وقيل: ظاهر الخطاب للنبىّ صلى الله عليـه وسلم و باطنه إخبار عن ثقيف. والمعنى: و إن كادوا ليركنونك، أى كادوا يخبرون عنك بأنك مِلتَ إلى قولهم؛ فنسب فعلهم إليه مجازا وآتساعا؛ كما تقول لرجل: كدت تقتل نفسك، أى كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت؛ ذكره المهدوىّ. وقيل: ما كان منه هَمٌّ بالركون إليهم، بل المعنى: ولولا فضل الله عليك لكان منك مَيل إلى موافقتهم، ولكنْ تمّ فضل الله عليك فلم تفعل؛ ذكره القشيرى. وقال ابن عباس: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوما، ولكن هـذا تعريف للأمة لئلا يركن أحد منهم إلى المشركين فى شىء من أحكام الله تعـالى وشرائعه.

وقوله : ﴿ إِذًا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ﴾ أى لو ركنت لأذقناك مثلى عذاب الحياة فى الدنيا ومثلى عذاب الممات فى الآخرة؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وهذا غاية الوعيد . وكلما كانت الدرجة أعلى كان العذاب عند المخالفة أعظم . قال الله تعالى : « يَانِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ »[1] وضعف الشيء مثله مرتين، وقد يكون الضِّعف النصيب؛ كقوله عز وجل: «لِكُلٍّ ضِعْفٌ» أى نصيب . وقد تقدّم فى الأعراف[2] .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذًا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧٦﴾ ﴾

هـذه الآية قيل : إنها مدنية ؛ حسبما تقدّم فى أوّل السورة . قال ابن عباس حسدت اليهود مقام النبيّ صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا : إن الأنبياء إنما بعثوا بالشام، فإن كنت نبيا فالحق بها ؛ فإنك إن خرجت إليها صدقناك وآمنا بك؛ فوقع ذلك فى قلبه لما يحب من إسلامهم، فرحل من المدينة على مرحلة فأنزل الله هـذه الآية . وقال عبد الرحمن بن غَنْم : غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك لا يريد إلا الشام ، فلما نزل تبوك نزل ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ بعد ما ختمت السورة ، وأمر بالرجوع . وقيل : إنها مكية . قال مجاهد وقتادة : نزلت فى همّ أهل مكة بإخراجه، ولو أخرجوه لما أمهلوا ولكن الله أمره بالهجرة فخرج ، وهذا أصح؛ لأن السورة مكية، ولأن ما قبلها خبر عن أهل مكة، ولم يجر لليهود ذكر . وقوله : «مِنَ الأرضِ» يريد أرض مكة . كقوله : « فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ »[3] أى أرض مصر؛ دليله : «وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ»[4] يعنى مكة . معناه . همّ أهلها بإخراجه؛ فلهـذا أضاف إليها[5] وقال « أخرجتك » . وقيل : همّ الكفار كلّهم أن يستخفّوه من أرض العرب بتظاهرهم عليه فمنعه الله ، ولو أخرجوه

---

(١) راجع جـ ١٤ ص ١٧٤ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٠٥ . (٣) راجع جـ ٩ ص ٢٤١ فما بعد .
(٤) راجع جـ ١٦ ص ٢٣٦ . (٥) فى الأصول : « إليهم » وهو تحريف .

من أرض العرب لم يُمهَلوا، وهو معنى قوله: ﴿ وَإِذًا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾. وقرأ عطاء ابن أبى رَباح « لايلبثون » الباء مشددة. « خَلْفَك » نافع وابن كَثير وأبو بكر وأبو عمرو، ومعناه بعـدك. وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائىّ « خلافك » واختاره أبو حاتم، اعتبارا بقوله: « فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللهِ »[1] ومعناه أيضا بعدك؛ قال الشاعر:

عَفَت الديار خـلافهم فكأنمـا * بسط الشـواطِبُ بينهن حَصِـيرا

بسط البواسط؛ فى المـاوردىّ. يقال: شطبت المرأة الجريد إذا شقته لتعمل منـه الحصر. قال أبو عبيد: ثم تُلقيه الشاطبة إلى المُنَقِّية. وقيـل: « خلفك » بمعنى بعدك. « وخلافك » بمعنى مخالفتك؛ ذكره ابن الأنبارىّ. « إِلَّا قَلِيلًا » فيه وجهان: أحدهما — أن المدّة التى لبثوها بعده ما بين إخراجهم له إلى قتلهم يوم بدر؛ وهذا قول من ذَكر أنهم قريش. الثانى — ما بين ذلك وقتل بنى قُريظة وجلاء بنى النضير؛ وهذا قول من ذَكر أنهم اليهود.

قوله تعـالى: سُنَّةَ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِن رُّسُلِنَا ۖ وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْـوِيلًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: ﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ أى يعذَّبون كسنة من قد أرسلنا، فهو نصب بإضمار يعذبون؛ فلما سقط الخافض عمل الفعل؛ قاله الفرّاء. وقيل: انتصب على معنى سننّا سنة من قد أرسلنا. وقيل: هو منصوب على تقدير حذف الكاف؛ التقـدير لايلبثون خلفك إلا قليلا كسنة من قد أرسلنا؛ فلا يوقف على هذا التقدير على قوله: « إِلَّا قَلِيلًا » ويوقف على الأول والثانى. « قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا » وقف حسن. ﴿ وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴾ أى لاخُلف فى وعدها.

قوله تعـالى: أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِدُلُوكِ ٱلشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ ٱلَّيْلِ وَقُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ ۖ إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٧٨﴾

(١) راجع جـ ٨ ص ٢١٦.

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾ لما ذكر مكايد المشركين أمر نبيّه عليه السلام بالصبر والمحافظة على الصلاة ، وفيها طلب النصر على الأعداء . ومثله « وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ »(1) . وتقدم القول في معنى إقامة الصلاة في أول سورة البقرة(2) . وهذه الآية بإجماع من المفسرين إشارة إلى الصلوات المفروضة . واختلفت العلماء في الدلوك على قولين : أحدهما — أنه زوال الشمس عن كبد السماء؛ قاله عمر وابنه وأبو هريرة وابن عباس وطائفة سواهم من علماء التابعين وغيرهم . الثاني — أن الدلوك هو الغروب؛ قاله عليّ وابن مسعود وأبيّ بن كعب ، وروى عن ابن عباس . قال الماورديّ : من جعل الدُّلوك اسما لغروبها فلأن الإنسان يدلك عينيه براحته لتبيّنها حالة المغيب ، ومن جعله اسما لزوالها فلأنه يدلك عينيه لشدة شعاعها . وقال أبو عبيد : دلوكها غروبها . ودلكَتْ بَراحِ يعني الشمس؛ أي غابت . وأنشد قُطْرب :

هــذا مُقامُ قدمي رَباحِ ＊ ذَبَّبَ حتى دَلكتْ براحِ

براح (بفتح الباء) على وزن حذَام وقطام ورقاش آسم من أسماء الشمس(3) . ورواه الفرّاء (بكسر الباء(4)) وهو جمع راحة وهي الكف؛ أي غابت وهو ينظر إليها وقد جعل كفه على حاجبه . ومنه قول العَجّاج :

والشمس قد كادت تكون دَنَفَا ＊ أدفعها بالراح كي تَزَحْلَفَا

قال آبن الأعرابيّ : الزُّحلوفة مكان منحدر أملس ، لأنهم يتزحلفون فيه . قال : والزَّحْلفة كالدحرجة والدفع ؛ يقال : زحلفتُه فتَزَحْلَف . ويقال : دلكت الشمس إذا غابت . قال ذو الرُّمّة :

مصابيح ليست باللواتي تقودها ＊ نجومٌ ولا بالآفلات الدوالِك

---

(1) راجع ص ٦٤ من هذا الجزء .
(2) راجع جـ ١ ص ١٦٤ .
(3) كذا في الأصول . والصواب عن أسماء النساء .
(4) أي باء الجر .

قال ابن عطية : الدلوك هو الميل — فى اللغـة — فأول الدلوك هو الزوال وآخره هو الغروب . ومن وقت الزوال إلى الغروب يسمى دلوكا، لأنها فى حالة ميل . فذكر الله تعالى الصلوات التى تكون فى حالة الدلوك وعنده؛ فيدخل فى ذلك الظهر والعصر والمغرب، ويصح أن تكون المغرب داخلة فى غَسَق الليل . وقد ذهب قوم إلى أن صلاة الظهر يتمادى وقتها من الزوال إلى الغروب ؛ لأن الله سبحانه علق وجوبها على الدلوك ، وهـذا دلوك كله ، قاله الأوزاعى وأبو حنيفة فى تفصيل . وأشار إليه مالك والشافعى فى حالة الضرورة .

الثانيـــة — قوله تعـالى : ﴿إِلَىٰ غَسَقِ ٱلَّيْلِ﴾ روى مالك عن ابن عباس قال : دلوك الشمس ميلها، وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته . وقال أبو عبيدة : الغسق سواد الليل . قال ٱبن قَيْس الرُّقَيَّات :

إن هـــذا الليل قد غَسَقَا * واشتكيْتُ الهَـمّ والأَرَقَا

وقد قيل : غسق الليل مغيب الشفق . وقيل : إقبال ظلمته . قال زهير :

ظلّت تجـــود يداها وهى لاهية * حتى إذا جنح الإظلام والغسق

يقال : غسق الليل غسوقا . والغَسَق ٱسم بفتح السين . وأصل الكلمة من السيلان؛ يقال: غَسَقت العين إذا سالت، تَغْسِق . وغَسَق الجرح غَسَقانا، أى سال منه ماء أصفر. وأغسق المؤذّن ، أى أخر المغرب إلى غَسَق الليل . وحكى الفراء : غَسَق الليـل وأغسق ، وظـلم وأظلم ، ودجا وأدجى ، وغَبَس وأغبس وغَبِش وأغبش . وكان الربيع بن خُثَيم[(١)] يقول لمؤذنه فى يوم غَيْم : أغسق أغسق . يقول : أخر المغرب حتى يَغسق الليل ، وهو إظلامه .

الثالثـــة — اختلف العلماء فى آخر وقت المغرب ؛ فقيل : وقتها وقت واحد لاوقت لها إلا حين تحجب الشمس، وذلك بَيِّنٌ فى إمامة جبريل ؛ فإنه صلاها باليومين لوقت واحد وذلك غروب الشمس ، وهو الظـاهر من مذهب مالك عنـد أصحابه . وهو أحد قولى الشافعى فى المشهور عنه أيضا ، وبه قال الثورى . وقال مالك فى الموطأ : فإذا غاب الشفق فقد خرجْتَ من وقت المغرب ودخل وقت العشاء . وبهذا قال أبو حنيفة وأصحابه والحسن

(١) هذا ضبط التقريب، والذى فى الخلاصة : بفتح المعجمة والمثلثة بينهما تحتانية ساكنة وهذا هو المشهور .

ابن حيّ وأحمد وإسحاق وأبو ثور وداود؛ لأن وقت الغروب إلى الشفق غسق كله . ولحديث أبي موسى، وفيه : أن النبيّ صلى الله عليه وسلم صلى بالسائل المغرب في اليوم الثاني فأخّر حتى كان عند سقوط الشفق ؛ خرجه مسلم . قالوا : وهذا أولى من أخبار إمامة جبريل ؛ لأنه متأخر بالمدينــة وإمامة جبريل بمكة ، والمتأخر أولى من فعله وأمره؛ لأنه ناسخ لما قبله . وزعم ابن العربيّ أن هذا القول هو المشهور من مذهب مالك، وقوله في موطّئه الذى أقرأه طول عمره وأملاه في حياته .

والنكتة في هذا أن الأحكام المتعلقة بالأسماء هل تتعلق بأوائلها أو بآخرها أو يرتبط الحكم بجميعها؟ والأقوى في النظر أن يرتبط الحكم بأوائلها لئلا يكون ذكرها لغوًا فإذا ارتبط بأوائلها جرى بعد ذلك النظر في تعلقه بالكلّ إلى الآخر .

قلت القول بالتّوسعة أرجح . وقد خرّج الإمام الحافظ أبو محمــد عبد الغنى بن سعيد من حديث الأجلح بن عبد الله الكندى عن أبي الزبير عن جابر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة قريبا من غروب الشمس فلم يُصَلّ المغرب حتى أتى سَرِف ، وذلك تسعة أميال . وأما القــول بالنسخ فليس بالبيّن وإن كان التــاريخ معلوما ؛ فإن الجمع ممكن . قال علماؤنا : تُحمل أحاديث جبريل على الأفضلية في وقت المغرب، ولذلك اتفقت الأمة فيها على تعجيلها والمبادرة إليهــا في حين غروب الشمس . قال ابن خُوَيْز مَنْــدَاد : ولا نعلم أحدا من المسلمين تأخّر بإقامة المغرب في مسجد جمــاعة عن وقت غروب الشمس . وأحاديث التّوســعة تبين وقت الجواز ، فيرتفع التعارض ويصح الجمع ، وهو أولى من الترجيح باتفاق الأصوليين ؛ لأن فيه إعمال كل واحد من الدليلين ، والقول بالنسخ أو الترجيح فيه إسقاط أحدهما . والله أعلم .

الرابعــة ــ قوله تعــالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ انتصب « قُرْآنَ » من وجهين : أحدهما أن يكون معطوفا على الصلاة؛ المعنى : وأقم قرآن الفجر أى صلاة الصبح؛ قاله الفراء . وقال أهل البصرة : انتصب على الإغراء؛ أى فعليك بقرآن الفجر؛ قاله الزجاج . وعبّر عنها بالقرآن

خاصة دون غيرها من الصلوات؛ لأن القرآن هو أعظمها، إذ قراءتها طويلة مجهور بها حسبما هو مشهور مسطور؛ عن الزجاج أيضا .

قلت : وقد استقر عمل المدينة على استحباب إطالة القراءة فى الصبح قدرا لا يضر بمن خلفه — يقرأ فيها بطوال المفصّل، ويليها فى ذلك الظهر والجمعة — وتخفيف القراءة فى المغرب وتوسطها فى العصر والعشاء . وقد قيل فى العصر : إنها تخفّف كالمغرب . وأما ما ورد فى صحيح مسلم وغيره من الإطالة فيما استقر فيه التقصير، أو من التقصير فيما استقرت فيه الإطالة؛ كقراءته فى الفجر المعوذتين — كما رواه النسائى — وكقراءة الأعراف والمرسلات والطور فى المغرب ، فمتروك بالعمل؛ ولإنكاره على معاذ التطويل حين أمّ قومه فى العشاء فافتتح سورة البقرة . خرّجه الصحيح . وبأمره الأئمة بالتخفيف فقال : "أيها الناس إن منكم منفّرين فأيكم أمّ الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والمريض والسقيم والضعيف وذا الحاجة" . وقال "فإذا صلّى أحدكم وحده فليطوّل ماشا" . كله مسطور فى صحيح الحديث .

الخامسة — قوله تعالى : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ » دليل على أن لا صلاة إلا بقراءة؛ لأنه سمّى الصلاة قرآنا . وقد اختلف العلماء فى القراءة فى الصلاة فذهب جمهورهم إلى وجوب قراءة أم القرآن للإمام والفذّ فى كل ركعة . وهو مشهور قول مالك . وعنه أيضا أنها واجبة فى جُلّ الصلاة . وهو قول إسحاق . وعنه أيضا تجب فى ركعة واحدة؛ قاله المغيرة وسُحْنُون . وعنه أن القراءة لا تجب فى شىء من الصلاة . وهو أشذ الروايات عنه . وحكى عن مالك أيضا أنها تجب فى نصف الصلاة، وإليه ذهب الأوزاعى . وعن الأوزاعى أيضا وأيوب أنها تجب على الإمام والفذّ والمأموم على كل حال . وهو أحد قولى الشافعى . وقد مضى فى (الفاتحة[1]) مستوفى .

السادسة — قوله تعالى : ﴿كَانَ مَشْهُودًا﴾ روى الترمذى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فى قوله : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » قال : "تشهده

(١) راجع جـ ١ ص ١١٧ فما بعد .

ملائكة الليل وملائكة النهار " هذا حديث حسن صحيح . ورواه عليّ بن مُسْهِر عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد عن النبيّ صلى الله عليه وسلم . وروى البخاريّ عن أبي هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " فَضْلُ صلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح " . يقول أبو هريرة اقرءوا إن شئتم « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا » . ولهذا المعنى يُبَكِّر بهذه الصلاة، فمن لم يبكر لم تشهد صلاته إلا إحدى الفئتين من الملائكة . ولهـذا المعنى أيضا قال مالك والشافعيّ : التغليس بالصبح أفضل . وقال أبو حنيفـة : الأفضل الجمع بين التغليس والإسفار، فإن فاته ذلك فالإسفار أولى من التغليس . وهـذا مخالف لما كان عليه السلام يفعله من المداومة على التغليس، وأيضا فإن فيه تفويت شهود ملائكة الليـل . والله أعلم .

السابعـة ــ استدلّ بعض العلماء بقوله صلى الله عليه وسلم : " تشهده ملائكة الليل وملائكة النهـار " على أن صلاة الصبح ليست من صلاة الليل ولا من صلاة النهار .

قلت : وعلى هذا فلا تكون صلاة العصر أيضا لا من صلاة الليل ولا من صلاة النهار؛ فإن في الصحيح عن النبيّ الفصيح عليه السلام فيما رواه أبو هريرة : " يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر " الحديث . ومعلوم أن صلاة العصر من النهار فكذلك تكون صلاة الفجر من الليـل وليس كذلك ، وإنمـا هي من النهار كالعصر بدليل الصيام والأيمـان، وهذا واضح .

قوله تعـالى : ﴿ وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِۦ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰٓ أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ﴿٧٩﴾ ﴾

فيه ست مسائل :

الأولى ــ قوله تعـالى : ﴿ مِنَ ٱلَّيْلِ ﴾ « من » للتبعيض . والفاء في قوله : « فَتَهَجَّدْ » ناسـقة على مضمر، أي قم فتهجد . ﴿ بِهِ ﴾ أي بالقرآن . والتَّهَجُّد من الهجود وهو من الأضداد . يقال : هجد نام، وهجد سهر؛ على الضد . قال الشاعر :

ألا زارَتْ وأهلُ مِنًى هجود * ولَيت خيالهـا بمِنًى يعـود

آخـــر :

ألَا طرقتنا والرفـاق هجـود * فباتت بِعَلّات[1] النوال تجـود

يعني نِيـاما . وهجد وتهجد بمعنًى . وهجدته أى أنمته ، وهجّدته أى أيقظته . والتهجّد التيقظ بعد رَقْدة، فصار اسما للصـلاة؛ لأنه ينتبه لها . فالتهجد القيام إلى الصلاة من النوم . قال معناه الأسود وعلقمة وعبد الرحمن بن الأسود وغيرهم . و روى إسماعيل بن إسحاق القاضى من حديث الحجاج بن عمرو صاحب النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : أيحسب أحدكم إذا قام من الليل كلّه أنه قد تهجد ! إنمـا التهجد الصلاة بعـد رَقْدة ثم الصلاة بعد رَقْدة ثم الصلاة بعد رقدة . كذلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : الهجود النوم . يقال : تهجد الرجل إذا سَهِر، وألقى الهجود وهو النوم . و يسمى من قام إلى الصلاة متهجدا؛ لأن المتهجد هو الذى يُلقى الهجود الذى هو النـوم عن نفسه . وهـذا الفعل جارٍ مجرى تحوّب وتحرّج وتأثم وتحنّث وتقذّر وتنجّس؛ إذا ألقى ذلك عن نفسه . ومثله قوله تعـالى : « فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ[2] » معنـاه تندّمونَ ؛ أى تطرحون الفكاهة عن أنفسكم ؛ وهى انبسـاط النفوس وسرورها . يقال : رجل فكِه إذا كان كثير السرور والضحك . والمعنى فى الآية : ووقتا من الليل أسهرته فى صلاة وقراءة .

الثانيـــة ــ قوله تعـالى : ﴿نَافِلَةً لَكَ﴾ أى كرامة لك؛ قاله مقاتل . واختلف العلماء فى تخصيص النبيّ صلى الله عليه وسـلم بالذكر دون أمتـه؛ فقيل : كانت صلاة الليل فريضة عليه لقوله : « نَافِلَةً لَكَ » أى فريضة زائدة على الفريضة الموظفة على الأمة .

قلت : وفى هذا التأويل بُعْدٌ لوجهين : أحدهما ــ تسمية الفرض بالنفل، وذلك مجاز لا حقيقة . الثـانى ــ قوله صلى الله عليه وسلم : "خمس صلوات فرضهن الله على العباد"، وقوله تعـالى : "هن خمس وهن خمسون لا يُبَدَّلُ القولُ لَدَىَّ" وهذا نص، فكيف يقال : افترض عليه صلاة زائدة على الخمس، هذا ما لا يصح؛ و إن كان قد روى عنه عليه السلام :

(١) العلة (هنا) : ما يتعلل به؛ مثل التعلة .

(٢) راجع جـ ١٧ ص ٢١٧ .

" ثلاث علىّ فريضة ولأمتى تطوّع قيام الليل والوتر والسواك ". وقيل : كانت صلاة الليل تطوعا منه وكانت فى الابتداء واجبـة على الكل ، ثم نسخ الوجوب فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة؛ كما قالت عائشة ، على ما يأتى مبيّنا فى سورة . « المُزَّمِّل »[1] إن شاء الله تعالى . وعلى هذا يكون الأمر بالتنفل على جهة الندب ويكون الخطاب للنبيّ صلى الله عليـه وسلم؛ لأنه مغفور له . فهو إذا تطوّع بمـا ليس بواجب عليه كان ذلك زيادة فى الدرجات، وغيره من الأمة تطوّعهم كفارات وتدارك لخلل يقع فى الفرض؛ قال معناه مجاهد وغيره . وقيل : عطية؛ لأن العبد لا ينال من السعادة عطاء أفضل من التوفيق فى العبادة .

الثالثـــة ــ قوله تعـالى : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُـودًا ﴾ اختلف فى المقام المحمود على أربعة أقوال :

الأوّل ــ وهو أصحها ــ الشفاعة للناس يوم القيامة؛ قاله حُذيفة بن اليمان . وفى صحيح البخارى عن ابن عمر قال : إن النـاس يصيرون يوم القيامة جُثًا[2] كل أمة تتبـع نبيها تقول : يا فلان اشفع، حتى تنتهى الشفاعة إلى النبيّ صلى الله عليه وسلم ، فذلك يوم يبعثه الله المقامَ المحمود . وفى صحيح مسلم عن أنس قال حدّثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كان يوم القيامة ماج النـاس بعضهم إلى بعض فيأتون آدم فيقولون له اشفع لذرّيتك فيقول لست لها ولكن عليكم بإبراهيم عليه السلام فإنه خليل الله فيأتون إبراهيم فيقول لست لهـا ولكن عليكم بموسى فإنه كليم الله فيؤتى موسى فيقول لست لهـا ولكن عليكم بعيسى عليه السلام فإنه روح الله وكلمته فيؤتى عيسى فيقول لست لهـا ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسـلم فأوتى فأقول أنا لها " وذكر الحديث . وروى الترمذيّ عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليـه وسلم فى قوله : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا » سئل عنها قال : " هى الشفاعة " قال : هذا حديث حسن صحيح .

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٢ فما بعد .   (٢) جثا (جمع جثوة كخطوة وخطا) أى جماعات .

الرابعـــة — إذا ثبت أن المقام المحمود هو أمر الشفاعة الذى يتدافعه الأنبياء عليهم السلام، حتى ينتهى الأمر إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيشفع هذه الشفاعة لأهل الموقف ليعجّل حسابهم ويراحوا من هول موقفهم، وهى الخاصة به صلى الله عليه وسلم؛ ولأجل ذلك قال : "أنا سيد ولد آدم ولا فخر" . قال النقاش : لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث شفاعات : العامة، وشفاعة فى السبق إلى الجنة، وشفاعة فى أهل الكبائر . ابن عطية : والمشهور أنهما شفاعتان فقط : العامة، وشفاعة فى إخراج المذنبين من النار . وهذه الشفاعة الثانية لا يتدافعها الأنبياء بل يشفعون ويشفع العلماء . وقال القاضى أبو الفضل عياض : شفاعات نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة خمس شفاعات : العامة . والثانية فى إدخال قوم الجنة دون حساب . الثالثة فى قوم من موحّدى أمته استوجبوا النار بذنوبهم فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم، ومَن شاء الله أن يشفع ويدخلون الجنة . وهذه الشفاعة هى التى أنكرتها المبتدعة الخوارج والمعتزلة، فمنعتها على أصولهم الفاسدة، وهى الاستحقاق العقلى المبنىّ على التحسين والتقبيح . الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين فيخرجون بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء والملائكة وإخوانهم المؤمنين . الخامسة فى زيادة الدرجات فى الجنة لأهلها وترفيعها، وهذه لا تنكرها المعتزلة ولا تنكر شفاعة الحشر الأوّل .

الخامســـة — قال القاضى عياض : وعرف بالنقل المستفيض سؤالُ السلف الصالح لشفاعة النبىّ صلى الله عليه وسلم ورغبتهم فيها ، وعلى هذا لا يلتفت لقول من قال : إنه يكره أن تسأل الله أن يرزقك شفاعة النبىّ صلى الله عليه وسلم؛ لأنها لا تكون إلا للمذنبين، فإنها قد تكون كما قدّمنا لتخفيف الحساب وزيادة الدرجات . ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج إلى العفو غير معتدّ بعمله مشفق أن يكون من الهالكين، ويلزم هذا القائل ألا يدعو بالمغفرة والرحمة؛ لأنها لأصحاب الذنوب أيضا، وهذا كله خلاف ما عُرف من دعاء السلف والخلف؛ روى البخارى عن جابر بن عبد الله أن رسـول الله صلى الله عليه وسلم قال : "من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا — صلى الله عليه وسلم — الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته حلّت له شفاعتى يوم القيامة" .

القول الثانى — أن المقام المحمود إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة .

قلت : وهـذا القول لا تنافر بينه وبين الأول؛ فإنه يكون بيده لواء الحمـد ويشفع . روى الترمذى عن أبى سعيد الخُدْرِىّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنا سـيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبيدى لواء الحمـد ولا فخر وما من نبىّ يومئـذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى " الحديث .

القول الثالث — ماحكاه الطبرى عن فرقة، منها مجاهد، أنها قالت : المقام المحمود هو أن يُجلس الله تعـالى محمدا صلى الله عليه وسلم معه على كرسيه ؛ وروت فى ذلك حديثا . وعَضَد الطبرى جواز ذلك بشطط من القول، وهو لايخرج إلا على تلطف فى المعنى، وفيـه بُعْدٌ . ولا يُنْكَر مع ذلك أن يروَى، والعلم يتأوله . وذكر النقاش عن أبى داود السِّجِسْتانىّ أنه قال : من أنكر هـذا الحديث فهو عندنا مُتَّهم، ما زال أهل العلم يتحدثون بهذا، من أنكر جوازه على تأويله . قال أبو عمر : ومجاهد وإن كان أحد الأئمة يتأول القرآن فإن له قولين مهجورين عند أهل العلم : أحدهما هـذا والثانى فى تأويل قوله تعـالى : « وُجُوهٌ يَوْمَئِـذٍ نَاضِرَةٌ . إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ »(١) قال : تنتظر الثواب؛ ليس من النظر .

قلت : ذكر هذا فى باب ٱبْنُ شهاب فى حديث التنزيل . وروى عن مجاهد أيضا فى هذه الآية قال : يُجلسه على العرش . وهـذا تأويل غير مستحيل؛ لأن الله تعالى كان قبل خلقه الأشياء كلِّها والعرشَ قائمـا بذاته، ثم خلق الأشياء من غير حاجة إليها، بل إظهارا لقـدرته وحكمته، وليُعـرف وجوده وتوحيده وكمال قدرته وعلمه بكل أفعاله المحكمة ، وخلق لنفسه عرشا استوى عليـه كما شاء من غير أن صار له مماسا ، أو كان العرش له مكانا . قيل : هو الآن على الصفة التى كان عليها من قبل أن يخلق المكان والزمان؛ فعلى هذا القول سواء فى الجواز أقعد محمد على العرش أو على الأرض ؛ لأن استواء الله تعالى على العرش ليس بمعنى الانتقال والزوال وتحويل الأحوال من القيام والقعود والحال التى تشغل العرش، بل هو مستو على عرشه

(١) راجع جـ ١٩ ص ١٠٥ .

كما أخبر عن نفسه بلا كيف . وليس إقعاده محمدا على العرش موجبا له صفة الربوبية أو مُخرجا له عن صـفة العبودية، بل هو رفع لمحله وتشريف له على خلقــه . وأما قوله فى الأخبار : "معه" فهو بمنزلة قوله : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ »[١]، و« رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ »[٢]، « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ »[٣] ونحو ذلك . كل ذلك عائد إلى الرتبة والمنزلة والحُظْوة والدرجة الرفيعة ، لا إلى المكان .

الرابــع — إخراجه من النار بشفاعته من يخرج؛ قاله جابر بن عبد الله . ذكره مسلم . وقد ذكرناه فى (كتاب التذكرة) والله الموفق .

السادســة — اختلف العلمــاء فى كون القيام بالليل سببا للمقــام المحمود على قولين : أحدهما — أن البارئ تعالى يجعل ما شاء من فعــله سببا لفضله من غير معرفة بوجه الحكمة فيه، أو بمعرفة وجه الحكمة . الثانى — أن قيام الليل فيه الخلوة مع البارئ والمناجاة دون الناس، فأعطى الخلوة به ومناجاته فى قيامه وهو المقام المحمود . ويتفاضل فيه الخلق بحسب درجاتهم، فأجلّهم فيــه درجة محمدٌ صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه يعطى ما لا يُعطى أحد ويشفع ما لا يشفع أحد . و« عَسَى » من الله عز وجل واجبة . و« مقاما » نصب على الظرف . أى فى مقام أو إلى مقام . وذكر الطبرى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " المقام المحمود هو المقام الذى أشفع فيه لأمتى". فالمقام الموضع الذى يقوم فيه الإنسان للأمور الجليلة كالمقامات بين يدى الملوك .

قوله تعــالى : وَقُل رَّبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلْطَـٰنًا نَّصِيرًا ﴿٨٠﴾

قيــل : المعنى أمتنى إماتة صدق، وابعثنى يوم القيامة مبعث صــدق؛ ليتصل بقوله : « عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا » . كأنه لمــا وعده ذلك أمره أن يدعــو لينْجز له

(١) راجع جـ ٧ ص ٣٥٦ . (٢) راجع جـ ١٨ ص ٢٠٢ (٣) راجع جـ ١٣ ص

الوعد . وقيل : أدخلني في المأمور وأخرجني من المنهي . وقيل : علّمه ما يدعو به في صلاته وغيرها من إخراجه من بين المشركين وإدخاله موضع الأمن؛ فأخرجه من مكة وصيره إلى المدينة . وهذا المعنى رواه الترمذي عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم بمكة ثم أمر بالهجرة فنزلت : «وَقُل رَّبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا» قال : هذا حديث حسن صحيح . وقال الضحاك : هو خروجه من مكة ودخوله مكة يوم الفتح آمنا . أبو سهل : حين رجع من تَبُوك وقد قال المنافقون : «لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ» (١) يعني إدخال عز وإخراج نصر إلى مكة . وقيل : المعنى أدخلني في الأمر الذي أكرمتني به من النبوّة مدخل صدق وأخرجني منه مخرج صدق إذا أَمَتَّنِي؛ قال معناه مجاهد . والمدخل والمخرج (بضم الميم) بمعنى الإدخال والإخراج؛ كقوله : «أَنزِلْنِي مُنزَلًا مُّبَارَكًا» (٢) أي إنزالا لا أرى فيه ما أكره . وهي قراءة العامة . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم «مدخل» و «مخرج» بفتح الميمين بمعنى الدخول والخروج ؛ فالأول رباعي وهذا ثلاثي . وقال ابن عباس : أدخلني القبر مدخل صدق عند الموت وأخرجني مخرج صدق عند البعث . وقيل : أدخلني حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجني بالصدق؛ أي لا تجعلني ممن يدخل بوجه ويخرج بوجه ؛ فإن ذا الوجهين لا يكون وجيها عندك . وقيل : الآية عامة في كل ما يُتناول من الأمور ويحاول من الأسفار والأعمال، ويُنتظر من تصرف المقادير في الموت والحياة. فهي دعاء، ومعناه : رب أصلح لي وِرْدِي وصَدَرِي في كل الأمور. وقوله : ﴿وَاجْعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا﴾ قال الشعبي وعكرمة : أي حجة ثابتة . وذهب الحسن إلى أنه العز والنصر وإظهار دينه على الدين كله . قال : فوعده الله لَيَنْزِعَنّ مُلك فارس والروم وغيرها فيجعله له .

قوله تعالى : وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٢٩ . (٢) راجع جـ ١٢ ص ١١٩ .

فيـه ثلاث مسائل :

الأولى — روى البخاريّ والترمذيّ عن ابن مسعود قال : دخل النبيّ صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح وحول الكعبة ثلثمائة وستون نُصُبًا : فجعل النبيّ صلى الله عليه وسلم يطعنها بمخصرة[1] في يده — وربما قال : بعود — ويقول : "جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا . جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد[2]" لفظ الترمذيّ . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا في حديث مسلم « نُصُبًا » . وفي رواية صنما . قال علماؤنا : إنما كانت بهذا العدد لأنهم كانوا يعظّمون في يوم صنما ويخصون أعظمها بيومين . وقوله : "فجعل يطعنها بعود في يده" يقال : إنها كانت مثبتة بالرّصاص وأنه كلما طعن منها صنما في وجهه خرّ لقفاه، أو في قفاه خرّ لوجهه . وكان يقول : "جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا" حكاه أبو عمر والقاضي عياض . وقال القشيريّ : فما بقي منها صنم إلا خرّ لوجهه، ثم أَمَر بها فكسرت .

الثانيـة — في هـذه الآية دليل على كسر نُصُب المشركين وجميع الأوثان إذ غُلب عليهم، ويدخل بالمعنى كسر آلة الباطل كله، وما لا يصلح إلا لمعصية الله كالطنابير والعيدان والمزامير التي لا معنى لها إلا اللهو بها عن ذكر الله تعالى . قال ابن المنذر : وفي معنى الأصنام الصُّوَرُ المتَّخَذة من المَدَر والخشب وشبهها، وكل ما يتخذه الناس مما لا منفعة فيه إلا اللهو المنهيّ عنه . ولا يجوز بيع شيء منه إلا الأصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص، إذا غُيِّرت عما هي عليه وصارت نُقرا[3] أو قطعا فيجوز بيعها والشِّراء بها . قال المهلّب : وما كسر من آلات الباطل وكان في حبسها بعد كسرها منفعةٌ فصاحبها أولى بها مكسورة؛ إلا أن يرى الإمام حرقها بالنار على معنى التشديد والعقوبة في المال . وقد تقدّم حرق ابن عمر رضي الله عنه[4] . وقد همّ النبيّ صلى الله عليه وسلم بتحريق دور من تخلف عن صلاة الجماعة . وهذا أصل في العقوبة في المال مع قوله عليه السلام في الناقة التي لعنتها صاحبتها :

(١) ما يختصره الإنسان بيده فيمسكه من عصا أو عكازة أو مقرعة أو قضيب وقد يتكئ عليه .
(٢) راجع جـ ١٤ ص ٣١٣ . (٣) النقرة : السبيكة . (٤) الذي تقدم لابن عمر أنه أفسد على الأولاد أدوات اللعب . راجع جـ ٨ ص ٣٤٠ .

" دعوها فإنها ملعونة " فأزال ملكها عنهـا تأديبا لصاحبتها ، وعقوبة لهـا فيما دعت عليه بمـا دعت به . وقد أراق عمر بن الخطاب رضى الله عنه لَبَناً شِيب بماء على صاحبه .

الثالثــة ــ ماذكرنا من تفسير الآية ينظر إلى قوله صلى الله عليه وسلم : " والله لينزلنّ عيسى بن مريم حكما عادلا فَلَيَكْسِرَنّ الصليب وَلَيَقْتُلَنّ الخنزير ولَيَضَعَنّ الجزية ولتُترَكَنّ القِلاص[1] فلا يُسعى عليها " الحديث . خرجه الصحيحان . ومن هذا الباب هتك النبي صلى الله عليه وسلم الستر الذى فيه الصور، وذلك أيضا دليل على إفساد الصور وآلات الملاهى كما ذكرنا . وهذا كله يحظر المنع من اتخاذها و يوجب التغيير على صاحبها . إن أصحاب هـذه الصور يعذبون يوم القيامة و يقال لهم : أحيوا ماخلقتم ؛ وحسبك ! وسيأتى هـذا المعنى فى « النمـل[2] » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ ﴾ أى الإسلام . وقيل : القرآن؛ قاله مجاهد . وقيل : الجهاد . ﴿ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ قيل : الشرك . وقيل : الشيطان؛ قاله مجاهد . والصواب تعميم اللفظ بالغاية الممكنة ، فيكون التفسير جاء الشرع بجميع ما انطوى فيه . « وَزَهَقَ الْبَاطِلُ » : بطل الباطل . ومن هـذا زهوق النفس وهو بطلانها . يقال : زَهقت نفسه تزهَق زهوقا ، وأزهقتها . ﴿ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ أى لابقاء له ، والحق الذى يثبت .

قوله تعـالى : وَنُنَزِّلُ مِنَ ٱلْقُرْءَانِ مَا هُوَ شِفَآءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ ٱلظَّٰلِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٢﴾

فيــه سبع مسائل :

الأولى ــ قوله تعـالى : ﴿ وَنُنَزِّلُ ﴾ قرأ الجمهور بالنون . وقرأ مجاهد « ويُنْزِل » بالياء خفيفة[3] ، ورواها المروزىّ عن حفص . و « مِن » لابتـداء الغاية ، ويصح أن تكون لبيان الجنس؛ كأنه قال : وننزل مافيــه شفاء من القرآن . وفى الخبر : " من لم يَسْتَشْفِ بالقرآن

(١) القلاص (بكسر القاف جمع القلوص بفتحها) وهى الناقة الشابة . (٢) راجع جـ ١٣ ص ٢٢١ .
(٣) كذا فى الأصول . ولعل : ونون خفيفة .

فلا شفاه الله" . وأنكر بعض المتأولين أن تكون «مِن» للتبعيض؛ لأنه يحفظ من أن يلزمه أن بعضه لاشفاء فيه . ابن عطية : وليس يلزمه هذا ، بل يصح أن تكون للتبعيض بحسب أن إنزاله إنما هو مبعَّض؛ فكأنه قال : وننزل من القرآن شيئا شفاء ؛ ما فيه كله شفاء .

الثانيــة — اختلف العلماء فى كونه شفاء على قولين : أحدهما — أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها و إزالة الرّيب، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى . الثانى — شفاء من الأمراض الظاهرة بالرقى والتعوّذ ونحوه . وقد روى الأئمة — واللفظ للدّارَقُطْنِيّ — عن أبى سعيد الخُدْرِيّ قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سَرِيّة ثلاثين راكبا قال : فنزلنا على قوم من العرب فسألناهم أن يُضيفونا فأبَوْا؛ قال : فلُدِغ سيد الحىّ ، فأتونا فقالوا ؛ فيكم أحد يَرْقى من العقرب ؟ فى رواية ابن قَتّة : إن الملك يموت . قال : قلت أنا نعم ، ولكن لاأفعل حتى تعطونا . فقالوا : فإنا نعطيكم ثلاثين شاة . قال : فقرأت عليه . « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » سبع مرات فبرأ . فى رواية سليمان بن قتة عن أبى سعيد : فأفاق و برأ . فبعث إلينا بالنُّزُل وبعث إلينا بالشاء، فأكلنا الطعام أنا وأصحابى وأبَوْا أن يأكلوا من الغنم، حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته الخبر فقال : "وما يدريك أنها رقية" ؟ قلت : يارسول الله، شىء أُلقى فى روعى . قال : "كلوا وأطعمونا من الغنم" خرجه فى كتاب السنن . وخرّج فى (كتاب المُدَبَّج)[1] من حديث السِّرى بن يحيى قال : حدثنى المعتمر بن سليمان عن ليث بن أبى سليم عن الحسن عن أبى أُمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "ينفع بإذن الله تعالى من البرص والجنون والجذام والبطن والسُّلّ والحُمَّى والنَّفْس أن تكتب بزعفران أو بمِشْق — يعنى المَغْرة — أعوذ بكلمات الله التامة وأسمائه كلّها عامةً من شر السّامة والعامة ومن شر العين اللّامة ومن شر حاسد إذا حسد ومن أبى فِرْوة وماولد" . كذا قال، ولم يقل من شر أبى قِترة[2] . العين اللامة : التى تصيب بسوء . تقول أعيذه من كل هامة لامّة . وأما قوله :

---

(١) فى بعض الأصول : « المذبح » ولم نوفق لتصويبه .

(٢) أبو قترة (بكسر القاف وسكون التاء) : كنية إبليس .

أعيــذه من حادثات اللّه فيقال : هو الدهر . ويقال : الشــدة . والسامة : الخــاصة . يقال : كيف السامة والعامة . والسامة السم . ومن أبى فروة وما ولد . وقال : ثلاثة وثلاثون من الملائكة أتوا ربّهم عز وجل فقــالوا : وَصَبٌ بأرضنا . فقال : خذوا تربة من أرضكم فامسحوا نواصيَكم . أو قال : نواصيكم (١) رقيــة محمد صلى الله عليه وسلم لاأفلح من كتمها أبدا أو أخذ عليها صَفَدا (٢) " . ثم كتب فاتحة الكتاب وأربع آيات من أول البقرة، والآية التى فيها تصريف الرياح وآية الكرسى والآيتين اللتين بعدها ، وخواتيم ســورة البقرة من موضع « لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » إلى آخرها ، وعشرا من أول « آل عمران » وعشرا من آخرها، وأول آية من النساء، وأول آية من المــائدة، وأول آية من الأنعــام، وأول آية من الأعراف ، والآية التى فى الأعراف « إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ (٣) » حتى تختم الآية، والآية التى فى « يونس » من موضع « قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ (٤) » ، والآية التى فى طه « وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (٥) » ، وعشرا من أول الصافات، و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ، والمعوذتين . تكتب فى إناء نظيف ثم تغسل ثلاث مرات بماء نظيف ثم يحثو منه الوجع ثلاث حثوات ثم يتوضأ منــه كوضوئه للصلاة ويتوضأ قبل وضوئه للصلاة حتى يكون على طهر قبل أن يتوضأ به ثم يصب على رأسه وصدره وظهره ولا يستنجى به ثم يصلى ركعتين ثم يستشفى الله عز وجل، يفعل ذلك ثلاثة أيام ، قدر ما يكتب فى كل يوم كتابا فى رواية : ومن شر أبى قِترة وما ولد . وقال : " فامسحوا نواصيكم (٦) " ولم يشك . وروى البخارى عن عائشة أن النبىّ صلى الله عليــه وسلم كان يَنفِث على نفسه فى المرض الذى مات فيه بالمعوِّذات فلما ثقل كنت أنفِث عليــه بهن وأمسح بيد نفسه لبركتها . فسألت (٧) الزهرى كيف كان ينفث ؟ قال : كان يَنفِث على يديه ثم يمسح بهما وجهــه . وروى مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا اشتكى قرأ على نفسه

---

(١) فى ج : بوصبكم : أى بوجعكم . وتكون رقية منصوبة على الإغراء . (٢) الصفد : العطاء .
(٣) راجع ج ٧ ص ٢١٨ . (٤) راجع ج ٨ ص ٣٦٧ . (٥) راجع ج ١١ ص ٢٢١ فما بعد .
(٦) فى ج : بوصبكم . (٧) السائل هو عروة بن الزبير راوى الحديث .

المعوِّذتين وتَفَــل أو نَفَث . قال أبو بكر بن الأنبارى : قال اللغويون تفسير « نفث » نفخ نفخا ليس معه ريق . ومعنى « تَفَل » نفخ نفخا معه ريق . قال الشاعر :

فإن يَبْرأ فلم أَنفِث عليــه * وإن يُفْقَـــد فحقّ له الفقُــود

وقال ذو الرُّمَّة :

ومِن جَوْف ماءٍ عَرْمَض الحوْلِ فـوقه * متى يَحْسُ منـــه مائحُ القوم يتْفُـــل[1]

أراد ينفخ بريق . وسيأتى ما للعلماء فى النفث فى سورة الفلق[2] إن شاء الله تعالى .

الثالثـــة — روى ابن مسعود أن رسـول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره الرُّقَى إلا بالمعوِّذات . قال الطبرى : وهذا حديث لا يجوز الاحتجاج بمثله فى الدِّين ؛ إذ فى نقلته من لا يُعرف . ولو كان صحيحا لكان إما غلطا و إما منسوخا ؛ لقوله عليه السلام فى الفاتحة "ما أدراك أنها رُقية" ؟ وإذا جاز الرقى بالمعوذتين وهما سورتان من القرآن كانت الرقية بسائر القرآن مثلهما فى الجواز إذ كله قرآن . وروى عنه عليــه السلام أنه قال : "شـفاء أمتى فى ثلاثٍ، آية[3] من كتاب الله أو لعقة من عسل أو شرطة من محجم" . وقال رجاء الغَنَوِىّ : ومن لم يستشف بالقرآن فلا شفاء له .

الرابعـــة — وآختلف العلماء فى النُّشْرة، وهى أن يكتب شيئا من أسماء الله أومن القرآن ثم يغسله بالمـاء ثم يمسح به المريض أو يسقيه، فأجازها سعيد بن المسيِّب . قيل له : الرجل يؤخذ عن امرأته أيُحَلّ عنه ويُنْشر ؟ قال : لا بأس به ، وما ينفع لم يُنْه عنه . ولم ير مجاهد أن تكتب آيات من القرآن ثم تغسل ثم يسقاه صاحب الفزع . وكانت عائشة تقرأ بالمعوِّذتين فى إناء ثم تأمر أن يُصب على المريض . وقال المـازَرِىّ أبو عبد الله : النُّشرة أمر معروف عند أهل التعزيم ؛ وسُمّيت بذلك لأنهـا تنشرعن صاحبها أى تحُلّ . ومنعها الحسن و إبراهيم النَّخَعِىّ، قال النَّخعىّ[4] : أخاف أن يصيبه بلاء ؛ وكأنه ذهب إلى أنه ما محى به القرآن فهـو

---

(١) العرمض : الخضرة التى تعلوا المـاء، وهى الرمض والعلق والطحلب . والمـائح (بالهمز) : الذى ينزل البئر فيملأ الدلو . والمـاتح (بالتـاء) : الذى يجذب الدلو . (٢) راجع جـ ٢٠ ص ٢٥٧ فـا بعد .

(٣) لم نقف على هـذه الرواية، والمشهورة كما فى البخارى وغيره : « شفاء أمتى فى ثلاث شرطة محجم أو شربة عسل أو كية نار ... » ، الحديث . (٤) كذا فى جـ ، وفى ا و ح و و و ى : يجىء .

إلى أن يعقب بلاء أقرب منــه إلى أن يفيــد شفاء . وقال الحسن : سألت أَنَسًــا فقال : ذكروا عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنها من الشيطان . وقد روى أبو داود من حديث جابر آبن عبدالله قال؛ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النُّشْرة فقال: "هى من عمل الشيطان". قال آبن عبد البر : وهذه آثار لينة ولها وجوه محتمله ، وقد قيل : إن هذا محمول على ما إذا كانت خارجة عما فى كتاب الله وسنة رسوله عليــه السلام ، وعن المداواة المعروفة . والنشرة من جنس الطب فهى غسالة شيء له فضل ، فهى كوضوء رســول الله صلى الله عليه وسلم . وقال صلى الله عليه وسلم : " لا بأس بالرُّقَى ما لم يكن فيــه شرك ومن استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل " .

قلت : قد ذكرنا النص فى النشرة مرفوعا وأن ذلك لا يكون إلا من كتاب الله فليعتمد عليــه .

الخامســة ــ قال مالك : لا بأس بتعليق الكتب التى فيها أسمــاء الله عز وجل على أعناق المرضى على وجه التبرك بها إذا لم يرد معلقها بتعليقها مدافعة العين . وهــذا معناه قبل أن ينزل به شيء من العين . وعلى هذا القول جماعة أهل العلم، لا يجوز عنــدهم أن يعلق على الصحيح من البهائم أو بنى آدم شيء من العلائق خوف نزول العين، وكل ما يعلق بعد نزول البلاء من أسماء الله عز وجل وكتابه رجاء الفرج والبرء من الله تعالى ، فهو كالرُّقَى المباح الذى وردت السنة بإباحته من العين وغيرها . وقــد روى عبــد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا فَزِع أحدكم فى نومه فليقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وسوء عقابه ومن شر الشياطين وأن يَحْضُرون " . وكان عبد الله يعلّمها ولده من أدرك منهم، ومن لم يدرك كتبها وعلقها عليــه . فإن قيل : فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من علق شيئا وُكل إليه " . ورأى آبن مسعود على أم ولده تميمةً مربوطة فجبــذها جَبْذا شديدا فقطعها وقال: إن آل آبن مسعود لأغنياءُ عن الشِّرك، ثم قال : إن التمائم والرقى والتِّوَلَة من الشرك . قيــل : ما التِّوَلَة ؟ قال : ما تحبّبت به لزوجها . وروى عن عقبــة بن عامر الجهنى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليــه وسلم يقول : " من علق تميمة فلا أتم الله له

ومن علق وَدَعة فلا وَدَع الله له قلبا". قال الخليل بن أحمد: التميمة قِلادة فيها عُوَذ، والوَدَعة خرز. وقال أبو عمر: التميمة فى كلام العرب القِلادة، ومعناه عند أهل العلم ماعلق فى الأعناق من القلائد خشـية العين أو غيرها [من أنواع البـلا وكأن المعـنى فى الحديث من يعـلق خشـية ما عسى[1]] أن ينزل أو لا ينزل قبـل أن ينزل، فلا أتمّ الله عليـه صحته وعافيته، ومن تعـلّق وَدَعة — وهى مثلها فى المعـنى — فلا ودَع الله له؛ أى فلا بارك الله له ما هو فيه من العافية. والله أعلم. وهذا كله تحذير مما كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التمائم والقلائد، ويظنون أنها تقيهم وتصرِف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عز وجل، وهو المعافى والمبتلى، لاشريك له. فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك فى جاهليتهم. وعن عائشة قالت: ما تعلق بعـد نزول البـلاء فليس من التمـائم. وقد كره بعض أهل العلم تعليق التميمة على كل حال قبل نزول البلاء وبعده. والقول الأوّل أصح فى الأثر والنظر إن شاء الله تعالى. وما روى عن ابن مسعود يجوز أن يريد بما كره تعليقه غير القرآن أشياء مأخوذة عن العرافين والكُهّان؛ إذ الاستشفاء بالقرآن معلّقا وغير معلق لا يكون شِركا، وقوله عليه السلام: "من علّق شيئا وُكل إليه" فمن علّق القرآن ينبغى أن يتولاه الله ولا يَكله إلى غيره؛ لأنه تعـالى هو المرغوب إليه والمتوكّل عليـه فى الأستشفاء بالقرآن. وسئل ابن المسيّب عن التعويذ أيعلّق؟ قال: إذا كان فى قصبة أو رقعة يحرز فلا بأس به. وهـذا على أن المكتوب قرآن. وعن الضحاك أنه لم يكن يرى بأسا أن يعلّق الرجل الشيءَ من كتاب الله إذا وضعه عند الجماع وعند الغائط. ورخص أبو جعفر محمد بن علىّ فى التعويذ يعلّق على الصبيان. وكان ابن سيرين لا يرى بأسا بالشيء من القرآن يعلّقه الإنسان.

السادســة — قوله تعـالى: ﴿وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ تفـريج الكروب وتطهير العيوب وتكفير الذنوب مع ما تفضل به تعالى من الثواب فى تلاوته؛ كما روى الترمذى عن عبد الله ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الٓمٓ حرف بل ألِفٌ حرف ولامٌ حرفٌ وميمٌ حرفٌ". قال هذا حديث حسن صحيح غريب. وقد تقدّم. ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ لتكذيبهم. قال

(١) من ى.

قتادة : ماجالس أحد القرآن إلا قام عنه بزيادة أو نقصان، ثم قرأ: « وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ » الآية . ونظير هذه الآية قوله : « قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى[1] » . وقيل : شفاء فى الفرائض والأحكام لما فيه من البيان .

قوله تعالى : وَإِذَآ أَنْعَمْنَا عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ أَعْرَضَ وَنَـَٔا بِجَانِبِهِۦ وَإِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ كَانَ يَـُٔوسًا ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ أى هؤلاء الذين يزيدهم القرآن خسارا صفتهم الإعراض عن تدبر آيات الله والكفران لنعمه . وقيل : نزلت فى الوليد ابن المغيرة . ومعنى « نَأَى بِجَانِبِهِ » أى تكبر وتباعد . وناء مقلوب منه؛ والمعنى: بَعُدَ عن القيام بحقوق الله عز وجل؛ يقال : نأى الشيء أى بعد . ونأيته ونأيت عنه بمعنًى، أى بَعُدت . وأنأيته فانتأى؛ أى أبعدته فبَعُد . وتناءَوْا تباعدوا . والمُنْتأى؛ الموضع البعيد .

قال النابغة :

فإنك كالليل الذى هو مُدرِكى * وإن خِلْتُ أن المنتأى عنك واسعُ

وقرأ ابن عامر فى رواية ابن ذكوان « ناء » مثل باع ، الهمزة مؤخرة، وهو على طريقة القلب من نأى؛ كما يقال : راء ورأى . وقيل : هو من النوء وهو النهوض والقيام . وقد يقال أيضا للوقوع والجلوس: نوء؛ وهو من الأضداد . وقرئ « ونِئى » بفتح النون وكسر الهمزة . والعامة « نأى » فى وزن رأى . ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴾ أى إذا ناله شدة من فقر أو سقم أو بؤس يئس وقنط ؛ لأنه لا يثق بفضل الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِۦ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴿٨٤﴾

(١) راجع جـ ١٥ ص ٣٦٨ .

قوله تعـالى : ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ ﴾ قال ابن عبـاس : ناحيتـه . وقاله الضحاك . مجاهد : طبيعته . وعنه : حِدته . ابن زيد : على دينه . الحسن وقتادة : نيته . مقاتل : جِبِلته . الفراء : على طريقته ومذهبه الذى جُبِل عليه . وقيل : قل كلٌّ يعمل على ما هو أشكل عنده وأولى بالصواب فى اعتقاده . وقيل : هو مأخوذ من الشكل؛ يقال : لستَ على شَكْلى ولا شاكلتى . قال الشاعر :

كل امرئ يشبهه فعله * ما يفعل المرء فهو أهله

فالشَّكل هو المثل والنظير والضرب . كقوله تعـالى : « وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ »[1] . والشِّكل (بكسر الشـين) : الهيئة . يقال : جارية حسنة الشِّكل . وهـذه الأقوال كلّها متقاربة . والمعنى : أن كل أحد يعمل على ما يشاكل أصله وأخلاقه التى ألِفَها ، وهذا ذمٌّ للكافر ومدح للؤمن . والآية والتى قبلها نزلتا فى الوليد بن المغيرة؛ ذكره المهدوى . ﴿ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا ﴾ أى بالمؤمن والكافر وما سيحصل من كل واحد منهم . وقيل : « أَهْدَىٰ سَبِيلًا » أى أسرع قبولا . وقيـل : أحسن دينا . وحكى أن الصحابة رضوان الله عليهم تذاكروا القرآن فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر فيه آية أرجى وأحسن من قوله تبارك وتعالى : « قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ » فإنه لا يشاكل بالعبد إلا العصيان ولا يشاكل بالرب إلا الغفران . وقال عمـر بن الخطاب رضى الله عنه : قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر فيـه آية أرجى وأحسن من قوله تعـالى : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ . حمٓ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ »[1] قدم غفران الذنوب على قبول التوبة ، وفى هذا إشارة للؤمنين . وقال عثمان ابن عفان رضى الله عنه : قرأت جميع القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى : « نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ »[2] . وقال علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه :

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٢٠ فما بعدو ص ٢٨٩ (٢) راجع ص ٣٤ من هذا الجزء .

قرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ»[1].

قلت : وقرأت القرآن من أوله إلى آخره فلم أر آية أحسن وأرجى من قوله تعالى : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ »[2] .

قوله تعالى : وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٥﴾

روى البخاريّ ومسلم والترمذى عن عبد الله قال : بينا أنا مع النبيّ صلى الله عليه وسلم فى حَرْث وهو متكئ على عسيب إذ مرّ اليهود فقال بعضهم لبعض : سلوه عن الروح. فقال : ما رابكم إليه؟[3] وقال بعضهم : لا يستقبلكم بشىء تكرهونه . فقالوا : سلوه . فسألوه عن الروح فأمسك النبيّ صلى الله عليه وسلم فلم يردّ عليهم شيئا؛ فعلمتُ أنه يوحى إليه، فقمت مقامى، فلما نزل الوحى قال : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا» لفظ البخاريّ . وفى مسلم : فأسكتَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم . وفيه : وما أوتوا . وقد اختلف الناس فى الروح المسئول عنه، أىّ الروح هو؟ فقيل : هو جبريل؛ قاله قتادة . قال : وكان ابن عباس يكتمه . وقيل هو عيسى . وقيل : القرآن ، على ما يأتى بيانه فى آخر الشّورى[4] . وقال علىّ بن أبى طالب : هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه ، فى كل وجه سبعون ألف لسان؛ فى كل لسان سبعون ألف لغة، يسبح الله تعالى بكل تلك اللغات، يخلق الله تعالى من كل تسبيحة مَلَكا يطير مع الملائكة إلى يوم القيامة . ذكره الطبرىّ . قال ابن عطية : وما أظن القول يصحّ عن علىّ رضى الله عنه .

قلت : أسند البيهقى أخبرنا أبو زكريا عن أبى إسحاق أخبرنا أبو الحسن الطرائفى حدّثنا عثمان بن سعيد حدّثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علىّ بن أبى طلحة عن ابن

---

(١) راجع جـ ١٥ ص ٢٦٧ .　(٢) راجع جـ ٧ ص ٢٩ فما بعد .　(٣) أى ما دعاكم إلى سؤال تخشون عاقبته بأن يستقبلكم بشىء تكرهونه .　(٤) راجع جـ ١٦ ص ٥٤ فما بعد .

عباس فى قوله : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ » يقول : الروح مَلَك . وبإسناده عن معاوية بن صالح حدّثنى أبو هِـران (بكسر الهاء) يزيد بن سَمُرة عمن حدّثه عن علىّ بن أبى طالب أنه قال فى قوله تعالى : «وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ» قال : هو مَلَك من الملائكة له سبعون ألف وجه ... الحـديث بلفظه ومعناه . وروى عطاء عن ابن عباس قال : الروح مَلَك له أحد عشر ألف جناح وألف وجه، يسبح الله إلى يوم القيامة ؛ ذكره النحاس . وعنه : جند من جنود الله لهم أيد وأرجل يأكلون الطعام ؛ ذكره الغَزْنَوِىّ . وقال الخطابى : وقال بعضهم ، هو ملك من الملائكة بصفة وضعوها من عظم الخلقة . وذهب أكثر أهل التأويل إلى أنهم سألوه عن الروح الذى يكون به حياة الجسد . وقال أهل النظر منهم : إنما سألوه عن كيفية الروح ومسلكه فى بدن الإنسان ، وكيف آمتزاجه بالجسم وآتصال الحياة به ، وهـذا شىء لا يعلمه إلا الله عز وجل . وقال أبو صالح : الروح خلق كخـلق بنى آدم وليسوا ببنى آدم ، لهم أيد وأرجل . والصحيح الإبهـام لقوله : « قُـلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّى » دليلٌ[1] على خلق الروح أى هو أمر عظيم وشأن كبير من أمر الله تعـالى، مُبْهِمًا له وتاركا تفصيله ؛ ليعرف الإنسان على القطع عجزه عن عِلم حقيقة نفســه مع العلم بوجودها . وإذا كان الإنسان فى معرفة نفسه هكذا كان بعجزه عن إدراك حقيقة الحق أولى . وحكمة ذلك تعجيز العقل عن إدراك معرفة مخلوق مجاور له، دلالة على أنه عن إدراك خالقه أعجز .

قوله تعـالى : ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ آختلف فيمن خُوطب بذلك؛ فقالت فرقة : السائلون فقط . وقال قوم : المراد اليهود بجملتهم . وعلى هـذا هى قراءة ابن مسعود « وما أوتوا » ورواها عن النبىّ صلى الله عليه وسـلم . وقالت فرقة : المراد العالَم كله . وهو الصحيح، وعليه قراءة الجمهور « وَمَا أُوتِيتُمْ » . وقد قالت اليهود للنبىّ صلى الله عليه وسلم : كيف لم نُؤت من العلم إلا قليلا وقد أوتينا التوراة وهى الحكمة، ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ؟ فعارضهم رسـول الله صلى الله عليه وسلم بعلم الله فغُلِبوا . وقد نص رسـول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فى بعض الأحاديث : "كُلًّا" يعنى أن المراد بـ « مما أوتيتم » جميع

(١) أى هو المنفرد بخلق الروح والعالم بسره لا يدركه أحد من الناس .

العالم . وذلك أن يهود قالت له : نحن عنيت أم قومك ؟ . فقال : "كُلًّا" . وفى هذا المعنى نزلت : « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ »(١) . حكى ذلك الطبرى رحمه الله ! وقد قيل : إن السائلين عن الروح هم قريش ، قالت لهم اليهود : سلوه عن أصحاب الكهف ، وعن ذى القرنين ، وعن الروح ، فإن أخبركم عن ٱثنين وأمسك عن واحدة فهو نبى ؛ فأخبرهم خبر أصحاب الكهف وخبر ذى القرنين على ما يأتى . وقال فى الروح : « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » أى من الأمر الذى لا يعلمه إلا الله . ذكره المهدوى وغيره من المفسرين عن ابن عباس .

قوله تعالى : وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِۦ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿٨٦﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُۥ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ يعنى القرآن . أى كما قدرنا على إنزاله نقدر على إذهابه حتى ينساه الخلق . ويتصل هذا بقوله : « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » أى ولو شئت أن أذهب بذلك القليل لقدرت عليه . ﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴾ أى ناصرا يردّه عليك . ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ يعنى لكن لا نشاء ذلك رحمة من ربك ؛ فهو استثناء ليس من الأول . وقيل : إلا أن يرحمك ربّك فلا يذهب به . ﴿ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴾ إذ جعلك سيد ولد آدم ، وأعطاك المقام المحمود وهذا الكتاب العزيز . وقال عبد الله بن مسعود : أوّل ما تفقدون من دينكم الأمانة ، وآخر ما تفقدون الصلاة ، وأن هذا القرآن كأنه قد نُزع منكم ، تُصبحون يوما وما معكم منه شىء . فقال رجل : كيف يكون ذلك يا أبا عبد الرحمن ! وقد ثبّتناه فى قلوبنا وأثبتناه فى مصاحفنا ، نعلّمه أبناءنا ويعلمه أبناؤنا أبناءهم إلى يوم القيامة ! قال : يُسرى به فى ليلة فيذهب بما فى المصاحف وما فى القلوب ، فتصبح الناس كالبهائم . ثم قرأ عبد الله : « وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » الآية . أخرجه أبو بكر بن أبى شيبة بمعناه قال : أخبرنا أبو الأحوص عن عبد العزيز بن رُفيع عن

(١) راجع جـ ١٤ ص ٧٦ .

شدّاد بن مَعْقِل قال قال عبد الله ـــ يعنى ابن مسعود ـــ : إن هذا القرآن الذى بين أظهركم يوشك أن يُنزع منكم . قال : قلت كيف ينزع منا وقد أثبته الله فى قلوبنا وثبتناه فى مصاحفنا ! قال يُسرى عليه فى ليلة واحدة فينزع ما فى القلوب ويذهب ما فى المصاحف ويصبح الناس منه فقراء . ثم قرأ : « وَلَئِن شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ » وهذا إسناد صحيح . وعن ابن عمر : لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل، له دوىّ كدوىّ النحل، فيقول الله ما بالك . فيقول : يارب منك خرجت وإليك أعود، أتلى فلا يُعمل بى، أُتلَى ولا يعمل بى .

قلت : قد جاء معنى هـذا مرفوعا من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وحذيفة . قال حذيفة قال رسـول الله صلى الله عليـه وسلم : " يدرس الإسلام كما يدرس وَشْىُ الثوب حتى لا يُدرى ما صيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة فيُسرى على كتاب الله تعـالى فى ليلة فلا يبقى منه فى الأرض آية وتبقى طوائف من الناس الشيخ الكبير والعجوز يقولون أدركنا آباءنا على هذه الكلمة لا إله إلا الله . وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة " . قال له صِلَة[1] : ما تغنى عنهم لا إله إلا الله ! وهم لا يدرون ما صـلاة ولا صـيام ولا نسك ولا صدقة؛ فأعرض عنه حذيفة؛ ثم ردّدها ثلاثا، كل ذلك يُعرِض عنه حذيفة . ثم أقبل عليه حذيفة فقال : يا صـلة ! تنجيهم من النار، ثلاثا . خرجه ابن ماجه فى السنن . وقال عبـد الله بن عمر : خرج النبىّ صلى الله عليه وسلم وهو معصوب الرأس من وجع فضحك، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : " أيها الناس ما هذه الكتب التى تكتبون أ كتاب غير كتاب الله يوشِك أن يغضب الله لكتابه فلا يَدَع ورقا ولا قلبـا إلا أخذ منـه " قالوا : يا رسول الله، فكيف بالمؤمنين والمؤمنات يومئذ ؟ قال : "من أراد الله به خيرا أبقى فى قلبه لا إله إلا الله " ذكره الثعلبى والغَزْنَوىّ وغيرهما فى التفسير .

قوله تعـالى : قُل لَّئِنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُوا۟ بِمِثْلِ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِۦ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾

(١) هو صلة بن زفر العبسى، أحد رجال سند الحديث .

أى عوينًا ونصيرا؛ مثل مايتعاون الشعراء على بيت شعر فيقيمونه . نزلت حين قال الكفار : لو نشاء لقلنا مثل هذا؛ فأكذبهم الله تعالى . وقد مضى القول فى إعجاز القرآن فى أول الكتاب[(١)] : والحمد لله . و﴿ لَا يَأْتُونَ ﴾ جواب القسم فى « لئن » وقد يجزم على إرادة الشرط . قال الشاعر :

لئن كان ما حُدِّثتِه اليوم صادقا * أَقِم[(٢)] فى نهار القيظ للشمس باديا

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانِ مِن كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَىٰٓ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَـذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى وجهنا القول فيه بكل مثل يجب به الاعتبار؛ من الآيات والعبر والترغيب والترهيب ، والأوامر والنواهى وأقاصيص الأولين، والجنة والنار والقيامة . ﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُوراً ﴾ يريد أهل مكة، بيّن لهم الحقّ وفتح لهم وأمهلهم حتى تبيّن لهم أنه الحق، فأبَوْا إلا الكفر وقت تبيّن الحق . قال المهدوى : ولا حجة للقدرى فى قولهم : لا يقال أبى إلا لمن أبَى فِعْل ما هو قادر عليه ؛ لأن الكافر وإن كان غير قادر على الإيمان بحكم الله عليه بالإعراض عنه وطبعه على قلبه، فقد كان قادرا وقت الفسحة والمهلة على طلب الحق وتمييزه من الباطل .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا۟ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ ٱلْأَرْضِ يَنۢبُوعًا ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ ٱلْأَنْهَـٰرَ خِلَـٰلَهَا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تُسْقِطَ ٱلسَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِىَ بِٱللَّهِ وَٱلْمَلَـٰٓئِكَةِ قَبِيلًا ﴿٩٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّن زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِى ٱلسَّمَآءِ وَلَن نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَـٰبًا نَّقْرَؤُهُۥ ۗ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّى هَلْ كُنتُ إِلَّا بَشَرًا رَّسُولًا ﴿٩٣﴾ ﴾

---

(١) راجع جـ١ ص ٦٩ . رواية خزانة الأدب فى الشاهد الرابع والثلاثين بعد التسعمائة : أصم فى نهار القيظ ... » الخ .

قوله تعـالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَـا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾ الآية نزلت فى رؤساء قريش مثل عتبة وشيبة ابنى ربيعة، وأبى سفيان والنضر بن الحارث، وأبى جهل وعبد الله بن أبى أمّية ، وأميّة بن خلف وأبى البَخْتَرِىّ، والوليد بن المغيرة وغيرهم . وذلك أنهم لمـا عجزوا عن معارضة القـرآن ولم يرضوا به معجزة ، اجتمعوا — فيما ذكر ابن إسحاق وغيره — بعـد غروب الشمس عنـد ظهر الكعبة، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد — صلى الله عليـه وسلم — فكلموه وخاصموه حتى تُعْـذَرُوا فيه ، فبعثوا إليـه أن أشراف قومك قد اجتمعوا إليك ليكلموك فأتهم ، فجاءهم رسـول الله صلى الله عليه وسلم وهو يظن أن قد بَدَا لهم فيما كلمهم فيه بَدْو، وكان رسـول الله صلى الله عليه وسلم حريصا يحبّ رشدهم وَيعِزّ عليه عَنَتُهم، حتى جلس إليهم فقالوا له : يا محمد ! إنا قد بعثنا إليك لنكلمك، و إنا والله ما نعـلم رجلا من العـرب أدخل على قومه ما أدخلت على قومك، لقـد شتمت الآباء وعِبْت الدين وشتمت الآلهـة وسفهت الأحلام وفرّقت الجماعة، فمـا بَقِيَ أمر قبيح إلا قـد جئته فيما بيننـا و بينك ، أو كما قالوا له . فإن كنت إنمـا جئت بهـذا الحديث تطلب به مالاً جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا، و إن كنت إنمـا تطلب به الشرف فينا فنحن نسوّدك علينا، و إن كنت تريد به ملكا ملكناك علينا، و إن كان هذا الذى يأتيك رِئِيًّـا تراه قد غَلب عليـك — وكانوا يسمّون التابع من الجن رِئِيًّـا — فربمـا كان ذلك بذلنا أموالنا فى طلب الطب لك حتى نُبرئك منه أو نُعذر فيك . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما بى ما تقولون ماجئتُ بمـا جئتكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيـكم ولا الملك عليكم ولكن الله بعثنى إليكم رسولا وأنزل علىّ كتابا وأمرنى أن أكون لكم بشـيرا ونذيرا فبلّغتكم رسالات ربى ونصحتُ لكم فإن تقبلوا منى ما جئتكم به فهو حظكم فى الدنيا والآخرة و إن تردّوه علىّ أصبِرْ لأمر الله حتى يحكم الله بينى و بينكم" أو كما قال صلى الله عليه وسلم . قالوا : يامحمد، فإن كنت غير قابل منا شيئا ممـا عرضناه عليك ، فإنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيق بلدا ولا أقلّ ماء ولا أشدّ عيشا منا، فَسَلْ لنـا ربّك الذى بعثك بمـا بعثك به، فليسيّر

عنا هذه الجبال التي قد ضيّقت علينا، ولْيَبْسُط لنا بلادنا وليخرِق لنا فيها أنهارا كأنهار الشأم، وليبعث لنا مَن مضى من آبائنا، وليكن فيمن يبعث لنا قُصَىّ بن كلاب؛ فإنه كان شيخَ صِدْقٍ فنسألهم عما تقول، أحقّ هو أم باطل، فإن صدّقوك وصنعت ماسألناك صدّقناك، وعرفنا به منزلتك من الله تعالى، وأنه بعثك رسولا كما تقول. فقال لهم صلوات الله عليه وسلامه: "ما بهذا بُعثت إليكم إنما جئتكم من الله تعالى بما بعثني به وقد بلّغتكم ما أرسلتُ به إليكم فإن تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردّوه علىّ أصبِرْ لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم". قالوا: فإذا لم تفعل هذا لنا لخذ لنفسك! سَلْ ربك أن يبعث معك مَلَكا يصدّقك بما تقول ويراجعنا عنك، وآساله فليجعل لك جنانا وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يغنيك بها عمّا نراك تبتغي؛ فإنك تقوم بالأسواق وتلتمس المعاش كما نلتمسه، حتى نعرِف فضلك ومنزلتك من ربك إن كنت رسولا كما تزعم. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما أنا بفاعل وما أنا بالذي يسأل ربه هذا وما بعثت بهذا إليكم ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا — أو كما قال — فإن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردّوه علىّ أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم" قالوا: فأسقِط السماء علينا كِسَفًا كما زعمت أن ربك إن شاء فعل؛ فإنا لن نؤمن لك إلا أن تفعل. قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ذلك إلى الله عز وجل إن شاء أن يفعله بكم فعل" قالوا: يامحمد، أفما علِم ربك أنا سنجلس معك ونسألك عما سألناك عنه ونطلب منك مانطلب، فيتقدّم إليك فيعلمك بما تراجعنا به، ويخبرك ما[1] هو صانع في ذلك بنا إذا لم نقبل منك ما جئتنا به؟ إنه قد بلغنا أنك إنما يعلّمك هذا رجل من اليمامة يقال له الرحمن، وإنا والله لا نؤمن بالرحمن أبدا، فقد أعذرنا إليك يا محمد، وإنا والله لا نتركك وما بلغت منا حتى نهلكك أو تهلكنا. وقال قائلهم: نحن نعبد الملائكة وهي بنات الله. وقال قائلهم: لن نؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلا. فلما قالوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، قام عنهم وقام معه عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله ابن عمر بن مخزوم، وهو ابن عمته، هو لعاتكةَ بنت عبد المطلب، فقال له: يامحمد! عرض عليك

(١) في جـ: بما.

قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ، ثم سألوك لأنفسهم أمورا ليعرفوا بهـا منزلتك من الله كما تقول ؛ و يصدقوك و يتبعوك فلم تفعل ! ثم سألوك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك عليهم ومنزلتك من الله فلم تفعل ! ثم سألوك أن تعجّل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل ! — أو كما قال له — فوالله لا أومن بك أبدا حتى تتخذ إلى السماء سُلّمًا ، ثم ترقى فيه وأنا أنظر حتى تأتيها، ثم تأتى معك بصَكٍّ معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول . وأيْمُ اللهِ لو فعلت ذلك ماظننت أنى أصدقك ! ثم انصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وانصرف رسـول الله صلى الله عليـه وسلم إلى أهله حزينا آسِفًا لِمـا فاته ممـا كان يطمع به من قومه حين دعوه، ولمـا رأى من مباعدتهم إياه ؛ كلّه لفظ ابن إسحاق . وذكر الواحدىّ عن عكرمة عن ابن عباس : فأنزل الله تعالى : ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تُفَجِّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ . « يَنْبُوعًا » يعنى العيون؛ عن مجاهد . وهى يفعول، من نَبَع يَنْبَع . وقرأ عاصم وحمزة والكسائىّ « تَفْجُرَ لنـا » مخففة؛ واختاره أبو حاتم لأن الينبوع واحد . ولم يختلفوا فى تفجّر الأنهار أنه مشدّد . قال أبو عبيد : والأولى مثلها . قال أبو حاتم . ليست مثلها ؛ لأن الأولى بعدها ينبوع وهو واحد ، والثانيـة بعدها الأنهار وهى جمع ، والتشديد يدلّ على التكثير . أجيب بأن « يَنْبُوعًا » و إن كان واحدا فالمراد به الجمع ؛ كما قال مجاهد . الينبوع عين المـاء، والجمع الينابيع . وقرأ قتادة « أو يكون لك جنة » . ﴿خِلَالَهَا﴾ أى وسطها . ﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ﴾ قراءة العامة . وقرأ مجاهـد « أو يسقط السماء » على إسناد الفعل إلى السماء . ﴿كِسَفًا﴾ قطعا؛ عن ابن عباس وغيره . والكِسف (بفتح السين) جمع كِسفة، وهى قراءة نافع وابن عامر وعاصم . الباقون « كِسفا » بإسكان السين . قال الأخفش : من قرأ كِسْفًا من السماء جعله واحدا ، ومن قرأ كِسَفًا جعـله جمعا . قال المهـدوىّ : ومن أسكن السين جاز أن يكون جمـع كِسْفة وجاز أن يكون مصدرا ؛ من كسفت الشىء إذا غطّيته . فكأنهم قالوا : أسقطها طبقا علينا . وقال الجوهرىّ : الكِسْفة القطعة من الشىء؛ يقال : أعطنى كِسْفة من ثوبك ، والجمـع كِسْف وكِسَف . ويقال : الكِسْف والكِسْفة واحد .

﴿أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا﴾ أى معاينة ؛ عن قتادة وابن جريج . وقال الضحاك وابن عباس : كفيلا . قال مقاتل : شهيدا . مجاهد : هو جمع القبيلة ؛ أى بأصناف الملائكة قبيلةً قبيلةً . وقيل : ضمناء يضمنون لنا إتيانك به . ﴿أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ﴾ أى من ذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . وأصله الزينة . والمُزَخْرَف المزيّن . وزخارف الماء طرائقه . وقال مجاهد : كنت لا أدرى ما الزُّخْرُف حتى رأيته فى قراءة ابن مسعود « بيتٌ مِن ذَهَب » أى نحن لا ننقاد لك مع هذا الفقر الذى نرى . ﴿أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ﴾ أى تصعد ؛ يقال : رَقيت فى السُّلَّم أرقَى رَقْيًا ورُقِيًّا إذا صعِدت . وآرتقيت مثله . ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ﴾ أى من أجل رُقِيِّك ، وهو مصدر ؛ نحو مضى يمضى مُضِيًّا ، وهوى يهوى هُوِيًّا ، كذلك رقى يرقى رُقِيًّا . ﴿حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَؤُهُ﴾ أى كتابا من الله تعالى إلى كل رجل منا ؛ كما قال تعالى : « بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً »(١) . ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ وقرأ أهل مكة والشام « قال سبحان ربى » يعنى النبيّ صلى الله عليه وسلم ؛ أى قال ذلك تنزيها لله عز وجل عن أن يعجز عن شيء وعن أن يُعترض عليه فى فعل . وقيل : هذا كله تعجب عن فرط كفرهم واقتراحاتهم . الباقون «قل» على أمر ؛ أى قل لهم يا محمد ﴿هَلْ كُنْتُ﴾ أى ما أنا ﴿إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ أتبع ما يوحَى إلىّ من ربّى ، ويفعل الله ما يشاء من هذه الأشياء التى ليست فى قدرة البشر ، فهل سمعتم أحدا من البشر أتى بهذه الآيات ! وقال بعض الملحدين : ليس هذا جوابا مقنعا ، وغَلِطوا ؛ لأنه أجابهم فقال : إنما أنا بشر لا أقدر على شى مما سألتمونى ، وليس لى أن أتخيّر على ربى ، ولم تكن الرسل قبْلى يأتون أممهم بكل ما يريدونه و يبغونه ، وسبيلى سبيلهم ، وكانوا يقتصرون على ما آتاهم الله من آياته الدالة على صحة نبوتهم ، فإذا أقاموا عليهم الحجة لم يجب لقومهم أن يقترحوا غيرها ، ولو وجب على الله أن يأتيهم بكل ما يقترحونه من الآيات لوجب عليه أن يأتيهم بمن يختارونه من الرسل ، ولوجب لكل إنسان أن يقول : لا اومن حتى أُوتى بآية خلاف ما طلب غيرى . وهذا يئول إلى أن يكون التدبير إلى الناس ، وإنما التدبير إلى الله تعالى .

---

(١) راجع جـ ١٩ ص ٨٨ .

قوله تعالى : وَمَا مَنَعَ ٱلنَّاسَ أَن يُؤْمِنُوٓا۟ إِذْ جَآءَهُمُ ٱلْهُدَىٰٓ إِلَّآ أَن قَالُوٓا۟ أَبَعَثَ ٱللَّهُ بَشَرًا رَّسُولًا ﴿٩٤﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى﴾ يعنى الرسل والكتب من عند الله بالدعاء إليه . ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ جهلا منهم . ﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ أى الله أجل من أن يكون رسوله من البشر . فبيّن الله تعالى فرط عنادهم لأنهم قالوا : أنت مثلنا فلا يلزمنا الانقياد، وغفلوا عن المعجزة . فـ « أَنْ » الأولى فى محل نصب بإسقاط حرف الخفض . و « أن » الثانية فى محل رفع بـ « منع » أى وما منع الناس من أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا قولهم أبعث الله بشرا رسولا .

قوله تعالى : قُل لَّوْ كَانَ فِى ٱلْأَرْضِ مَلَٰٓئِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ مَلَكًا رَّسُولًا ﴿٩٥﴾

أعلم الله تعالى أن المَلَك إنما يُرسل إلى الملائكة؛ لأنه لو أرسل ملكا إلى الآدميّين لم يقدروا أن يروه على الهيئة التى خُلق عليها، وإنما أقدر الأنبياء على ذلك وخلق فيهم ما يقدرون به؛ ليكون ذلك آية لهم ومعجزة . وقد تقدّم فى « الأنعام » نظير هذه الآية ؛ وهو قوله : « وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ . وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا» (1) وقد تقدّم الكلام فيه .

قوله تعالى : قُلْ كَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًۢا بَيْنِى وَبَيْنَكُمْ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ بِعِبَادِهِۦ خَبِيرًۢا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾

يروى أن كفار قريش قالوا حين سمعوا قوله : « هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا » : فمن يشهد لك أنك رسول الله؟ فنزل : «قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا » .

---

(1) راجع جـ ٦ ص ٣٩٣ .

قوله تعالى : وَمَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَهُوَ ٱلْمُهْتَدِ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِهِۦ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَّأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَـٰهُمْ سَعِيرًا ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى ﴾ أى لو هداهم الله لاهتدوا . ﴿ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ ﴾ أى لايهديهم أحد . ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ﴾ فيه وجهان : أحدهما — أن ذلك عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم ؛ من قول العرب : قدم القوم على وجوههم إذا أسرعوا . الثانى — أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم إلى جهنم كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى هوانه وتعذيبه . وهذا هو الصحيح ؛ لحديث أنس أن رجلا قال : يارسول الله ، الذين يحشرون على وجوههم ، أيحشر الكافر على وجهه ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أليس الذى أمشاه على الرجلين قادرا على أن يُمْشِيَه على وجهه يوم القيامة " : قال قتادة حين بلغه : بَلَى وعِزّةِ رَبِّنا . أخرجه البخارىّ ومسلم . وحسبك . ﴿ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا ﴾ قال ابن عباس والحسن : أى عُمْىٌ عما يسرّهم ، بُكْمٌ عن التكلم بحجة ، صُمٌّ عما ينفعهم ؛ وعلى هذا القول حواسهم باقية على ما كانت عليه . وقيل : إنهم يحشرون على الصفة التى وصفهم الله بها ؛ ليكون ذلك زيادة فى عذابهم ، ثم يخلق ذلك لهم فى النار ، فأبصروا ؛ لقوله تعالى : « وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا »(١) ، وتكلموا ؛ لقوله تعالى : « دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا »(٢) ، وسمعوا ؛ لقوله تعالى : « سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا »(٢) . وقال مقاتل بن سليمان : إذا قيل لهم : « اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ »(٣) صاروا عُمْيًا لا يبصرون صُمًّا لايسمعون بُكْمًا لايفقهون . وقيل : عموا حين دخلوا النار لشدّة سوادها ، وانقطع كلامهم حين قيل لهم : « اخسئوا فيها ولا تكلمون » . وذهب الزفير والشهيق بسمعهم فلم يسمعوا شيئا . ﴿ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ أى مستقرّهم ومقامهم . ﴿ كُلَّمَا خَبَتْ ﴾ أى سكنت ؛ عن الضحاك

(١) راجع ج ١١ ص ٣ .   (٢) راجع ج ١٣ ص ٧ .   (٣) راجع ج ١٢ ص ١٥٣ .

وغيره . مجاهد طفئت . يقال : خبت النار تخبو خبوا أى طفئت، وأخبيتُها أنا . ﴿ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ أى نارا تتلهب . وسكون التهابها من غير نقصان فى آلامهم ولا تخفيف عنهم من عذابهم . وقيل : إذا أرادت أن تخبو . كقوله : « وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ »[1] .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ جَزَآؤُهُم بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِـَٔايَـٰتِنَا وَقَالُوٓا أَءِذَا كُنَّا عِظَـٰمًا وَرُفَـٰتًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٩٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَّا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى ٱلظَّـٰلِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى ذلك العذاب جزاء كفرهم . ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا ﴾ أى ترابا . ﴿ أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴾ فأنكروا البعث فأجابهم الله تعالى فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ قيل : فى الكلام تقديم وتأخير، أى أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض، وجعل لهم أجلا لا ريب فيه قادر على أن يخلق مثلهم . والأجل : مدة قيامهم فى الدنيا ثم موتهم، وذلك ما لا شك فيه إذ هو مشاهد . وقيل : هو جواب قولهم : « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا » . وقيل : هو يوم القيامة . ﴿ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ﴾ أى المشركون إلا جحودا بذلك الأجل وبآيات الله . وقيل : ذلك الأجل هو وقت البعث، ولا ينبغى أن يُشَكَّ فيه .

قوله تعالى : قُل لَّوْ أَنتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَآئِنَ رَحْمَةِ رَبِّىٓ إِذًا لَّأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ ٱلْإِنفَاقِ ۚ وَكَانَ ٱلْإِنسَـٰنُ قَتُورًا ﴿١٠٠﴾

(١) راجع ص ٢٦٩ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿قُل لَّوْ أَنتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ أى خزائن الأرزاق . وقيل : خزائن النعم ، وهذا أعم . ﴿إِذًا لَّأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنفَاقِ﴾ من البخل ، وهو جواب قولهم : « لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنبُوعًا » حتى نتوسّع فى المعيشة . أى لو توسعتم لبخلتم أيضا . وقيل : المعنى لو ملك أحد المخلوقين خزائن الله لما جاد بها كجود الله تعالى؛ لأمرين : أحدهما — أنه لا بد أن يمسك منها لنفقته وما يعود بمنفعته . الثانى — أنه يخاف الفقر ويخشى العدم . والله تعالى يتعالى فى وجوده عن هاتين الحالتين . والإنفاق فى هذه الآية بمعنى الفقر؛ قاله ابن عباس وقتادة . وحكى أهل اللغة أنفق وأصرم وأعدم وأقتر إذ قلّ ماله . ﴿وَكَانَ الْإِنسَانُ قَتُورًا﴾ أى بخيلا مضيّقا . يقال : قتَر على عياله يقتِر ويقتُر قترًا وقتورا إذا ضيق عليهم فى النفقة، وكذلك التقتير والإقتار، ثلاث لغات . وآختلف فى هذه الآية على قولين : أحدهما — أنها نزلت فى المشركين خاصّة؛ قاله الحسن . والثانى — أنها عامة، وهو قول الجمهور؛ وذكره الماوردىّ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ فَسْـَٔلْ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ إِذْ جَآءَهُمْ فَقَالَ لَهُۥ فِرْعَوْنُ إِنِّى لَأَظُنُّكَ يَٰمُوسَىٰ مَسْحُورًا ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ آختلف فى هذه الآيات؛ فقيل : هى بمعنى آيات الكتاب؛ كما روى الترمذىّ والنسائىّ عن صَفوان بن عَسّال المُرادىّ أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه : اذهب بنا إلى هذا النبىّ نسأله؛ فقال : لا تقل له نبىّ فإنه إن سمعنا كان له أربعة أعين؛ فأتيا النبىّ صلى الله عليه وسلم فسألاه عن قول الله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرّم الله إلا بالحق ولا تَسْرِقوا ولا تسحروا ولا تمشوا ببرىء إلى السلطان فيقتله ولا تأكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة ولا تَفِرّوا من الزحف — شك شعبة — وعليكم [يامعشر] اليهود خاصة ألا تعدوا فى السبت" فقبّلا يديه ورجليه وقالا : نشهد أنك نبىّ . قال :

"فما يمنعكما أن تُسلما" قالا : إن داود دعا الله ألا يزال فى ذريته نبىّ وإنا نخاف إن أسلمنا أن تقتلنا اليهود . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقد مضى فى البقرة[1] . وقيل : الآيات بمعنى المعجزات والدلالات . قال ابن عباس والضحاك : الآيات التسع العصا واليد واللسان والبحر والطوفان والجراد والقُمّل والضفادع والدم، آيات مفصّلات . وقال الحسن والشعبىّ : الخمس المذكورة فى « الأعراف »[2]؛ يعنيان الطوفان وما عطف عليه، واليد والعصا والسنين والنقص من الثمرات . وروى نحوه عن الحسن؛ إلا أنه يجعل السنين والنقص من الثمرات واحدة، وجعل التاسعة تلقّف العصا ما يأفكون . وعن مالك كذلك ؛ إلا أنه جعل مكان السنين والنقص من الثمرات : البحر والجبل . وقال محمد بن كعب : هى الخمس التى فى « الأعراف » والبحر والعصا والحجر والطمس على أموالهم . وقد تقدّم شرح هذه الآيات مستوفًى والحمد لله . ﴿ فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ ﴾ أى سلهم يا محمد إذ جاءهم موسى بهذه الآيات، حسبما تقدّم بيانه فى يونس[3] . وهذا سؤال استفهام ليعرف اليهود صحة ما يقول محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَامُوسَى مَسْحُورًا ﴾ أى ساحرا بغرائب أفعالك : قاله الفراء وأبو عبيدة . فوضع المفعول موضع الفاعل؛ كما تقول : هذا مشئوم وميمون، أى شائم ويامن . وقيل : مخدوعا . وقيل : مغلوبا؛ قاله مقاتل . وقيل : غير هذا؛ وقد تقدّم . وعن ابن عباس وأبى نَهِيك أنهما قرآا : « فَسَالَ بَنِي إِسرائيل » على الخبر ؛ أى سأل موسى فرعونَ أن يخلى بنى إسرائيل و يطلق سبيلهم و يرسلهم معه .

قوله تعالى : قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ أَنزَلَ هَٰٓؤُلَآءِ إِلَّا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآئِرَ وَإِنِّى لَأَظُنُّكَ يَٰفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ ﴾ يعنى الآيات التسع . و « أَنْزَلَ » بمعنى أوجد . ﴿ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ ﴾ أى دلالات يستدل بها على قدرته ووحدانيته .

---

(١) راجع جـ ١ ص ٤٣٩ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٢٦٧ (٣) راجع جـ ٨ ص ٣٧٣ فما بعد

وقراءة العامة «علِمتَ» بفتح التاء، خطابا لفرعون. وقرأ الكسائى بضم التاء، وهى قراءة علىّ [بن أبى طالب][1] رضى الله عنه؛ وقال : واللهِ ماعلم عدوّالله ولكن موسى هو الذى علم، فبلغت ابنَ عباس فقال : إنها «لقد علمتَ»، واحتج بقوله تعالى : «وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا»[2]. ونسب فرعون إلى العناد. وقال أبو عبيد : والمأخوذ به عندنا فتح التاء، وهو الأصح للمعنى الذى احتج به ابن عباس؛ ولأن موسى لا يحتج بقوله : علمت أنا، وهو الرسول الداعى، ولو كان مع هذا كلّه تصح به القراءة عن علىّ لكانت حجة، ولكن لا تثبت عنه، إنما هى عن كُلثوم المرادِىّ وهو مجهول لا يعرف، ولا نعلم أحدا قرأ بها غير الكسائى. وقيل : إنما أضاف موسى إلى فرعون العلم بهذه المعجزات؛ لأن فرعون قد علم مقدار ما يتهيأ للسحرة فعله، وأن مثل ما فعل موسى لا يتهيأ لساحر، وأنه لايقدر على فعله إلا من يفعل الأجسام ويملك السموات والأرض. وقال مجاهد : دخل موسى على فرعون فى يوم شاتٍ وعليه قطيفة له، فألقى موسى عصاه فإذا هى ثعبان، فرأى فرعون جانبى البيت بين فُقْمَيْها، ففزع وأحدث فى قطيفته. [الفقم بالضم[3] اللحى، وفى الحديث "من حفظ ما بين فقميه" أى ما بين لحييه]. ﴿وَإِنِّى لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ الظن هنا بمعنى التحقيق. والثبور : الهلاك والخسران أيضا. قال الكُمَيْت :

ورأتْ قُضاعة فى الأيا * مِن رأىَ مَثْبُورٍ وثابر

أى مخسور وخاسر، يعنى فى انتسابها إلى اليمن. وقيل : ملعونا. رواه المِنْهال عن سعيد ابن جُبير عن ابن عباس. وقاله أبان بن تَغْلِب. وأنشد :

ياقومنا لا تَرُوموا حَرْبَنا سَفَهًا * إنّ السَّفاه وإن البَغْىَ مثبورُ

أى ملعون. وقال ميمون بن مِهران عن ابن عباس : «مثبورا» ناقص العقل. ونظر المأمون رجلا فقال له : يا مثبور؛ فسئل عنه قال : قال الرشيد قال المنصور لرجل : مثبور؛ فسألته فقال : حدثنى ميمون بن مِهران ... فذكره وقال قتادة : هالكا. وعنه أيضا والحسن

---

(١) من ج. (٢) راجع جـ ١٣ ص ١٥٦ فما بعد. (٣) من جـ و ى. فى النهاية : بالضم والفتح — اللحى. تمام الحديث «ورجليه دخل الجنة» يريد من حفظ لسانه وفرجه.

ومجاهد : مهلكا . والثبور : الهلاك؛ يقال : ثبر الله العدو ثبورا أهلكه . وقيـل : ممنوعا من الخير . حكى أهل اللغة : ما ثبرك عن كذا أى ما منعك منه . وثبره الله يَثْبُره [ويَثْبِره لغتان].(١) قال ابن الزِّبَعْرى :

إذ أجارِى الشيطان فى سَنَن الغَـ * ـىّ ومن مال مَيْـلَه مثبور

الضحاك : « مثبورا » مسحورا . ردّ عليه مثل ما قال له باختلاف اللفظ . وقال ابن زيد : « مثبورا » مخبولا لا عقل له .

قوله تعـالى : ﴿ فَأَرَادَ أَن يَسْتَفِزَّهُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَـٰهُ وَمَن مَّعَهُۥ جَمِيعًا ﴿١٠٣﴾ وَقُلْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ لِبَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ٱسْكُنُوا۟ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ ٱلْـَٔاخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴿١٠٤﴾ ﴾

قوله تعـالى : ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴾ أى أراد فرعون أن يخرج موسى وبنى إسرائيل من أرض مصر [إما](٢) بالقتل أو بالإبعاد؛ فأهلكه الله عز وجل . ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أى من بعد إغراقه . ﴿ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ ﴾ أى أرض الشام ومصر . ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ ﴾ أى القيامة . ﴿ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ﴾ أى من قبوركم مختلطين من كل موضع، قد اختلط المؤمن بالكافر لا يتعارفون، ولا يتحاز أحد منكم إلى قبيله وحَيّه . وقال ابن عباس وقتـادة : جئنا بكم جميعا من جهات شـتّى . والمعنى واحد . قال الجوهرى : واللفيف ما اجتمع من الناس من قبائل شتى ؛ يقـال : جاء القوم بلَفّهم ولفيفهم ، أى وأخلاطهم . وقوله تعـالى : « جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا » أى مجتمعين مختلطين . وطعام لَفِيف إذا كان مخلوطا من جنسين فصاعدا . وفلان لفيف فلان أى صديقه . قال الأصمعى : اللفيف جمعٌ وليس له واحد ، وهو مثل الجميع . والمعنى : أنهم يخرجون وقت الحشر من القبور كالجراد المنتشر ، مختلطين لا يتعارفون . وقال الكلبى : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ » يعنى مجىء عيسى عليه السلام من السماء .

(١) من ج و و ى . (٢) من ج . وفى ى : إما بالقتل و إما بالإبعاد .

قوله تعـالى : وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَـٰهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَآ أَرْسَلْنَـٰكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٠٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ﴾ هذا متصل بمـا سبق من ذكر المعجزات والقرآن . والكناية ترجع إلى القرآن . ووجه التكرير فى قوله : « وَبِالْحَقِّ نَزَلَ » يجوز أن يكون معنى الأوّل : أوجبنا إنزاله بالحق . ومعنى الثانى : ونزل وفيه الحق ؛ كقوله : خرج بثيابه ، أى وعليه ثيابه . وقيل : الباء فى : «وبالحق» الأوّل بمعنى مع ، أى مع الحق ؛ كقولك : ركب الأمير بسـيفه أى مع سيفه . « وبِالْحَـقِّ نَزَلَ » أى بمحمـد صلى الله عليه وسلم ، أى نزل عليه ؛ كما تقول : نزلت بزيد . وقيل : يجوز أن يكون المعنى وبالحق قدرنا أن ينزل ، وكذلك نزل .

قوله تعـالى : وَقُرْءَانًا فَرَقْنَـٰهُ لِتَقْرَأَهُۥ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَـٰهُ تَنزِيلًا ﴿١٠٦﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ﴾ مذهب سيبويه أن « قرآنا » منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر . وقرأ جمهور الناس : « فَرَقناه » بتخفيف الراء ، ومعناه بيناه وأوضحناه ، وفرقنا فيه بين الحق والباطل ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : فصّلناه . وقرأ ابن عباس وعلىّ وابن مسعود وأُبَىّ بن كعب وقتادة وأبو رجاء والشّعبىّ « فرّقناه » بالتشديد ، أى أنزلناه شيئا بعد شىء لا جملة واحدة ؛ إلا أن فى قراءة ابن مسعود وأُبَىّ « فرقناه عليك » .

واختلف فى كم نزل القرآن من المدّة ؛ فقيل : فى خمس وعشرين سنة . ابن عبـاس : فى ثلاث وعشرين . أنس : فى عشرين . وهذا بحسب الخلاف فى سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا خلاف أنه نزل إلى السماء الدنيا جملة واحدة . وقد مضى هذا فى « البقرة »[1] .

﴿ عَلَى مُكْثٍ ﴾ أى تطاوُل فى المدّة شيئا بعد شىء . ويتناسق هذا القرآن على قراءة ابن مسعود ، أى أنزلناه آية آية وسورةً سورة . وأمّا على القول الأوّل فيكون « عَلَى مُكْث » أى على ترسّل فى التـلاوة وترتيل ؛ قاله مجاهد وابن عباس وابن جريج . فيعطى القـارئ القراءة حقّها من

(١) راجع جـ ٢ ص ٢٩٧ .

ترتيلها وتحسينها وتطييبها بالصوت الحسن ما أمكن من غير تلحين ولا تطريب مؤدٍ[1] إلى تغيير لفظ القرآن بزيادة أو نقصان فإن ذلك حرام على ماتقدم أوّل[2] الكتاب . وأجمع القرّاء على ضم الميم من « مُكث » إلا ابن محيصن فإنه قرأ « مكث » بفتح الميم . ويقال . مَكْث ومُكْث ومِكْث؛ ثلاث لغات . قال مالك : « على مُكْث » على تثبّت وترسُّل[3] .

قوله تعـالى : ﴿ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴾ مبالغة وتأكيد بالمصدر للمعنى المتقدم؛ أى أنزلناه نجمًا بعد نجم[4]؛ ولو أخذوا بجميع الفرائض فى وقت واحد لنفروا .

قوله تعـالى : قُلْ ءَامِنُوا بِهِۦٓ أَوْ لَا تُؤْمِنُوٓا ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهِۦٓ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾

قوله تعـالى : ﴿ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا ﴾ يعنى القرآن . وهذا من الله عز وجل على وجه التبكيت لهم والتهديد لا على وجه التخيير . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى من قبل نزول القرآن وخروج النبيّ صلى الله عليه وسلم، وهم مؤمنوا أهل الكتاب؛ فى قول ابن جريج وغيره . قال ابن جريج : معنى ﴿ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ ﴾ كتابهم . وقيل : القرآن . ﴿ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴾ وقيل : هم قوم من ولد إسماعيل تمسّكوا بدينهم إلى أن بعث الله تعالى النبيّ عليه السلام، منهم زيد بن عمرو بن نُفيل وورقة بن نَوْفل . وعلى هـذا ليس يريد أوتوا الكتاب بل يريد أوتوا علم الدّين . وقال الحسن : الذين أوتوا العلم أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد : إنّهم ناس من اليهود؛ وهو أظهر لقوله : « مِنْ قَبْلِهِ » . « إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ » يعنى القرآن فى قول مجاهد . كانوا إذا سمعوا ما أنزل الله تعـالى من القرآن سجدوا وقالوا : « سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا » . وقيل : كانوا إذا تلَوْا كتابهم وما أنزل عليه من القرآن خشعوا وسجدوا وسبحوا ، وقالوا : هذا هو المذكور فى التوراة ، وهذه صفته ، ووعد الله به واقع لا محالة ، وجنحوا إلى الإسلام ؛ فنزلت الآية فيهم . وقالت فرقة : المراد بالذين أوتوا العلم من قبـله

(١) فى الأصول : « المؤدى » . (٢) راجع جـ ١ ص ٢٧ . (٣) فى جـ : ترتيل .
(٤) أى نزل آية آية وسورة سورة .

محمد صلى الله عليه وسلم ، والضمير في « قبله » عائد على القرآن حسب الضمير في قوله « قُلْ آمِنُوا بِهِ » . وقيل : الضميران لمحمد صلى الله عليه وسلم ، وٱستأنف ذكر القرآن في قوله : « إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ » .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ سُبْحَٰنَ رَبِّنَآ إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٠٨﴾

دليل على جواز التسبيح في السجود . وفي صحيح مسلم وغيره عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في سجوده وركوعه " سبحانك اللهم [ربنا[1]] وبحمدك اللهم ٱغفر لي " .

قوله تعالى : وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٠٩﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ ﴾ هذه مبالغة في صفتهم ومدح لهم . وحق لكل من توسّم بالعلم وحصل منه شيئا أن يجرى إلى هذه المرتبة ، فيخشع عند استماع القرآن ويتواضع ويذل . وفي مسند الدارمي أبي محمد عن التيمي قال : من أوتى من العلم ما لم يبكه لخليق ألا يكون أوتى علما ؛ لأن الله تعالى نعت العلماء، ثم تلا هذه الآية . ذكره الطبري أيضا . والأذقان جمع ذقن، وهو مجتمع اللحيين . وقال الحسن : الأذقان عبارة عن اللحى ؛ أي يضعونها على الأرض في حال السجود، وهو غاية التواضع . واللام بمعنى على ؛ تقول : سقط لِفيه أي على فيه . وقال ابن عباس : « يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا » أي للوجوه، وإنما خص الأذقان بالذكر لأن الذقن أقرب شيء من وجه الإنسان . قال ابن خُوَيْزِمَنْدَاد : ولا يجوز السجود على الذقن ؛ لأن الذقن ها هنا عبارة عن الوجه ، وقد يعبّر بالشيء عما جاوره وببعضه عن جميعه ؛ فيقال : خرلوجهه ساجدا وإن كان لم يسجد على خدّه ولا عينه . ألا ترى إلى قوله :

* فخرّ صَرِيعا لليدين ولِلفَم *

فإنما أراد : خرصريعا على وجهه ويديه .

---

(١) من ج و ى .

الثانيـــة ــ قوله تعالى : ﴿ يَبْكُونَ ﴾ دليـل على جواز البكاء فى الصلاة من خوف الله تعالى ، أو على معصيته فى دين الله ، وأن ذلك لا يقطعها ولا يضرها . ذكر ابن المبارك عن حمّاد بن سلمة عن ثابت البُنَانِيّ عن مُطَرِّف بن عبد الله بن الشِّخِّير عن أبيه قال : أتيت النبيّ صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ولجوفه أزيز كأزيز المِرجل من البكاء . وفى كتاب أبى داود : وفى صدره أزيز كأزيز الرحى من البكاء .

الثالثـة ــ واختلف الفقهاء فى الأنين؛ فقال مالك : الأنين لا يقطع الصلاة للريض، وأكرهه للصحيح؛ وبه قال الثورى . وروى ابن الحَكَم عن مالك : التنحنُح والأنين والنفخ لا يقطع الصلاة . وقال ابن القاسم ؛ يقطع . وقال الشافعيّ : إن كان له حروف تسمع وتُفهم يقطع الصلاة . وقال أبو حنيفة : إن كان من خوف الله لم يقطع ، وإن كان من وجع قطع . وروى عن أبى يوسف أن صلاته فى ذلك كلّه تامةٌ ؛ لأنه لا يخلو مريض ولا ضعيف من أنين .

الرابعـــة ــ قوله تعالى : ﴿ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴾ تقدّم القول فى الخشوع فى « البقرة »(1) ويأتى .

قوله تعالى : قُلِ ٱدْعُوا ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا ٱلرَّحْمَـٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَٱبْتَغِ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : ﴿قُلِ ٱدْعُوا ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا ٱلرَّحْمَـٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ سبب نزول هـذه الآية أن المشركين سمعوا رسـول الله صلى الله عليـه وسلم يدعو "يا ألله يا رحمن" فقالوا : كان محمد يأمرنا بدعاء إله واحد وهو يدعو إلهين؛ قاله ابن عباس . وقال مكحول : تهجد رسـول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقال فى دعائه : "يا رحمن يا رحيم" فسمعه رجل

(1) راجع جـ ١ ص ٣٧٤ ، وجـ ١٢ ص ١٠٣ .

من المشركين ، وكان باليمامة رجل يسمى الرحمن ، فقال ذلك السامع : ما بال محمد يدعو رحمان اليمامة . فنزلت الآية مبينة أنهما اسمان لمسمّى واحد؛ فإن دعوتموه بالله فهو ذاك ، وإن دعوتموه بالرحمن فهو ذاك . وقيل : كانوا يكتبون فى صدر الكتب : باسمك اللهم ؛ فنزلت « إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ »(١) فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم « بسم الله الرحمن الرحيم » فقال المشركون : هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن ؛ فنزلت الآية . وقيل : إن اليهود قالت : ما لنا لا نسمع فى القرآن اسما هو فى التوراة كثير . يعنون الرحمن ؛ فنزلت الآية . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف « أَيًّا مَنْ تَدْعُو فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى » أى التى تقتضى أفضل الأوصاف وأشرف المعانى . وحسنُ الأسماء إنما يتوجه بتحسين الشرع، لإطلاقها والنص عليها . وانضاف إلى ذلك أنها تقتضى معانى حسانا شريفة، وهى بتوقيف لا يصح وضع اسم الله بنظر إلا بتوقيف من القرآن أو الحديث أو الإجماع . حسبما بيناه فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — اختلفوا فى سبب نزولها على خمسة أقوال :

الأول — ما روى ابن عباس فى قوله تعالى : « وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا » قال : نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مُتوارٍ بمكة، وكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن ، فإذا سمع ذلك المشركون سَبُّوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به؛ فقال الله تعالى : « وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ » فيسمع المشركون قراءتك . « وَلَا تُخَافِتْ بِهَا » عن أصحابك . أسمعهم القرآن ولا تجهر ذلك الجهر . ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ قال : يقول بين الجهر والمخافتة ؛ أخرجه البخارى ومسلم والترمذى وغيرهم . واللفظ لمسلم . والمخافتة : خفض الصوت والسكون ؛ يقال للميت إذا بَرَد : خفت . قال الشاعر :

لم يبق إلا نَفَس خافت * ومُقْلَةٌ إنسانها باهت

رَثَى لها الشامت مما بها * ياويحَ من يَرْثِي له الشّامت

(١) راجع جـ ١٣ ص ١٩١ فما بعد .

الثــانى — ماورواه مسلم أيضا عن عائشة فى قوله عز وجل : « وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا » قالت : أنزل هذا فى الدعاء .

الثــالث — قال ابن سيرين : كان الأعراب يجهرون بتشهدهم فنزلت الآية فى ذلك .

قلت : وعلى هــذا فتكون الآية متضمنة لإخفاء التشهد، وقــد قال ابن مسعود : من السنة أن تخفى التشهد ؛ ذكره ابن المنذر .

الرابــع — ما روى عن ابن سيرين أيضا أن أبا بكر رضى الله عنــه كان يُسِر قراءته ، وكان عمر يجهر بها ، فقيل لهما فى ذلك، فقال أبو بكر : إنمـا أناجى ربى ، وهو يعـلم حاجتى إليه . وقال عمر : أنا أطرد الشيطان وأوقظ الوسْنَان ؛ فلما نزلت هــذه الآية قيل لأبى بكر: ارفع قليلا ، وقيل لعمر : اخفض أنت قليلا ؛ ذكره الطبرى وغيره .

الخامس — ماروى عن ابن عباس أيضا أن معناها ولا تجهر بصلاة النهار، ولا تخافت بصلاة الليل؛ ذكره يحيى بن سلام والزهراوىّ . فتضمنت أحكام الجهر والإسرار بالقراءة فى النوافل والفرائض، فأما النوافل فالمصلى مخيّر فى الجهر والسر فى الليل والنهار، وكذلك روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان يفعل الأمرين جميعا وأما الفرائض فحكمها فى القراءة معلوم ليلا ونهارا

وقول سادس — قال الحسن : يقول الله لاترانى بصلاتك تحسّنها فى العلانية ولا تسيئها فى السر . وقال ابن عباس : لا تصلّ مرائيا للناس ولا تدعها مخافة الناس .

الثانيــــة — عبّر تعـالى بالصلاة هنا عن القراءة كما عبر بالقراءة عن الصــلاة فى قوله : « وَقُرْآنَ الْفَجْــرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْــرِ كَانَ مَشْهُودًا » لأن كل واحد منهما مرتبط بالآخر ؛ لأن الصلاة تشتمل على قراءة وركوع وسجود فهى من جملة أجزائها ؛ فعبر بالجزء عن الجملة و بالجملة عن الجزء على عادة العرب فى المجاز وهو كثير ؛ ومنه الحديث الصحيح : " قسمتُ الصلاة بينى وبين عبدى " أى قراءة الفاتحة على ماتقدم

قوله تعـالى : وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ﴿١١١﴾

قوله تعالى: ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ هذه الآية رادة على اليهود والنصارى والعرب فى قولهم أفذاذا : عزيز وعيسى والملائكة ذرية[1] الله سبحانه ؛ تعالى الله عن أقوالهم! ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ﴾ لأنه واحد لا شريك له فى ملكه ولا فى عبادته . ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ ﴾ قال مجاهد : المعنى لم يحالف أحدا ولا ابتغى نصر أحد ؛ أى لم يكن له ناصر يجيره من الذل فيكون مدافعا. وقال الكلبي : لم يكن له وليّ من اليهود والنصارى؛ لأنهم أذل الناس ، ردا لقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه . وقال الحسن بن الفضل : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ » يعنى لم يذَلّ فيحتاج إلى وَلِيّ ولا ناصر لعزته وكبريائه. ﴿ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ﴾ أى عظّمه عظمة تامة . و يقال : أبلغ لفظة للعرب فى معنى التعظيم والإجلال : الله أكبر ؛ أى صفه بأنه أكبر من كل شئ . قال الشاعر :

رأيتُ الله أكبر كل شيء ＊ محاولة وأكثرهم جنودا

وكان النبيّ صلى الله عليه وسلم إذا دخل فى الصلاة قال : " الله أكبر " وقد تقدّم أوّل[2] الكتاب . وقال عمر بن الخطاب : قول العبد الله أكبر خير من الدنيا وما فيها . وهذه الآية هى خاتمة التوراة . روى مُطَرِّف عن عبد الله بن كعب قال : افتتحت التوراة بفاتحة سورة الأنعام وختمت بخاتمة هذه السورة . وفى الخبر أنها آية العز ؛ رواه معاذ بن جبل عن النبيّ صلى الله عليه وسلم . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان النبيّ صلى الله عليه وسلم إذا أفصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي » الآية. وقال عبد الحميد بن واصل : سمعت عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قرأ وقل الحمد لله الآية كتب الله له من الأجر مثل الأرض والجبال لأن الله تعالى يقول فيمن زعم أن له ولدا تكاد السموات يتفطّرن منه وتنشق الأرض وتَخِر الجبال هَدًّا ". وجاء فى الخبر أن النبيّ صلى الله عليه وسلم أمر رجلا شكا إليه بالدَّين بأن يقرأ « قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ » — إلى آخر السورة ثم يقول — توكلت على الحى الذى لا يموت ؛ ثلاث مرات .

تمت سورة الإسراء ، والحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبيّ بعده .

---

(١) فى ج : تنزيه الله .　　(٢) راجع ج ١ ص ١٧٥ .

تفســير ســورة الكـهف

وهي مكية في قول جميع المفسرين. وروى عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله : « جُرُزًا »، والأول أصح. وروى في فضلها من حديث أنس أنه قال : من قرأ بها أُعطِىَ نورا بين السماء والأرض ووُقِىَ بهـا فتنةَ القبر . وقال إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "ألا أدُلّكم على سورة شيّعها سبعون ألف مَلَك مَلأ عِظَمُها ما بين السماء والأرض لتاليها مثل ذلك" . قالو : بلى يارسول الله ؟ قال: "سورة أصحاب الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له إلى الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام وأعطِى نورا يبلغ السماء ووُقِىَ فتنة الدجال" ذكره الثعلبي والمهدوي أيضا بمعناه. وفي مسند الدارمي عن أبي سعيد الخُدْرِي قال : من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أضـاء له من النور فيما بينـه و بين البيت العتيق . وفي صحيح مسلم عن أبي الدّرْداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : "من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عُصم من الدجال" . وفي رواية "من آخر الكهف" . وفي مسلم أيضا من حديث النواس بن سِمْعان "فمن أدركه — يعنى الدجال — فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف" . وذكره الثعلبي . قال : سَمُرة بن جُنْدُب قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من قرأ عشر آيات من ســورة الكهف حِفْظًا لم تضره فتنة الدجال" . ومن قرأ السورة كلهـا دخل الجنـــة .

قوله تعـالى : ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ٱلْكِتَـٰبَ وَلَمْ يَجْعَل لَّهُۥ عِوَجَا ۜ ﴿١﴾ قَيِّمًا لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿٢﴾ مَّـٰكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا ﴿٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ الحَمْـدُ لِلّهِ الّذِى أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا ﴾ ذكر ابن إسحاق أن قريشا بعثوا النضر بن الحارث وعُقبة بن أبي مُعَيْط إلى أحبار يهود وقالوا لهما:

سَلاهم عن محمد وصِفَا لهم صِفَتَه وأخبراهم بقوله ؛ فإنهم أهل الكتاب الأوّل، وعندهم علم ليس عندنا من علم الأنبياء؛ فخرجا حتى قدما المدينة، فسألا أحبار يهود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، ووصفا لهم أمره، وأخبراهم ببعض قوله، وقالا لهم : إنكم أهل التوراة وقد جئناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا . فقالت لهما أحبار يهود : سَلُوه عن ثلاث نأمركم بهن، فإن أخبركم بهن فهو نبيّ مرسل، وإن لم يفعل فالرجل مُتَقَوِّل، فرَوْا فيه رأيكم ؛ سلوه عن فتية ذهبوا فى الدهر الأوّل، ما كان أمرهم؛ فإنه قد كان لهم حديثٌ عجب. وسلوه عن رجل طوّاف قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها، ما كان نَبَؤه. وسلوه عن الروح، ماهى؛ فإذا أخبركم بذلك فاتبعوه فإنه نبيّ، وإن لم يفعل فهو رجل متقوِّل فاصنعوا فى أمره مابدا لكم . فأقبل النضر بن الحارث وعقبة بن أبى مُعَيط حتى قدما مكة على قريش فقالا : يامعشر قريش ! قد جئناكم بفَصْل ما بينكم وبين محمد — صلى الله عليه وسلم — قد أَمَرنا أحبار يهود أن نسأله عن أشياء أَمَرُونا بها، فإن أخبركم[1] عنها فهو نبيّ، وإن لم يفعل فالرجل متقوِّل، فَرَوْا فيه رأيكم. فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد، أخبرنا عن فِتية ذهبوا فى الدهر الأوّل، قد كانت لهم قصة عجب، وعن رجل كان طوّافا قد بلغ مشارق الأرض ومغاربها، وأخبرنا عن الروح ماهى؟ قال: فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أخبركم بما سألتم عنه غدا" ولم يستثن[2] . فانصرفوا عنه، فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يزعمون خمس عشرة ليلة، لا يُحدث الله إليه فى ذلك وحيا ولا يأتيه جبريل، حتى أرجف[3] أهل مكة وقالوا : وعدنا محمد غدا، واليوم خمس عشرة ليلة، وقد أصبحنا منها لا يخبرنا بشىء مما سألناه عنه؛ وحتى أحزنَ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم مكثُ الوحى عنه، وشق عليه مايتكلم به أهل مكة، ثم جاءه جبريل عليه السلام من عند الله عز وجل بسورة أصحاب الكهف فيها معاتبته إياه على حزنه عليهم، وخبرُ ما سألوه عنه من أمر الفِتية، والرجلِ الطواف والروح . قال ابن إسحاق : فذُكر لى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل : " لقد احتبست عنى

(١) فى ج : يخبركم . (٢) أى لم يقل — صلى الله عليه وسلم — إن شاء الله . (٣) أرجف القوم : خاضوا فى الأخبار السيئة وذكر الفتن وفى ج : أرجف وهو الاضطراب، ولعله وهم من الناسخ .

يا جبريل حتى سُــؤت ظنًّا " فقال له جبريل : « وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِـيًّا »[1] . فافتتح السورة تبارك وتعالى بحمده، وذكر نبوّة رســوله صلى الله عليه وســلم لـمـا أنكروا عليــه من ذلك فقال : « الْحَمْـدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ» يعنى محمدا، إنك رسول منّى، أى تحقيق لـمـا سألوا عنه من نبوّتك . « وَلَمْ يَجْعَـلْ لَهُ عِوَجًا قَيِّمًا » أى معتدِلًا لا اختلاف فيه . « لِيُنْـذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ » أى عاجل عقوبته فى الدنيا، وعذابا أليمـا فى الآخرة، أى من عند ربك الذى بعثك رسولا « وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَاكِثِينَ فِيـهِ أَبَدًا » أى دار الخلد لا يموتون فيها ، الذين صدّقوك بما جئت به مما كذّبك به غيرهم، وعمِلوا بما أمرتهم به من الأعمال . « وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا» يعنى قريشا فى قولهم : إنا نعبد الملائكة وهى بنـات الله . « مَالَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ » الذين أعظموا فراقهم وعَيْب دينهم . « كَبُرَتْ كَلِمَـةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ » أى لقولهم إن الملائكة بنات الله . « إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا . فَلَعَلَّكَ بَاخِـعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » لحزنه عليهم حين فاته ما كان يرجوه منهم، أى لا تفعل . قال ابن هشام: «بَاخِعٌ نَفْسَكَ»أى مُهْلك نفسك؛ فيما حدّثنى أبو عبيدة . قال ذو الرمّة :

ألا أيّهذا الباخِعُ الوَجْدُ نفسه * بشىء نَحَتْـه عن يَدَيْه المقـادِرُ[2]

وجمعها باخعون وبَخَعة . وهــذا البيت فى قصيدة له . وتقول العرب : قــد بَخَعْتُ له نُصْحِى ونَفْسى ، أى جَهَدت له . « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَـا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَـلًا » قال ابن إسحاق : أى أيّهم أتبع لأمرى وأعمــل بطاعتى . « وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا » أى الأرض، وإن ما عليها لفانٍ وزائل، وإن المرجع إلىّ فأجزى كلًّا بعمله؛ فلا تأس ولا يَحْزُنْك ما ترى وتســمع فيها . قال ابن هشام : الصّعيد وجه الأرض، وجمعه صُعُد . قال ذو الرُّمّة يصف ظَبْيًا صغيرا :

---

(١) راجع جـ ١١ ص ١٢٨ . (٢) مطلعها :

لمية أطلال بحزوى دواثر * عفتها السوافى بعدنا والمواطر

كأنه بالضُّحَا تَرمى الصعيدَ به * دبَّابةٌ فى عِظام الرأس خُرْطومُ[١]

وهذا البيت فى قصيدة له[٢] . والصعيد أيضا : الطريق ، وقد جاء فى الحديث : " إياكم والقعود على الصُّعُدات " يريد الطرق . والجُرُز : الأرض التى لا تنبت شيئا ، وجمعها أجراز . ويقال : سَنَةٌ جُرُز وسِنون أجراز؛ وهى التى لا يكون فيها مطر . وتكون فيها جدوبة ويبس وشدّة . قال ذو الرمّة يصف إبلا :

طَوَى النحز والإجراز ما فى بطونها * فما بقيت إلا الضلوع الجراشِعُ[٣]

قال ابن إسحاق : ثم استقبل قصة الخبر فيما سألوه عنه من شأن الفتية فقال : « أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا » أى قد كان من آياتى فيما وضعت على العباد من حججى ما هو أعجب من ذلك . قال ابن هشام : والرقيم الكتاب الذى رُقِم بخبرهم ، وجمعه رُقُم . قال العجاج :

* ومُسْتَقَرِّ المصحف المُرَقَّمِ *

وهذا البيت فى أُرْجوزة له[٤] . قال ابن إسحاق : ثم قال : « إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا . فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا . ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا » . ثم قال : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ » أى بصدق الخبر « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا » أى لم يشركوا بى كما أشركتم بى ما ليس لكم به علم . قال ابن هشام : والشَّطَطُ الغُلُوّ ومجاوزة الحق . قال أعشى [بنى][٥] قيس بن ثعلبة :

أتنتهون ولا يَنْهَى ذَوِى شَطَطٍ * كالطعن يذهبُ فيه الزَّيتُ والفُتُلُ

(١) يعنى بالدبابة : الخمر . والخرطوم : الخمر وصفوتها .   (٢) مطلعها :

أعن ترسمت من خرقاء منزلة * ماء الصبابة من عينيك مسجوم

(٣) النحز : الضرب والدفع . والجراشع : الغلاظ ؛ الواحد جرشع .   (٤) مطلعها :

يا دار سلمى يا اسلمى ثم اسلمى * بسمسم أو عن يمين سمسم

(٥) من جـ .

وهذا البيت فى قصيدة له[1] . قال ابن إسحاق : « هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ » . قال ابن إسحاق : أى بحجة بالغة . « فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا . وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا . وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ » . قال ابن هشام : تزاور تميل ؛ وهو من الزَّوَر . وقال أبو الزحف الكُلَيْبِيّ[2] يصف بلدا :

جَدْب المُنَدَّى[3] عن هوانا أَزْوَرُ * يُنْضِى المطايا خِمْسُه العَشَنْزَرُ

وهذان البيتان[4] فى أرجوزة له . و « تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ » تجاوزهم وتتركهم عن شمالها .

قال ذو الرمة :

إلى ظُعُن يَقْرِضن أقواز مشرف * شِمالا وعن أيمانهن الفوارِس[5]

وهذا البيت فى قصيدة له[6] . والفَجْوة : السّعة ، وجمعها الفِجاء . قال الشاعر :

ألبسْتَ قومك مَخْزاة ومنقصةً * حتى أُبيحُوا وخَلُّوا بفَجْوة الدار

« ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ » أى فى الحجة على من عرف ذلك من أمورهم من أهل الكتاب ممن أمر هؤلاء بمسئلتك عنهم فى صدق نبوّتك بتحقيق الخبر عنهم . « مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا . وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ

---

(١) مطلعها : ودّع هريرة إن الركب مرتحل * وهل تطيق وداعا أيها الرجل

(٢) فى اللسان مادة « سمهدر » أنه أبو الزحف الكلبى . واستدرك عليه مصحح اللسان بقوله : « قوله الكلبى نسبة لكلين كأمير بلدة بالرى » . ومما يقوى أنه الكليبى (بالباء) ما ذكره ابن قتيبة فى كتابه الشعر والشعراء أنه أبو الزحف بن عطاء بن الخطفى بن عم جرير الشاعر . ومن البين أن جريرا من بنى كليب .

(٣) قبله :

* ودون ليلى بلد سمهدر *

وبلد سمهدر : بعيد مضلة واسع . والمندّى : حيث يرتع ساعة من النهار . والأزور : الطريق المعوج . وأنضى البعير : هزله بكثرة السير . والخمس (بكسر السين) من أظماء الإبل ، أن ترعى ثلاثة أيام وترد اليوم الرابع . والعشنزر : الشديد .

(٤) يعنى بالبيتين هنا شطرى الرجز .

(٥) القوز (بالفتح) : العالى من الرمل كأنه جبل . والفوارس : رمال بالدهناء .

(٦) مطلعها :

ألم تسأل اليوم الرسوم الدوارس * بحزوى وهل تدرى القفار البسابس

الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ » قال ابن هشام : الوصيد الباب . قال العبسى واسمه عبد بن وهب[1] :

بأرض فَلاةٍ لا يُسَدُّ وصيدها * علىّ ومعروفي بها غير منكرِ

وهذا البيت فى أبيات له . والوصيد أيضا الفِناء ، وجمعه وصائد ووُصُد ووُصْدان . « لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا — إلى قوله — الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ » أهل السلطان والملك منهم . « لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا . سَيَقُولُونَ » يعنى أحبار اليهود الذين أمروهم بالمسئلة عنهم . « ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ » أى لا تكابرهم . « إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا » فإنهم لا علم لهم بهم . « وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا » أى لا تقولنّ لشىء سالوك عنه كما قلت فى هذا إنى مخبركم غدا ، واستثن مشيئة الله ، واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهدينى ربى لخبر ما سألتمونى عنه رَشَدا ، فإنك لا تدرى ما أنا صانع فى ذلك . « وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَمِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا » أى سيقولون ذلك . « قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا » أى لم يخف عليه شىء مما سالوك عنه .

قلت : هذا ما وقع فى السيرة من خبر أصحاب الكهف ذكرناه على نَسَقه[2] . ويأتى خبر ذى القرنين ، ثم نعود إلى أوّل السورة فنقول :

قد تقدّم معنى الحمد لله . وزعم الأخفش والكسائىّ والفرّاء وأبو عبيد وجمهور المتأولين أن فى أوّل هذه السورة تقديما وتأخيرا ، وأن المعنى : الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب قَيِّماً ولم يجعل له عوجا . و « قَيِّماً » نصب على الحال . وقال قتادة : الكلام على سياقه من غير تقديم ولا تأخير ، ومعناه : ولم يجعل له عوجا ولكن جعلناه قَيِّماً . وقول الضحاك فيه حُسْن وأن

---

(١) فى سيرة ابن هشام : « عبيد بن وهب » .

(٢) راجع سيرة ابن هشام ص ١٩٢ طبع أوروبا و جـ ١ ص ٣٢١ طبع مطبعة الحلبى .

المعنى : مستقيم [١] ، أى مستقيم الحكمة لا خطأ فيه ولافساد ولا تناقض . وقيل : « قيما » على الكتب السابقة يصدّقها . وقيـل : « قَيِّمًا » بالحجج أبدا . « عِوَجًا » مفعول به ؛ والعِوَج (بكسر العين) فى الدّين والرأى والأمر والطريق . وبفتحها فى الأجسام كالخشب والجدار ؛ وقد تقدّم [٢] . وليس فى القرآن عِوج ، أى عيب ، أى ليس متناقضا مختلفا ؛ كما قال تعـالى : « وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيهِ ٱخْتِلَافًا كَثِيرًا [٣] » وقيل: أى لم يجعله مخلوقا؛ كما روى عن ابن عباس فى قوله تعالى « قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِى عِوَجٍ [٤] » قال : غير مخلوق . وقال مقاتل: « عِوجا » اختلافا . قال الشاعر :

أدوم بودّى للصـديق تكرّما * ولا خير فيمن كان فى الودّ أعْوَجَا

﴿ لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَـدِيدًا ﴾ أى لينذر محمد أو القرآن . وفيه إضمار ، أى لينذر الكافرين عقـاب الله . وهذا العذاب الشديد قد يكون فى الدنيا وقد يكون فى الآخرة . ﴿ مِنْ لَدُنْهُ ﴾ أى من عنده . وقرأ أبو بكر عن عاصم « من لدنه » بإسكان الدال و إشمامها الضم وكسر النون ، والهاء موصولة بياء . الباقون « لدُنْهُ » بضم الدال و إسكان النون وضم الهـاء . قال الجوهرى : وفى « لَدُنْ » ثلاث لغات : لَدُن ، ولَدَى ، ولَدُ . وقال :

* مِن لَدُ لِحيَيْه إلى مُنْحُوره [٥] *

المُنْحُور لغة فى المَنْحَر .

قوله تعـالى : ﴿ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِـينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ ﴾ أى بأن لهم . ﴿ أَجْرًا حَسَنًا ﴾ وهى الجنة . ﴿ مَاكِثِينَ ﴾ دائمين . ﴿ فِيـهِ أَبَدًا ﴾ لا إلى غاية . و إن حملتَ التبشير على البيان لم يحتج إلى الباء فى بـ«أن» . والأجر الحسن : الثواب العظيم الذى يؤدى إلى الجنة .

(١) أى معنى قوله « قيما » . (٢) راجع جـ ٤ ص ١٥٤ . (٣) راجع جـ ٥ ص ٢٨٨ .
(٤) راجع جـ ١٥ ص ٢٥٢ (٥) هذا عجز بيت لغيلان بن حريث . وصدره كما فى اللسان :

* يستوعب البوعين من جريره *

والمنحور (بالحاء المهملة وضم الميم) لغة فى النحر ، وهو الصدر . وقد وردت هذه الكلمة فى الأصول وصحاح الجوهرى واللسان مادة « نخر ، ولدن » بالخاء المعجمة ، وهو الأنف . وقد اسـتدرك عليه ابن برى فقال : وصواب إنشاده كما أنشده سيبويه « إلى منحوره » بالحاء . وصف الشاعر بعيرا أو فرسا بطول العنق ؛ لجعله يستوعب من حبـله الذى يوثق به مقدار باعين فيما بين لحييه ونحره : والبوع : الباع . والجرير : الحبل .

قوله تعالى : وَيُنذِرَ ٱلَّذِينَ قَالُوا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا (٤) مَّا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَآئِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَٰهِهِمْ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥)

قوله تعالى : ﴿ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا ﴾ وهم اليهود، قالوا : عزير ابن الله، والنصارى قالوا : المسيح ابن الله وقريش قالت : الملائكة بنات الله . فالإنذار في أول السورة عام، وهذا خاص فيمن قال لله ولد . ﴿ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ﴾ « من » صلة ، أي مالهم بذلك القول علم ؛ لأنهم مقلدة قالوه بغير دليل . ﴿ وَلَا لِآبَائِهِمْ ﴾ أي أسلافهم . ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً ﴾ « كلمة » نصب على البيان ؛ أي كبرت تلك الكلمة كلمة . وقرأ الحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر وابن أبي إسحاق « كلمة » بالرفع ؛ أي عظمت كلمة ؛ يعني قولهم اتخذ الله ولدا . وعلى هذه القراءة فلا حاجة إلى إضمار . يقال : كبر الشيء إذا عظم . وكبر الرجل إذا أسن . ﴿ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾ في موضع الصفة . ﴿ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾ أي ما يقولون إلا كذبا .

قوله تعالى : فَلَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَسَفًا (٦)

قوله تعالى : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ ﴾ « باخع » أي مهلك وقاتل ؛ وقد تقدم . « آثَارِهِمْ » جمع أثر، ويقال : إثر . والمعنى : على أثر توليهم وإعراضهم عنك . ﴿ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ ﴾ أي القرآن . ﴿ أَسَفًا ﴾ أي حزنا وغضبا على كفرهم ؛ وانتصب على التفسير .

قوله تعالى : إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (٧)

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا ﴾ فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعـالى : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ « ما » و « زِينَـةً » مفعولان . والزينة كل ما على وجه الأرض، فهو عموم؛ لأنه دال على بارئه . وقال ابن جُبير عن ابن عباس : أراد بالزينـة الرجال ؛ قاله مجاهد . وروى عكرمة عن ابن عباس أن الزينة الخلفاء والأمراء . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا » قال : العلماء زينة الأرض . وقالت فرقة : أراد النعم والملابس والثمار والخضرة والمياه، ونحو هذا مما فيه زينة، ولم يدخل فيه الجبال الصُّمّ وكل ما لا زينة فيه كالحيّات والعقارب . والقول بالعموم أَوْلى، وأن كل ما على الأرض فيه زينة من جهة خلقه وصنعه وإحكامه . والآية بسط فى التسلية؛ أى لاتهتم يا محمد للدنيا وأهلها فإنا إنما جعلنا ذلك آمتحانا واختبارا لأهلها؛ فمنهم من يتدبر ويؤمن، ومنهم من يكفر، ثم يوم القيامة بين أيديهم فلا يعظُمنّ عليك كفرهم فإنا نجازيهم .

الثانيـــة — معنى هـذه الآية ينظر إلى قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : " إن الدنيـا خضرة حُلوة والله مستخلفكم فيهـا فينظر كيف تعملون "[1] . وقوله صلى الله عليه وسلم : " إن أخوف ما أخاف عليكم ما يُخرج الله لكم من زهرة الدنيـا" قال : وما زهرة الدنيا؟ قال : " بركات الأرض " خرجهما مسـلم وغيره من حديث أبى سـعيد الخدرىّ . والمعنى : أن الدنيا مستطابة فى ذوقها معجبة فى منظرها كالثمر المُسْتَحْلَى المُعْجِب المرأى؛ فآبتلى الله بهـا عباده لينظر أيّهم أحسن عملا . أى من أزهد فيها وأترك لهـا ؛ ولا سبيل للعباد إلى بغضة ما زيّنـه الله إلا [أن] يعينـه على ذلك . ولهذا كان عمـر يقول فيما ذكر البخارى : اللّهمّ إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بمـا زيّنته لنا ، اللّهُمّ إنى أسألك أن أنفقه فى حقه . فدعا الله أن يعينه على إنفاقه فى حقه . وهذا معنى قوله عليه السلام : " فمن أخذه بطيب نفس بورك له فيـه ومن أخذه بإشراف[2] نفس كان كالذى يأكل ولا يشبع " وهكذا هو المكثر من الدنيا لا يقنع بمـا يحصل له منها بل همّتـه جمعها ؛ وذلك لعـدم الفهم عن الله تعـالى ورسوله ؛ فإن الفتنة معها حاصلة وعدم السلامة غالبة، وقد أفلح من أسلم ورزق كفافا وأقنعه

(١) الحديث كما فى كشف الخفا : «الدنيا خضرة... فناظر كيف...» رواه مسلم . (٢) أى يتطلع إليه وطمع فيه .

الله بما آتاه . وقال ابن عطية : كان أبي رضي الله عنه يقول في قوله : « أحسن عملا » : أحسن العمل أخذٌ بحق و إنفاق في حق مع الإيمان، وأداء الفرائض واجتناب المحارم والإكثارِ من المندوب إليه .

قلت : هذا قول حسن، وجيز في ألفاظه بليغ في معناه ، وقد جمعه النبيّ صلى الله عليه وسلم في لفظ واحد وهو قوله لسفيان بن عبد الله الثّقَفِيّ لما قال : يارسول الله، قل لي في الإسلام قولا لا أسأل عنه أحدا بعدك — في رواية : غيرك . قال : " قل آمنت بالله ثم استقم " خرجه مسلم . وقال سفيان الثوريّ : « أَحْسَنُ عَمَلًا » أزهدهم فيها . وكذلك قال أبو عصام العسقلاني : « أحسن عملا » أترك لها . وقد اختلفت عبارات العلماء في الزهد؛ فقال قوم : قصر الأمل وليس بأكل الخشن ولبس العباء؛ قاله سفيان الثّورِيّ . قال علماؤنا : وصدق رضي الله عنه ! فإن من قَصُر أمَلُه لم يتأنّق في المطعومات ولا يتفنّن في الملبوسات، وأخذ من الدنيا ما تيسر، واجتزأ منها بما يُبَلِّغ . وقال قوم : بُغْضُ المحمدة وحُبّ الثناء . وهو قول الأوزاعِيّ ومن ذهب إليه . وقال قوم : ترك الدنيا كلها هو الزهد؛ أَحَبَّ تَرْكَها أم كَرِه . وهو قول فُضيل . وعن بشر بن الحارث قال : حُبُّ الدنيا حبُّ لقاء الناس ، والزهدُ في الدنيا الزهد في لقاء الناس . وعن الفضيل أيضا : علامة الزهد في الدنيا الزهد في الناس . وقال قوم : لا يكون الزاهد زاهدا حتى يكون ترك الدنيا أحب إليه من أخذها؛ قاله إبراهيم بن أدهم . وقال قوم : الزهد أن تزهد في الدنيا بقلبك؛ قاله ابن المبارك . وقالت فرقة : الزهد حبّ الموت . والقول الأوّل يعم هذه الأقوال بالمعنى فهو أولى .

قوله تعالى : وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿٨﴾

تقدّم بيانه[1] . وقال أبو سهل : ترابا لا نبات به؛ كأنه قُطع نباته . والجَرْز : القطع؛ ومنه سنة جُرُز[2] . قال الراجز :

* قد جَرَفَتْهنّ السِّنُونُ الأَجْرازُ *

(١) ص ٣٤٨ من هذا الجزء . (٢) في جـ : وسيف جراز . وفي اللسان : سيف جراز بالضم قاطع .

والأرض الجُرُز التي لا نبات فيها ولا شيء من عمارة وغيرها ؛ كأنه قطع وأزيل . يعني يوم القيامة، فإن الأرض تكون مستوية لا مستتر فيها . النحاس : والجرز في اللغــة الأرض التي لا نبات بها . قال الكسائي : يقال جَرِزَت الأرض تَجْرَز، وجرزها القوم يَجْرُزونها إذا أكلوا كل ما جاء فيها من النبات والزرع فهي مجروزة وجرز[1] .

قوله تعـالى : أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَٰبَ ٱلْكَهْفِ وَٱلرَّقِيمِ كَانُوا۟ مِنْ ءَايَٰتِنَا عَجَبًا ﴿٩﴾

مذهب سيبويه أن « أم » إذا جاءت دون أن يتقدمها ألف استفهام أنهـا بمعنى بل وألف الاستفهام، وهي المنقطعة . وقيل : « أم » عطف على معنى الاستفهام في "لعلك"، أو بمعنى ألف الاستفهام على الإنكار . قال الطبري : وهو تقرير للنبيّ صلى الله عليــه وسلم على حسابه أن أصحاب الكهف كانوا عجبا ، بمعنى إنكار ذلك عليه؛ أي لا يعظم ذلك بحسب ما عظمه عليك السائلون من الكفرة، فإن سائر آيات الله أعظم من قصتهم وأشيع ؛ هذا قول ابن عباس ومجاهــد وقتادة وابن إسحاق . والخطاب للنبيّ صلى الله عليــه وسلم ؛ وذلك أن المشركين سألوه عن فِتْية فُقدوا ، وعن ذي القرنين وعن الروح، وأبطأ الوَحْي على ما تقدّم . فلمـا نزل قال الله تعالى لنبيه عليه السلام : أحسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ؟ أي ليسوا بعجب من آياتنا، بل في آياتنا ما هو أعجب من خبرهم . الكلبي : خَلْق السموات والأرض أعجب من خبرهم . الضحاك : ما أطلعتك عليه من الغيب أعجب . الجُنيد : شأنك في الإسراء أعجب . المـاورديّ : معنى الكلام النفي؛ أي ما حسبت لولا إخبارنا . أبو سهل : استفهام تقرير؛ أي أحسبت ذلك فإنهم عجب . والكهف : النَّقْب المتّسـع في الجبـل ؛ وما لم يتّسع فهـو غار . وحكى النقاش عن أنس بن مالك أنه قال : الكهف الجبل ؛ وهذا غير شهير في اللغة .

واختلف الناس في الرَّقيم ؛ فقال ابن عباس : كل شيء في القرآن أعلمه إلا أربعــة : غِسْلين وحنَان والأوّاه والرقيم . وسـئل مرة عن الرقيم فقـال : زعم كعب أنها قرية خرجوا

(١) في الكلمة أربع لغات : جُرُز، جُرْز، جَرْز، جَرَز .

منها . وقال مجاهد : الرقيم وادٍ . وقال السدّى : الرقيم الصخرة التى كانت على الكهف . وقال ابن زيد : الرقيم كتاب غَمّ الله علينا أمره، ولم يشرح لنا قصته . وقالت فرقة : الرقيم كتاب فى لوح من نُحاس . وقال ابن عباس : فى لوح من رصاص كتب فيه القوم الكفارُ الذين فرّ الفتية منهم قصتهم وجعلوها تاريخا لهم، ذكروا وقت فقدهم، وكم كانوا، وبين[1] من كانوا . وكذا قال الفراء، قال : الرقيم لوح من رصاص كتب فيه أسماؤهم وأنسابهم ودينهم وممن هربوا . قال ابن عطية : ويظهر من هذه الروايات أنهم كانوا قوما مؤرّخين للحوادث، وذلك من نُبْل المملكة؛ وهو أمر مفيد . وهذه الأقوال مأخوذة من الرقم؛ ومنه "كتاب مرقوم"[2] . ومنه الأرقم لتخطيطه . ومنه رَقْمة الوادى، أى مكان جرى الماء وانعطافه . وماروى عن ابن عباس ليس بمتناقض؛ لأن القول الأوّل إنما سمعه من كعب، والقول الثانى يجوز أن يكون عرف الرقيم بعده . وروى عنه سعيد بن جُبير قال : ذكر ابن عباس أصحاب الكهف فقال : إن الفتية فقدوا فطلبهم أهلوهم فلم يجدوهم فرفع ذلك إلى الملك فقال : ليكونن لهم نبأ، وأحضر لوحا من الرصاص فكتب فيه أسماءهم وجعله فى خزانته؛ فذلك اللوح هو الرقيم . وقيل : إن مؤمنَيْن كانا فى بيت الملك فكتبا شأن الفتية وأسماءهم وأنسابهم فى لوح من رصاص ثم جعلاه فى تابوت من نحاس وجعلاه فى البنيان؛ فالله أعلم . وعن ابن عباس أيضا : الرقيم كتاب مرقوم كان عندهم فيه الشرع الذى تمسكوا به من دين عيسى عليه السلام . وقال النقاش عن قَتادة : الرقيم دراهمهم . وقال أنس بن مالك والشّعْبىّ : الرقيم كلبهم . وقال عكرمة : الرقيم الدواة . وقيل : الرقيم اللوح من الذهب تحت الجدار الذى أقامه الخضر . وقيل : الرقيم أصحاب الغار الذى انطبق عليهم؛ فذكر كلٌّ واحد منهم أصلح عمله .

قلت : وفى هذا خبر معروف أخرجه الصحيحان[3]، وإليه نحا البخارى . وقال قوم : أخبر الله عن أصحاب الكهف، ولم يخبر عن أصحاب الرقيم بشىء . وقال الضحاك : الرقيم بلدة بالروم فيها غار فيه أحد وعشرون نفسا كأنهم نيام على هيئة أصحاب الكهف، فعلى هذا هم

---

(١) فى جـ : وبنى من كانوا . (٢) راجع ١٩ ص ٢٥٤ . (٣) راجع صحيح مسلم جـ ٨ ص ٨٩ طبع الاستانة . وشرح القسطلانى على صحيح البخارى جـ ٤ ص ٢١٧ ، جـ ٥ ص ٥٠٩ وجـ ٩ ص ٥ طبع بولاق .

فِتْية آخرون جرى لهم ما جرى لأصحاب الكهف . والله أعلم . وقيل : الرقيم وادٍ دون فلسطين فيه الكهف؛ مأخوذ من رَقْمة الوادى وهى موضع المـاء؛ يقال : عليك بالرّقْمة ودع الضِّفّة؛ ذكره الغزنوى . قال ابن عطية : وبالشام على ماسمعت به من ناس كثير [كهف] فيه موتى، يزعم مجاوروه أنهـم أصحاب الكهف وعليهم مسجد وبنـاء يسمى الرقيم ومعهم كلبٌ رِمّة . وبالأندلس فى جهة غَرْناطة بقرب قرية تسمى لَوْشه كهف فيـه موتى ومعهم كلبٌ رمّة، وأكثرهم قد تجرّد لحمه وبعضهم متماسك، وقد مضت القرون السالفة ولم نجد من علم شأنهم أثارة[1] . ويزعم ناس أنهم أصحاب الكهف، دخلتُ إليهم ورأيتُهم سنة أربع وخمسمائة وهم بهذه الحالة، وعليهم مسجد، وقريب منهم بنـاء رُومى يسمى الرقيم، كأنه قصر مُخْلِق قد بقى بعض جدرانه، وهو فى فلاة من الأرض خَرِبة، وبأعلى غرناطة مما يلى القبلة آثار مدينة قديمة رومية يقال لها مدينة دَقْيوس، وجدنا فى آثارها غرائب من قبور ونحوها .

قلت : ما ذكر من رؤيته لهم بالأندلس فإنمـا هم غيرهم؛ لأن الله تعـالى يقول فى حق أصحاب الكهف : « لَوِ ٱطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا » . وقد قال ابن عباس لمعاوية لمـا أراد رؤيتهم : قد منع الله من هو خير منك عن ذلك؛ وسيأتى فى آخر القصة . وقال مجاهد فى قوله . « كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا » قال : هم عَجَبٌ . كذا روى ابن جُريج عنه؛ يذهب إلى أنه ليس بإنكار على النبيّ صلى الله عليه وسلم أن يكون عنـده أنهم عَجَب . وروى ابن نجيح عنه قال : يقول ليس بأعجب آياتنا .

قوله تعـالى : إِذْ أَوَى ٱلْفِتْيَةُ إِلَى ٱلْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَآ ءَاتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَـا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى ــ قوله تعالى : ﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾ روى أنهم قوم من أبناء أشراف مدينة دقيوس الملك الكافر، [يقال فيه : دقليوس[2]] ويقال فيه : دقنيوس . وروى أنهم كانوا

---

(1) الأثارة : البقية . (2) من جـ .

مطوّقين مسوّرين بالذهب ذوى ذوائب(١)، وهم من الروم واتبعوا دين عيسى . وقيل : كانوا قبل عيسى، والله أعلم . وقال ابن عباس: إن ملكا من الملوك يقال له : دقيانوس ظهر على مدينة من مدائن الروم يقال لها : افسُوس . وقيل : هى طَرَسوس وكان بعد زمن عيسى عليه السلام فأمر بعبادة الأصنام فدعا أهلها إلى عبادة الأصنام، وكان بها سبعة أحداث يعبدون الله سرا، فرفع خبرهم إلى الملك وخافوه فهربوا ليلا، ومروا براع معه كلب فتبعهم فآووا إلى الكهف فتبعهم الملك إلى فم الغار، فوجد أثر دخولهم ولم يجد أثر خروجهم، فدخلوا فأعمى الله أبصارهم فلم يروا شيئا؛ فقال الملك : سُدُّوا عليهم باب الغار حتى يموتوا فيه جوعا وعطشا . وروى مجاهد عن ابن عباس أيضا أن هؤلاء الفتية كانوا فى دين ملك يعبد الأصنام ويذبح لها و يكفر بالله، وقد تابعه على ذلك أهل المدينة، فوقع للفتية علم من بعض الحواريين — حسبما ذكر النقاش، أو من مؤمنى الأمم قبلهم — فآمنوا بالله ورأوا ببصائرهم قبيح فعل الناس، فأخذوا نفوسهم بالتزام الدين وعبادة الله؛ فرفع أمرهم إلى الملك، وقيل له : إنهم قد فارقوا دينك واستخفُّوا آلهتك وكفروا بها، فاستحضرهم الملك إلى(٢) مجلسه وأمرهم باتباع دينه والذبح لآلهته ، وتوعدهم على فراق ذلك بالقتل؛ فقالوا له فيما روى: «رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ — إلى قوله — وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ» . وروى أنهم قالوا نحو هذا الكلام وليس به، فقال لهم الملك : إنكم شبان أغمار لاعقول لكم، وأنا لا أعجل بكم بل أستأنِى فاذهبوا إلى منازلكم ودبروا رأيكم وارجعوا إلى أمرى، وضرب لهم فى ذلك أجلا ، ثم إنه سافر خلال الأجل فتشاور الفِتيـة فى الهروب بأديانهم ، فقال لهم أحدهم : إنى أعرف كهفا فى جبل كذا ، كان أبى يُدخل فيـه غنمه فلنذهب فلنَختفِ فيه حتى يفتح الله لنـا ؛ فخرجوا فيما روى يلعبون بالصولجان والكرة ، وهم يدحرجونها إلى نحو طريقهم لئـلا يشعر الناس بهم . وروى أنهـم كانوا مُثقفين فحضر عيد خرجوا إليه فركبوا فى جملة الناس، ثم أخذوا باللعب بالصَّوْلَجَان والكُرَة حتى خَلَصوا بذلك . وروى وهب بن منبّه : أن أول أمرهم إنما كان حوارىّ لعيسى بن مريم جاء إلى مدينة أصحاب الكهف يريد دخولها، فآجر نفسه من صاحب الحمام وكان يعمل فيه ، فرأى صاحب الحمام فى أعماله بركة عظيمة،

(١) فى جـ هامش : حتى رؤسهم . (٢) فى جـ : فى مجلسه .

فألقى إليه بكل أمره، وعرف ذلك الرجلَ فتيانٌ من [أهل][1] المدينة فعرفهم الله تعالى فآمنوا به واتبعوه على دينه، واشتهرت خلطتهم به؛ فأتى يوما إلى ذلك الحمام ولد الملك بامرأة أراد الخلوة[2] بها فنهاه ذلك الحوارِيّ فانتهى، ثم جاء مرة أخرى فنهاه فشتمه، وأمضى عزمه فى دخول الحمام مع البَغِيّ، فدخل فماتا فيه جميعا؛ فاتُّهِم ذلك الحواريّ وأصحابه بقتلهما، ففروا جميعا حتى دخلوا الكهف. وقيل فى خروجهم غير هذا.

وأما الكلب فروى أنه كان كلبَ صيد لهم، وروى أنهم وجدوا فى طريقهم راعيا له كلب فاتبعهم الراعى على رأيهم وذهب الكلب معهم؛ قاله ابن عباس. واسم الكلب حمران وقيل: قطمير.

وأما أسماء أهل الكهف فأعجمية، والسند فى معرفتها واه. والذى ذكره الطبرى هى هذه: مكسلمينا وهو أكبرهم والمتكلم عنهم، ومحسيميلنينا ويمليخا، وهو الذى مضى بالوَرِق إلى المدينة عند بعثهم من رقدتهم، ومرطوس وكشوطوش وديموس ويطونس وبيرونس. قال مقاتل: وكان الكلب لمكسلمينا، وكان أسنَّهم وصاحبَ غنم.

الثانيــة — هــذه الآية صريحة فى الفرار بالدين وهجرة الأهل والبنين والقرابات والأصدقاء والأوطان والأموال خوف الفتنة وما يلقاه الإنسان من المحنة. وقد خرج النبيّ صلى الله عليه وسلم فارًّا بدينه، وكذلك أصحابه، وجلس فى الغار حسبما تقدم[3] فى سورة «النحل». وقد نص الله تعالى على ذلك فى «براءة» وقد تقدم.[4] وهجروا أوطانهم وتركوا أرضهم وديارهم وأهاليهم وأولادهم وقراباتهم وإخوانهم، رجاء السلامة بالدين والنجاة من فتنة الكافرين. فسُكْنَى الجبال ودخول الغيران، والعزلة عن الخلق والانفراد بالخالق، وجواز الفرار من الظالم هى سنة الأنبياء صلوات الله عليهم والأولياء. وقد فضّل رسول الله صلى الله عليه وسلم العزلة، وفضّلها جماعة من العلماء ولا سيما عند ظهور الفتن وفساد الناس، وقد نص الله تعالى عليها فى كتابه فقال: «فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ».

---

(١) من جـ. (٢) فى جـ: الدخول بها. (٣) فى جـ: ماقدمناه. راجع ص ١٥٩ من هذا الجزء.
(٤) راجع جـ ٨ ص ١٤٣ وما بعدها.

قال العلماء: الاعتزال عن الناس يكون مرّة فى الجبال والشّعاب، ومرة فى السواحل والرِّباط ومرة فى البيوت؛ وقد جاء فى الخبر: "إذا كانت الفتنة فأخف مكانك وكُفّ لسانك" ولم يخصّ موضعا من موضع. وقد جعلت طائفة من العلماء العزلة اعتزالَ الشر وأهله بقلبك وعملك، إن كنت بين أظهرهم. وقال ابن المبارك فى تفسير العزلة: أن تكون مع القوم فإذا خاضوا فى ذكر الله فخض معهم، وإن خاضوا فى غير ذلك فاسكت. وروى البغوى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من المؤمن الذى لا يخالطهم ولا يصبر على أذاهم". وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "نعم صوامع المؤمنين بيوتهم" من مراسيل الحسن وغيره. وقال عقبة بن عامر لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ما النجاة يارسول الله؟ فقال: "ياعقبة أمسك عليك لسانك ولْيَسَعْكَ بيتُك وآبْك على خطيئتك". وقال صلى الله عليه وسلم: "يأتى على الناس زمان يكون خير مال الرجل المسلم الغنم يتبع بها شَعَفَ الجبال ومواقع القطر يفرّ بدينه من الفتن". خرجه البخارى. وذكر على بن سعد عن الحسن ابن واقد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا كانت سنة ثمانين ومائة فقد حلّت لأمتى العزبة والعزلة والترهّب فى رؤوس الجبال". وذكر أيضا على بن سعد عن عبد الله بن المبارك عن مبارك بن فضالة عن الحسن يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "يأتى على الناس زمان لا يسلم لذى دين دينُه إلا مَن فرّ بدينه من شاهق إلى شاهق أو جحر إلى جحر[1] فإذا كان ذلك لم تنل المعيشة إلا بمعصية الله فإذا كان ذلك حلّت العُزْبة". قالوا: يارسول الله، كيف تَحِلّ العزبة وأنت تأمرنا بالتزويج؟ قال: "إذا كان ذلك كان فساد الرجل على يدى أبويه فإن لم يكن له أبوان كان هلاكه على يدى زوجته فإن لم تكن له زوجة كان هلاكه على يدى ولده فإن لم يكن له ولد كان هلاكه على يدى القرابات والجيران". قالوا: وكيف ذلك يارسول الله؟ قال: "يُعيِّرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق فعند ذلك يورد نفسه الموارد التى يهلك فيها".

---

(١) الجحر: الموضع. وكل ما جحرته من حائط فهو جحر.

قلت : أحوال الناس فى هذا الباب تختلف ، فربّ رجلٍ تكون له قوة على سكنى الكهوف والغيران فى الجبال ، وهى أرفع الأحوال لأنها الحالة التى آختارها الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فى بداية أمره ، ونص عليها فى كتابه مخبرا عن الفتية ، فقال : « وَإِذِ ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ فَأْوُوا إِلَى ٱلْكَهْفِ »(١) . وربّ رجل تكون العزلة له فى بيته أخف عليه وأسهل ؛ وقد اعتزل رجال من أهل بدر فلزموا بيوتهم بعد قتل عثمان فلم يخرجوا إلا إلى قبورهم . وربّ رجلٍ متوسّط بينهما فيكون له من القوّة ما يصبر بها على مخالطة الناس وأذاهم ، فهو معهم فى الظاهر ومخالف لهم فى الباطن . وذكر ابن المبارك حدّثنا وهيب بن الوَرْد قال : جاء رجل إلى وهب بن منبّه فقال : إن الناس وقعوا فيما فيه وقعوا ! وقد حدّثت نفسى ألا أخالطهم . فقال : لا تفعل ! إنه لا بدّ لك من الناس ، ولا بدّ لهم منك ، ولك إليهم حوائج ، ولهم إليك حوائج ، ولكن كن فيهم أصم سميعا ، أعمى بصيرا ، سَكوتًا نَطُوقًا . وقد قيل : إن كل موضع يبعد عن الناس فهو داخل فى معنى الجبال والشِّعاب ؛ مثل الآعتكاف فى المساجد ، ولزوم السواحل للرّباط والذكر ، ولزوم البيوت فرارا عن شرور الناس . وإنما جاءت الأحاديث بذكر الشِّعاب والجبال واتباع الغنم — والله أعلم — لأن ذلك هو الأغلب فى المواضع التى يُعتزل فيها ؛ فكل موضع يبعد عن الناس فهو داخل فى معناه ؛ كما ذكرنا ، والله الموفق وبه العصمة . وروى عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "يعجب(٢) ربُّك من راعى غنم فى رأس شَظِيَّة(٣) الجبل يؤذن بالصلاة ويصلى فيقول الله عز وجل انظروا إلى عبدى يؤذن ويقيم الصلاة يخاف منى قد غفرت لعبدى وأدخلته الجنة". خرجه النسائى .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾ لما فروا ممن يطلبهم اشتغلوا بالدعاء ولجئوا إلى الله تعالى فقالوا : « رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً » أى مغفرة ورزقا . « وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » توفيقا للرشاد . وقال ابن عباس : مخرجا من الغار فى سلامة . وقيل : صوابا . ومن هذا المعنى أنه عليه السلام كان إذا حزبه(٤) أمر فزع إلى الصلاة .

---

(١) راجع ص ٣٦٧ من هذا الجزء . (٢) يعجب : كيسمع ؛ أى يرضى منه ويثيبه .
(٣) الشظية (بفتح الشين وكسر الظاء) : قطعة مرتفعة فى رأس الجبل (٤) أى إذا نزل به مهم أو أصابه غم . وفى الأصول : « إذا أحزنه » والتصويب عن كتب الحديث .

قوله تعالى : ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَىٰٓ ءَاذَانِهِمْ فِى ٱلْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١١﴾ ﴾

عبارة عن إلقاء الله تعالى النوم عليهم . وهذه من فصيحات القرآن التي أقرت العرب بالقصور عن الإتيان بمثله . قال الزجاج : أى منعناهم عن أن يسمعوا ؛ لأن النائم إذا سمع انتبه . وقال ابن عباس : ضربنا على آذانهم بالنوم ؛ أى سددنا آذانهم عن نفوذ الأصوات إليها . وقيل : المعنى . «فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ» أى فاستجبنا دعاءهم، وصرفنا عنهم شرّ قومهم، وأنمناهم . والمعنى كله متقارب . وقال قُطْرب : هذا كقول العرب ضرب الأمير على يد الرعيّة إذا منعهم الفساد، وضرب السيد على يد عبده المأذون له فى التجارة إذا منعه من التصرف . قال الأسود بن يَعْفُر وكان ضريرا :

ومن الحوادث لا أَبالك أننى * ضُرِبتْ علىّ الأرضُ بالأسدادِ (١)

وأما تخصيص الآذان بالذكر فلأنها الجارحة التى منها عظم فساد النوم، وقلما ينقطع نوم نائم إلا من جهة أذنه، ولا يُستحكم نوم إلا من تَعَطُّل السمع . ومن ذِكْر الأذن فى النوم قوله صلى الله عليه وسلم : "ذاك رجل بال الشيطان فى أذنه" خرّجه الصحيح ، أشار عليه السلام إلى رجل طويل النوم، لا يقوم الليل . و « عَدَدًا » نعت للسنين؛ أى معدودة، والقصد به العبارة عن التكثير؛ لأن القليل لا يحتاج إلى عدد لأنه قد عُرِف . والعدّ المصدر، والعدد اسم المعدود كالنَّفَض والخَبَط . وقال أبو عبيدة : « عَدَدًا » نصب على المصدر . ثم قال قوم : بيّن الله تعالى عدد تلك السنين من بعدُ فقال : « وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَمِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا » .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَٰهُمْ لِنَعْلَمَ أَىُّ ٱلْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوٓا۟ أَمَدًا ﴿١٢﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ ﴾ أى من بعد نومهم . ويقال لمن أُحْيِيَ أو أُقيم من نومه: مبعوث، لأنه كان ممنوعا من الانبعاث والتصرف .

(١) واحد الأسداد : سدّ، وهو ذهاب البصر، يقول : سدّت علىّ الطريق، أى عميت علىّ مذاهبى .

قوله تعالى : ﴿ لِنَعْلَمَ أَىُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ﴾ « لِنَعْلَمَ » عبارة عن خروج ذلك الشيء إلى الوجود ومشاهدته ؛ وهذا على نحو كلام العرب ، أى لنعلم ذلك موجودا ، وإلا فقد كان الله تعالى علم أىّ الحزبين أحصى الأمد . وقرأ الزُّهرِىّ « ليعلم » بالياء . والحزبان الفريقان . والظاهر من الآية أن الحزب الواحد هم الفتية إذ ظنوا لبثهم قليلا . والحزب الثانى أهل المدينة الذين بُعث الفِتْية على عهدهم، حين كان عندهم التاريخ لأمر الفتية . وهذا قول الجمهور من المفسرين . وقالت فرقة : هما حزبان من الكافرين، آختلفا فى مدّة أصحاب الكهف . وقيل : هما حزبان من المؤمنين . وقيل: غير ذلك مما لا يرتبط بألفاظ الآية . و « أَحْصَى » فعل ماض . و « أَمَدًا » نصب على المفعول به؛ قاله أبو علىّ . وقال الفرّاء : نصب على التمييز . وقال الزجاج : نصب على الظرف ، أى أىّ الحزبين أحصى للبثهم فى الأمد، والأمد الغاية . وقال مجاهد : « أَمَدًا » معناه عددا، وهذا تفسير بالمعنى على جهة التقريب . وقال الطبرى : « أَمَدًا » منصوب بـ « لبثوا » . ابن عطية : وهذا غير مُتّجه، وأما من قال إنه نصب على التفسير فيلحقه من الاختلال أن أفعل لا يكون من فعل رباعى إلا فى الشاذ، و « أَحْصَى » فعل رباعى . وقد يحتج له بأن يقال : إن أفعل فى الرباعى قد كثر؛ كقولك : ما أعطاه للمال وآتاه للخير . وقال فى صفة حوضه صلى الله عليه وسلم : "ماؤه أبيض من اللبن" . وقال عمر بن الخطاب : فهو لما سواها أضيع .

قوله تعالى : نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَٰهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ ﴾ لما اقتضى قوله تعالى : « لِنَعْلَمَ أَىُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى » اختلافا وقع فى أمد الفِتْية، عقّب بالخبر عن أنه عز وجل يعلم من أمرهم بالحق الذى وقع . وقوله تعالى : « إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ » أى شباب وأحداث حكم لهم بالفتوّة حين آمنوا بلا واسطة؛ كذلك قال أهل اللسان : رأس الفتوّة الإيمان . وقال الجُنيد : الفتوّة بذل النَّدَى وكفّ الأذى وترك الشكوى . وقيل : الفُتوّة اجتناب المحارم واستعجال المكارم . وقيل غير هذا . وهذا القول حسن جدا؛ لأنه يعمّ بالمعنى جميع ما قيل فى الفتوّة .

قوله تعالى : ﴿ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ أى يسّرناهم للعمل الصالح؛ من الانقطاع إلى الله تعالى، ومباعدة الناس ، والزهد فى الدنيا . وهذه زيادة على الإيمان . وقال السُّدّى : زادهم هُدًى بكلب الراعى حين طردوه ورجموه مخافة أن يَنْبح عليهم ويُنَبِّه بهم؛ فرفع الكلب يديه إلى السماء كالداعى فأنطقه الله ، فقال : ياقوم ! لِمَ تطردوننى ، لم ترجموننى ! لم تضربوننى ! فوالله لقد عرفت الله قبل أن تعرفوه بأربعين سنة؛ فزادهم الله بذلك هدى .

قوله تعالى : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَّدْعُوَا مِن دُونِهِ إِلَٰهًا ۖ لَّقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا ﴿١٤﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ عبارة عن شدّة عزمٍ وقُوّة صبرٍ، أعطاها الله لهم حتى قالوا بين يدى الكفار : « رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا » . ولما كان الفزع وخَوَر النفس يشبه بالتناسب الآنحلال حَسُن فى شدة النفس وقوة التصميم أن يُشَبِّه الربط؛ ومنه يقال : فلان رابط الجأش، إذا كان لا تَفْرَق نفسه عند الفزع والحرب وغيرها . ومنه الربط على قلب أمّ موسى . وقولُه تعالى : « وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ » [(١)] وتقدّم .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا ﴾ يحتمل ثلاثة معان : أحدها — أن يكون هذا وصف مقامهم بين يدى الملك الكافر — كما تقدّم، وهو مَقام يحتاج إلى الربط على القلب حيث خالفوا دينه ، ورفضوا فى ذات الله هيبته . والمعنى الثانى فيما قيل : إنهم أولاد عظماء تلك المدينة، فخرجوا واجتمعوا وراء تلك المدينة من غير ميعاد ؛ فقال أسنُّهم : إنى أجد فى نفسى أن ربى ربُّ السموات والأرض؛ فقالوا : ونحن كذلك نجد فى أنفسنا . فقاموا جميعا فقالوا : « رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا » .

---

(١) راجع جـ ٧ ص ٣٧١ .

أى لئن دعَوْنا إلٰها غيره فقــد قلنا إذا جَوْرًا ومحالا . والمعنى الثـالث — أن يُعبَّر بالقيام عن انبعاثهم بالعزم إلى الهروب إلى الله تعالى ومنابذة النـاس؛ كما تقول : قام فلان إلى أمر كذا إذا عزم عليه بغاية الجدّ .

الثانيـــة — قال ابن عطية : تعلقت الصوفية فى القيام والقول بقوله : «إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ » .

قلت : وهذا تعلّق غير صحيح ! هؤلاء قاموا فذكروا الله على هدايته ، وشكروا لمـا أولاهم من نِعَمه ونعمته ، ثم هاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم خائفين من قومهم؛ وهذه سنة الله فى الرســل والأنبياء والفضلاء الأولياء . أين هــذا من ضرب الأرض بالأقدام والرقص بالأكمام! وخاصة فى هذه الأزمان عند سماع الأصوات الحسان من المرد والنسوان؛ هيهات ! بينهما والله ما بين الأرض والسماء . ثم هــذا حرام عنــد جماعة العلماء ، على ما يأتى بيـانه فى ســورة لقمان إن شاء الله تعالى . وقــد تقدّم فى « سبحــان » (١) عند قوله : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا » (٢) مافيه كفاية . وقدقال الإمام أبو بكر الطَّرَسوسىّ وسئل عن مذهب الصوفية فقال : وأما الرقص والتواجد فأوّل من أحدثه أصحاب السّامرِىّ؛ لمـا اتخذ لهم عجلا جسدا له خُوار قاموا يرقصون حواليه ويتواجدون؛ فهو دين الكفار وعُبّاد العجل ، على ما يأتى .

قوله تعـالى : هَٰٓؤُلَآءِ قَوْمُنَا ٱتَّخَذُوا مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً لَّوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَٰنٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾

قوله تعـالى : ﴿ هٰؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾ أى قال بعضهم لبعض : هؤلاء قومنا ، أى أهل عصرنا وبلدنا ، عبدوا الأصنام تقليدا من غير حجة . ﴿ لَوْلَا ﴾ أى هلا . ﴿ يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ﴾ أى بحجة على عبادتهم الصنم . وقيل : «عَلَيْهِمْ» راجع إلى الآلهة؛ أى هلا أقاموا بيّنة على الأصنام فى كونها آلهة؛ فقولهم : « لَوْلَا » تحضيض بمعنى التعجيز، و إذا لم يمكنهم ذلك لم يجب أن يلتفت إلى دعواهم .

(١) راجع جـ ١٤ ص ٦٩ فـا بعد . (٢) راجع ص ٢٦٠ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذِ ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ فَأْوُۥٓا إِلَى ٱلْكَهْفِ يَنشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِّن رَّحْمَتِهِۦ وَيُهَيِّئْ لَكُم مِّنْ أَمْرِكُم مِّرْفَقًا ﴿١٦﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذِ ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ ﴾ قيل : هو من قول الله لهم. أى و إذا آعتزلتموهم فأووا إلى الكهف . وقيل : هو من قول رئيسهم تمليخا ؛ فيما ذكر ابن عطية . وقال الغزنوى : رئيسهم مكسلمينا ، قال لهم ذلك ؛ أى إذ آعتزلتموهم وآعتزلتم ما يعبدون . ثم استثنى وقال ﴿ إِلَّا ٱللَّهَ ﴾ أى إنكم لم تتركوا عبادته ؛ فهو استثناء منقطع . قال آبن عطية : وهذا على تقدير إن الذين فر أهلُ الكهف منهم لا يعرفون الله ، ولا علم لهم به ؛ وإنما يعتقدون الأصنام فى ألوهيتهم فقط . و إن فرضنا أنهم يعرفون الله كما كانت العرب تفعل لكنهم يشركون أصنامهم معه فى العبادة فالاستثناء متصل ؛ لأن الاعتزال وقع فى كل ما يعبد الكفار إلا فى جهة الله . وفى مصحف عبد الله بن مسعود « وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ ٱللَّهِ » . قال قتادة هذا تفسيرها .

قلت : و يدلّ على هذا ماذكره أبو نعيم الحافظ عن عطاء الخراسانِى فى قوله تعالى : « وَإِذِ ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ » قال : كان فِتية من قوم يعبدون الله و يعبدون معه آلهة فاعتزلت الفتية عبادة تلك الآلهة ولم تعتزل عبادة الله .

ابن عطية : فعلى ما قال قتادة تكون « إلّا » بمنزلة غير، و « ما » من قوله : « وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ » فى موضع نصب، عطفا على الضمير فى قوله : « ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ » . ومُضَمَّن هذه الآية أن بعضهم قال لبعض : إذا فارقْنا الكفار وآنفردنا بالله تعالى فلنجعل الكهف مأوًى ونتّكل على الله ؛ فإنه سيبسط لنا رحمته ، و ينشرها علينا ، ويهيء لنا من أمرنا مِرْفَقًا . وهذا كله دعاء بحسب الدنيا ، وعلى ثقة كانوا من الله فى أمر آخرتهم . وقال أبو جعفر محمد بن على ابن الحسين رضى الله عنه : كان أصحاب الكهف صياقلة[1]، واسم الكهف حيوم . ﴿ مِرْفَقًا ﴾ قرئ بكسر الميم وفتحها ، وهو ما يرتفق به . وكذلك مِرْفَق الإنسان ومَرْفِقه ؛ ومنهم من يجعل « المرفق » بفتح الميم [وكسر الفاء من الأمر، والمرفق من الإنسان، وقد قيل : المرفق بفتح الميم][2] الموضع كالمسجد ، وهما لغتان .

(١) صياقلة : شحاذو السيوف .		(٢) من جـ ...

قوله تعالى : وَتَرَى ٱلشَّمْسَ إِذَا طَلَعَت تَّزَٰوَرُ عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَت تَّقْرِضُهُمْ ذَاتَ ٱلشِّمَالِ وَهُمْ فِى فَجْوَةٍ مِّنْهُ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ مَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَهُوَ ٱلْمُهْتَدِ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ﴿١٧﴾ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ وَذَاتَ ٱلشِّمَالِ وَكَلْبُهُم بَٰسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِٱلْوَصِيدِ لَوِ ٱطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ ﴾ أى ترى أيها المخاطَب الشمس عند طلوعها تميل عن كهفهم . والمعنى : إنك لو رأيتهم لرأيتهم كذا ؛ لا أن المخاطب رآهم على التحقيق . و « تَزَاوَرُ » تتنحّى وتميل ؛ من الازورار . والزَّوَر المَيَل . والأزور فى العين المائل النظر إلى ناحية ، ويستعمل فى غير العين ؛ كما قال ابن أبى ربيعة :

* وجَنْبِي خِيفَـةَ القوم أَزْوَرُ(١) *

ومن اللفظة قول عنترة :

* فازْوَرّ من وَقْع القَنَا بلبَانه(٢) *

وفى حديث غَزْوة مُؤْتة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى سرير عبد الله بن رواحة ازورارا عن سرير جعفر وزيد بن حارثة . وقرأ أهل الحَرَمَيْن وأبو عمرو « تزّاور » بإدغام التاء فى الزاى ، والأصل « تتزاور » . وقرأ عاصم وحمزة والكسائى « تَزَاوَرُ » مخففة الزاى .

---

(١) والبيت بتمامه كما فى ديوانه :

وخفض عنى الصوت أقبلت مشية الـ * ـحباب وشخصى خشية الحى أزور

والحباب (بالضم) : الحية . وقبل هذا البيت :

فلما فقدت الصوت منهم وأطفئت * مصابيح شبت بالعشاء وأنؤر

وغاب قمير كنت أهوى غيوبه * وروح رعيان ونوّم سمر

(٢) وتمامه : * وشكا إلى بعبرة وتحمحم *

واللبان (بالفتح) : الصدر . والتحمحم : صوت مقطع ليس بالصهيل .

وقرأ ابن عامر: « تَزْوَرُّ » مثل تحمر. وحكى الفراء: « تزوارّ » مثل تحمار؛ كلُّها بمعنًى واحد.
﴿ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ﴾ قرأ الجمهور بالتاء على معنى تتركهم ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : تدعهم . النحاس : وهذا معروف فى اللغة ، حكى البصريون أنه يقال : قرضه يقرضه إذا تركه ؛ والمعنى : أنهم كانوا لا تصيبهم شمس ألبتة كرامة لهم ؛ وهو قول ابن عباس . يعنى أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين ، أى يمين الكهف ، و إذا غربت تمرّ بهم ذات الشمال ، أى شمال الكهف ، فلا تصيبهم فى ابتداء النهار ولا فى آخر النهار . وكان كهفهم مستقبل بنات نَعْش فى أرض الروم ، فكانت الشمس تميل عنهم طالعةً وغاربة وجاريةً لا تبلغهم لتؤذيهم بحرّها ، وتغيّر ألوانهم وتُبْلِى ثيابهم . وقد قيل : إنه كان لكهفهم حاجب من جهة الجنوب ، وحاجب من جهة الدَّبور وهم فى زاويته . وذهب الزجاج إلى أن فعل الشمس كان آية من الله ، دون أن يكون باب الكهف إلى جهة توجب ذلك . وقرأت فرقة « يقرضهم » بالياء من القرض وهو القطع ، أى يقطعهم الكهف بظلّه من ضوء الشمس . وقيل : « وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ » أى يصيبهم يسير منها ، مأخوذ من قُراضة الذهب والفضة ، أى تعطيهم الشمس اليسير من شعاعها . وقالوا : كان فى مَسِّها لهم بالعَشِىّ إصلاح لأجسادهم. وعلى الجملة فالآية فى ذلك أن الله تعالى آواهم إلى كهف هذه صفته لا إلى كهف آخر يتأذّون فيه بانبساط الشمس عليهم فى معظم النهار . وعلى هذا فيمكن أن يكون صرف الشمس عنهم بإظلال غمام أو سبب آخر . والمقصود بيان حفظهم عن تطرّق البلاء وتغيّر الأبدان والألوان إليهم ، والتأذّى بحر أو برد . ﴿ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ﴾ أى من الكهف . والفجوة المتّسع ، وجمعها فجوات وفِجَاء ؛ مثل رَكْوة ورِكاء ورَكَوات . وقال الشاعر :

ونحن ملأنا كل واد وفجوة * رجالا وخيلا غير مِيلٍ[1] ولا عزل

أى كانوا بحيث يصيبهم نسيم الهواء . ﴿ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﴾ لطف بهم ، وهذا يقوى قول الزجاج . وقال أهل التفسير : كانت أعينهم مفتوحة وهم نائمون ؛ فكذلك كان الرائى يحسبهم أيقاظا . وقيل : ﴿ تَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا ﴾ لكثرة تقلّبهم كالمستيقظ فى مضجعه . و ﴿ أيقاظا ﴾

(١) ميل : جمع أميل وهو الجبان . وله معان .

جمع يقظ ويقظان ، وهو المنتبه . ﴿ وَهُمْ رُقُودٌ ﴾ كقولهم : وهم ركوع وسجود وقعود ؛ فوصف الجمع بالمصدر . ﴿ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ﴾ قال ابن عباس : لئلا تأكل الأرض لحومهم . قال أبو هريرة : كان لهم فى كل عام تقليبتان . وقيل : فى كل سنة مرة . وقال مجاهد : فى كل سبع سنين مرة . وقالت فرقة : إنما قُلبوا فى التسع الأواخر، وأما فى الثلثمائة فلا . وظاهر كلام المفسرين أن التقليب كان من فعل الله ، ويجوز أن يكون من مَلَك بأمر الله ، فيضاف إلى الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَكَلْبُهُمْ » قال عمرو بن دينار : إن مما أخذ على العقرب ألا تضر[1] أحدا [قال[2]] فى ليله أو فى نهاره : صلى[3] الله على نوح . وإن مما أخذ على الكلب ألا يضر من حَمَل عليه [اذا قال[2]] : « وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ » .

أكثر المفسرين على أنه كلب حقيقةً ، وكان لصيد أحدهم أو لزرعه أو غنمه ؛ على ما قال مقاتل . واختُلف فى لونه اختلافا كثيرا، ذكره الثعلبي . تحصيله : أيّ لون ذكرتَ أصبت ؛ حتى قيل : لون الحجر، وقيل : لون السماء . واختلف أيضا فى اسمه ؛ فعن عليّ : ريان . ابن عباس : قِطمير . الأوزاعى : مشير[4] . عبد الله بن سَلَام : بسيط . كعب : صهيا . وهب : نقيا . وقيل : قطفير[5] ؛ ذكره الثعلبى . وكان اقتناء الكلب جائزا فى وقتهم ، كما هو عندنا اليوم جائز فى شرعنا . وقال ابن عباس : هربوا ليلا، وكانوا سبعة فمرّوا براع معه كلب فاتبعهم على دينهم . وقال كعب : مرّوا بكلب فنبح لهم فطردوه فعاد فطردوه مرارا، فقام الكلب على رجليه ورفع يديه إلى السماء كهيئة الداعى، فنطق فقال : لاتخافوا منى ! أنا أحِبّ أحبّاء الله تعالى فناموا حتى أحرسكم .

الثانيـة — ورد فى الصحيح عن ابن عمر عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : "من اقتنى كلبا إلا كلبَ صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان". وروى فى الصحيح أيضا عن

(١) فى جـ : ألا تضرب . (٢) زيادة من كتاب حياة الحيوان . (٣) فى حياة الحيوان : « سلام على نوح » . (٤) فى جـ : تبر . (٥) من جـ .

أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من آتخذ كلبا إلا كلبَ ماشية أو صيد أو زرع آنتُقِص من أجره كل يوم قيراط " . قال الزهرى : وذُكر لأبن عمر قول أبى هريرة فقال : يرحم الله أبا هريرة ! كان صاحبَ زرع . فقد دلّت السنة الثابتة على اقتناء الكلب للصيد والزرع والماشية . وجعل النقص فى أجر من اقتناها على غير ذلك من المنفعة ؛ إما لترويع الكلب المسلمين وتشويشه عليهم بنباحه ، أو لمنع دخول الملائكة البيت ، أو لنجاسته ، على مايراه الشافعى ، أو لاقتحام النهى عن اتخاذ مالا منفعة فيه ؛ والله أعلم . وقال فى إحدى الروايتين "قيراطان" وفى الأخرى " قيراط " . وذلك يحتمل أن يكون فى نوعين من الكلاب أحدهما أشدّ أذى من الآخر ، كالأسود الذى أمر عليه السلام بقتله ؛ ولم يدخله فى الاستثناء حين نهى عن قتلها كما هو منصوص فى حديث جابر ؛ أخرجه الصحيح وقال : "عليكم بالأسود البَهيم ذى النقطتين فإنه شيطان" . ويحتمل أن يكون ذلك لاختلاف المواضع ، فيكون ممسكه بالمدينة مثلا أو بمكة ينقص قيراطان وبغيرها قيراط . وأما المباح اتخاذه فلا ينقص ؛ كالفرس والهِرّة . والله أعلم .

الثالثة — وكلب الماشية المباح اتخاذه عند مالك هو الذى يسرح معها ، لا الذى يحفظها فى الدار من السراق . وكلب الزرع هو الذى يحفظها من الوحوش بالليل أو بالنهار لا من السرّاق . وقد أجاز غير مالك اتخاذها لسراق الماشية والزرع . وقد تقدّم فى «المائدة»[1] من أحكام الكلاب ما فيه كفاية ، والحمد لله .

الرابعة — قال ابن عطية : وحدّثنى أبى رضى الله عنه قال سمعت أبا الفضل الجوهرى فى جامع مصر يقول على مِنبر وعظه سنة تسع وستين وأربعمائة : إن مَن أحبّ أهل الخير نال من بركتهم ؛ كلبٌ أحبّ أهل فضلٍ وصحبهم فذكره الله فى محكم تنزيله .

قلت : إذا كان بعض الكلاب قد نال هذه الدرجة العليا بصحبته ومخالطته الصلحاء والأولياء حتى أخبر الله تعالى بذلك فى كتابه جل وعلا فما ظنك بالمؤمنين الموحدين المخالطين

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٦٥ .

المحبين للأولياء والصالحين ! بل فى هذا تسلية وأُنْس للؤمنين المقصّرين عن درجات الكمال، المحبين للنبيّ صلى الله عليه وسلم وآله خيرآل . روى الصحيح عن أنس بن مالك قال : بينا أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم خارجان من المسجد فلقِينا رجل عند سدّة المسجد فقال : يارسول الله، متى الساعة؟ قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أعددتَ لهـا " قال : فكأنّ الرجل آستكان، ثم قال : يارسـول الله، ما أعددت لهـا كثيرَ صلاة ولا صيام ولا صدقة ، ولكنى أحِب الله ورسوله . قال : " فأنت مع من أحببت " . فى رواية قال أنس بن مالك : فما فرِحنا بعد الإسلام فرحا أشدّ من قول النبيّ صلى الله عليه وسلم: " فأنت مع من أحببت " . قال أنس : فأنا أحب الله ورسـوله وأبا بكر وعمـر ، فأرجو أن أكون معهم و إن لم أعمل بأعمالهم .

قلت : وهذا الذى تمسّك به أنس يشمل من المسلمين كلّ ذى نفس ، فلذلك تعلقت أطماعنا بذلك و إن كنا مقصرين، ورجونا رحمـة الرحمن و إن كنا غير مستاهلين، كلبٌ أحبّ قوما فذكره الله معهم ! فكيف بنا وعندنا عقد الإيمان وكلمة الإسلام ، وحُبّ النبيّ صلى الله عليه وسلم ، « وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا (١) » .

وقالت فرقة : لم يكن كلبا حقيقة ، و إنما كان أحدَهم ، وكان قد قعد عند باب الغار طليعةً لهم؛ (٢) ... كما سمى النجم التابع للجوزاء كلبا؛ لأنه منها كالكلب من الإنسان؛ ويقال له : كلب الجبار (٣) قال ابن عطية : فَسُمِّي باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع أمّا إنّ هـذا القول يُضعّفه ذكر بسط الذراعين فإنها فى العرف من صفة الكلب حقيقة؛ ومنه قول النبيّ صلى الله عليه وسلم : " ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب " . وقد حكى أبو عمر المطرز فى كتاب اليواقيت

(١) راجع ص ٢٩٣ من هذا الجزء .

(٢) فى بعض نسخ الأصل بعد قوله « طليعة لهم » : « قال ابن عطية : فسمى باسم الحيوان الملازم لذلك الموضوع » وزاها غير لازمة . والذى فى حياة الحيوان للدميرى فى اسم الكلب : « وقالت فرقة : كان أحدهم وكان قد قعد عند باب الغار طليعة لهم ؛ فسمى باسم الحيوان الملازم لذلك الموضع من الناس كما سمي النجم التابع للجوزاء كلبا لأنه منها كالكلب من الإنسان ، وهذا القول يضعفه ... » الخ .

(٣) الجبار : اسم الجوزاء .

أنه قرئ « وكالبهم باسط ذراعيه بالوصيد » . فيحتمل أن يريد بالكالب هذا الرجل على ما روى ؛ إذ بسط الذراعين واللصوقُ بالأرض مع رفع الوجه للتطلع هى هيئة الريبة المستخفى بنفسه . ويحتمل أن يريد بالكالب الكلب وقرأ جعفر بن محمد الصادق « وكالبهم » يعنى صاحب الكلب .

قوله تعالى : ﴿ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ ﴾ أعمل اسم الفاعل وهو بمعنى المضىّ ؛ لأنها حكاية حال لم يقصد الإخبار عن فعل الكلب . والذراع من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى . ثم قيل : بسط ذراعيه لطول المدّة . وقيل : نام الكلب ، وكان ذلك من الآيات . وقيل: نام مفتوح العين . والوصيد : الفِناء؛ قاله ابن عباس ومجاهد وابن جُبَير، أى فِناء الكهف، والجمع وصائد ووُصُد . وقيل : الباب . وقاله ابن عباس أيضا . وأنشد :

بأرض فضاءٍ لا يُسَدّ وِصيدُها * علىّ ومعروفى بها غير منكر

وقد تقدم . وقال عطاء : عتبة الباب ، والباب الموصد هو المغلق . وقد أوصدت الباب وآصدته أى أغلقته . والوصيد : النبات المتقارب الأصول ، فهو مشترك ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ لَوِ ٱطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ قرأ الجمهور بكسر الواو . والأعمش ويحيى بن وثّاب بضمها . ﴿ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا ﴾ أى لو أشرفت عليهم لهربت منهم . ﴿ وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ﴾ أى لما حفهم الله تعالى من الرُّعب واكتنفهم من الهيبة . وقيل : لوحشة مكانهم ؛ وكأنهم آواهم الله إلى هذا المكان الوَحْش(1) فى الظاهر لينفر الناس عنهم . وقيل : كان الناس محجوبين عنهم بالرعب، لا يجسُر أحد منهم على الدنو إليهم . وقيل : الفرار منهم لطول شعورهم وأظفارهم ؛ وذكره المهدوىّ والنحاس والزجاج والقشيرى . وهذا بعيد؛ لأنهم لما استيقظوا قال بعضهم لبعض : لبثنا يوما أو بعض يوم . ودلّ هذا على أن شعورهم وأظفارهم كانت بحالها؛ إلا أن يقال : إنما قالوا ذلك قبل أن ينظروا إلى أظفارهم وشعورهم. قال(2) ابن عطية: والصحيح فى أمرهم أن الله عز وجل حفظ لهم الحالة التى ناموا عليها لتكون لهم ولغيرهم فيهم

(1) مكان وحش : خالٍ . (2) فى جـ : قاله ابن عطية .

آيةً، فلم يُبْلَ لهم ثوب ولم تغيّر صفة ، ولم يُنكِر الناهض إلى المدينة إلا معالم الأرض والبناء، ولو كانت فى نفسه حالة ينكرها لكانت عليـه أهمّ . وقرأ نافع وابن كثير وابن عباس وأهـل مكة والمدينة. «لَمُلِّئْتَ مِنْهُمْ» بتشديد اللام على تضعيف المبالغة؛ أى ملئت ثم ملئت . وقرأ الباقون « لملئت » بالتخفيف ، والتخفيف أشهر فى اللغة . وقد جاء التثقيل فى قول المُخَبَّل السَّـــعدىّ :

وإذ فَتَكَ النُّعمان بالناس مُحْـرِمًا * فمُلِّئَ من كعب بن عوف سلاسله

وقرأ الجمهور « رُعْبًا » بإسكان العين . وقرأ بضمها أبو جعفر . قال أبو حاتم : هما لغتان . و « فِرَارًا » نصب على الحال و « رُعْبًا » مفعول ثان أو تمييز .

قوله تعـالى : وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَـٰهُمْ لِيَتَسَآءَلُوا بَيْنَهُمْ ۚ قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ۖ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۚ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوٓا أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَـٰذِهِۦٓ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ فَلْيَنظُرْ أَيُّهَآ أَزْكَىٰ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُم بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴿١٩﴾ إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِى مِلَّتِهِمْ وَلَن تُفْلِحُوٓا إِذًا أَبَدًا ﴿٢٠﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ ﴾ البعث : التحريك عن سكون . والمعنى : كما ضربنا على آذانهم وزدناهم هدًى وقلّبناهم بعثناهم أيضا؛ أى أيقظناهم من نومهم على ما كانوا عليه من هيئاتهم فى ثيابهم وأحوالهم . قال الشاعر:

وفِتْيانِ صِدْق قد بَعثتُ بسُحْرَةٍ * فقاموا جميعا بين عاثٍ ونَشْوانِ (١)

أى أيقظت . واللام فى قوله : «لِيَتَسَاءَلُوا» لام الصيرورة وهى لام العاقبة، كقوله : « لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا » فبعثُهم لم يكن لأجل تساؤلهم .

(١) البيت لامرئ القيس . والسحرة (بالضم) : السحر . وقيل : أعلى السحر . وقيل : هو من ثلث الليل الآخر إلى طلوع الفجر .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ﴾ وذلك أنهم دخلوه غُدْوةً وبعثهم الله في آخر النهار ؛ فقال رئيسهم تمليخا أو مكسلمينا : الله أعلم بالمدّة .

قوله تعالى : ﴿ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ ﴾ فيه سبع مسائل :

الأولى — قال ابن عباس : كانت ورقهم كأخفاف الرُّبَع (١) ؛ ذكره النحاس ، وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم « بورِقكم » بكسر الراء . وقرأ أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم « بورْقكم » بسكون الراء ، حذفوا الكسرة لثقلها ، وهما لغتان . وقرأ الزجاج . « بوِرْقكم » بكسر الواو وسكون الراء . ويروى أنهم انتبهوا جياعا ، وأن المبعوث هو تمليخا ، كان أصغرهم ؛ فيما ذكر الغزنوي . والمدينــة : أفسُوس ويقال : هي طَرْسوس ، وكان اسمها في الجاهلية أفسوس ؛ فلما جاء الإسلام سموها طرسوس . وقال ابن عباس : كان معهم دراهم عليها صورة الملك الذي كان في زمانهم .

الثانيــة — قوله تعالى : ﴿ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا ﴾ قال ابن عباس : أحلّ ذبيحةً ؛ لأن أهل بلدهم كانوا يذبحون على اسم الصنم : وكان فيهم قوم يُخفون إيمانَهم . ابن عباس : كان عامّتهم مَجُوسا . وقيل : « أَزْكَى طَعَامًا » أي أكثر بركة . قيل : إنهم أمروه أن يشتري ما يُظن أنه طعام اثنين أو ثلاثة لئلا يُطّلع عليهم ، ثم إذا طُبخ كفى جماعة ؛ ولهذا قيل : ذلك الطعام الأرز . وقيل : كان زبيبا . وقيل : تمرا ؛ فالله أعلم . وقيــل : « أزكى » أطيب . وقيل : أرخص . ﴿ فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ ﴾ أي بقُوت . ﴿ وَلْيَتَلَطَّفْ ﴾ أي في دخول المدينة وشراء الطعام . ﴿ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴾ أي لا يخبرنّ . وقيــل : إن ظُهِر عليــه فلا يوقعنّ إخوانه فيما وقع فيه . ﴿ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ ﴾ قال الزجاج : معناه بالحجارة ، وهو أخبث القتل . وقيل : يرموكم بالسَّبّ والشتم ؛ والأول أصح ، لأنه كان عازما على قتلهم كما تقدّم في قَصصهم . والرجم فيما سلف هي كانت على ما ذكر قبله [عقوبة (٢)] مخالفة دين النـاس ، إذ هي أشفَى لجملة أهل ذلك الدِّين من حيث إنهم يشتركون فيها .

---

(١) الربع (كصرد) : الفصيل ينتج في الربيع .		(٢) زيادة يقتضيها السياق .

الثالثـــة — فى هذه البِعْثة بالوَرِق دليل على الوكالة وصحتها . وقد وكل على بن أبى طالب أخاه عَقيلا عند عثمان رضى الله عنهما ؛ ولا خلاف فيها فى الجملة . والوكالة معروفة فى الجاهلية والإسلام ؛ ألا ترى إلى عبد الرحمن بن عَوف كيف وكّل أميّة بن خلف بأهله وحاشيته بمكة ؛ أى يحفظهم ، وأمية مشرك ، والتزم عبدالرحمن لأمية مَن حَفِظ حاشيته بالمدينة مثل ذلك مجازاةً لصنعه . روى البخارىّ عن عبد الرحمن بن عوف قال : كاتبت أمية بن خلف كتابا بأن يحفظنى فى صاغيتى بمكة وأحفظه فى صاغيته بالمدينة ؛ فلما ذكرت الرحمن ، قال : لا أعرف الرحمن ! كاتبنى بآسمك الذى كان فى الجاهلية ، فكاتبته عبد عمرو... وذكر الحديث. قال الأصمعى : صاغية الرجل الذين يميلون إليه ويأتونه ؛ وهو مأخوذ من صغا يَصْغُو ويَصْغَى إذا مال ، وكلّ مائل إلى الشىء أو معه فقد صغا إليه وأصغى ؛ من كتاب الأفعال .

الرابعـــة — الوكالة عقدُ نيابةٍ ، أذِن الله سبحانه فيه للحاجة إليه وقيام المصلحة فى ذلك ؛ إذ ليس كل أحد يقدر على تناول أموره إلا بمعونة من غيره أو بترفّه فيستنيب من يُريحه .

وقد استدل علماؤنا على صحتها بآيات من الكتاب ، منها هــذه الآية ، وقوله تعالى : « وَٱلْعَامِلِينَ عَلَيْهَا »[1] وقوله : «ٱذْهَبُوا بِقَمِيصِى هَـٰذَا »[2] . وأما من السنة فأحاديث كثيرة ؛ منها حديث عروة البارِقىّ ، وقد تقدّم فى آخر الأنعام[3] . روى جابر بن عبد الله قال : أردت الخروج إلى خَيْبَر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له : إنى أردت الخروج إلى خيبر ؛ فقال : "إذا أتيتَ وكيلى فخذ منه خمسة عشر وَسْقًا فإن آبتغى منك آيةً فضع يدك على تَرْقُوَته"[4] خرجه أبو داود . والأحاديث كثيرة فى المعنى ، وفى إجماع الأمة على جوازها كفاية .

الخامســـة — الوكالة جائزة فى كل حق تجوز النيابة فيه ، فلو وكّل الغاصبُ لم يجز ، وكان هو الوكيل ؛ لأن كل محرّم فعله لا تجوز النيابة فيه .

السادســـة — فى هذه الآية نُكتة بديعة ، وهى أن الوكالة إنما كانت مع التَّقِيَّة خوف أن يشعر بهم أحدٌ لما كانوا عليه من خوف على أنفسهم . وجواز توكيل ذوى العذر متفق

---

(١) راجع جـ ٨ ص ١٧٧ . (٢) راجع جـ ٩ ص ٢٥٨ .
(٣) راجع جـ ٧ ص ١٥٦ . (٤) الترقوة : العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق .

عليه ؛ فأما من لا عذر له فالجمهور على جوازها . وقال أبو حنيفة وسُحْنون : لا تجوز . قال ابن العربي : وكأن سُحْنون تلقفه من أسد بن الفُرات فحكم به أيام قضائه ، ولعله كان يفعل ذلك بأهل الظلم والجبروت ؛ إنصافا منهم و إذلالا لهم، وهو الحق ؛ فإن الوكالة معونة ولا تكون لأهل الباطل .

قلت : هذا حسن ؛ فأما أهل الدين والفضل فلهم أن يوكّلوا و إن كانوا حاضرين أصحاء . والدليل على صحة جواز الوكالة للشاهد الصحيح ماخرّجه الصحيحان وغيرهما عن أبي هريرة قال : كان لرجل على النبيّ صلى الله عليه وسلم سِنّ من الإبل فجاء يتقاضاه فقال : "أعطوه" فطلبوا له سِنّه فلم يجدوا إلا سِنًّا فوقها ؛ فقال : "أعطوه" فقال : أوْفَيْتَنِي أوفى الله لك . قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : " إن خيركم أحسنُكم قضاء " . لفظ البخارى . فدلّ هذا الحديث مع صحته على جواز توكيل الحاضر الصحيح البدن ؛ فإن النبيّ صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه أن يُعطوا عنه السنّ التى كانت عليه ؛ وذلك توكيل منه لهم على ذلك، ولم يكن النبيّ صلى الله عليه وسلم مريضا ولا مسافرا . وهذا يردّ قول أبي حنيفة وسُحْنون فى قولهما : أنه لا يجوز توكيل الحاضر الصحيح البدن إلا برضا خصمه ؛ وهذا الحديث خلاف قولهما .

السابعة — قال ابن خُوَيْزِ مَنْدَاد : تضمّنت هذه الآية جواز الشركة لأن الورِق كان لجميعهم . وتضمنت جواز الوكالة لأنهم بَعثوا من وكّلوه بالشراء . وتضمّنت جواز أكل الرفقاء وخلطهم طعامهم معا ، وإن كان بعضهم أكثرَ أكْلًا من الآخر ؛ ومثله قوله تعالى : «وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ» حسبما تقدم بيانه فى « البقرة »(1) . ولهذا قال أصحابنا فى المسكين يُتصدّق عليه فيخلطه بطعام لغنيّ ثم يأكل معه : إنّ ذلك جائز . وقد قالوا فى المضارِب يَخلط طعامه بطعام غيره ثم يأكل معه : إن ذلك جائز . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكّل من اشترى له أضحية . قال ابن العربي : ليس فى الآية دليل على ذلك؛ لأنه يحتمل أن يكون كل واحد منهم قد أعطاه منفردا فلا يكون فيه آشتراك . ولا مُعوّل فى هذه المسألة

(1) راجع ج ٣ ص ٦٢ .

إلا على حديثين : أحدهما — أن ابن عمر مَرّ بقوم يأكلون تمرا فقال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاقتران إلا أن يستأذن الرجل أخاه . الثانى — حديث أبى عبيدة فى جيش الخَبَط[1] . وهـذا دون الأول فى الظهور ؛ لأنه يحتمل أن يكون أبو عبيدة يعطيهم كفافا من ذلك القوت ولا يجمعهم عليه .

قلت : ومما يدلّ على خلاف هذا من الكتاب قولُه تعالى : «وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ» وقوله : «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا[2]» على ما يأتى إن شاء الله تعالى .

قوله تعـالى : وَكَذَٰلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ ٱلسَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَآ إِذْ يَتَنَٰزَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ٱبْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَٰنًا رَّبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ ٱلَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰٓ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ﴿٢١﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَكَذَٰلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ أى أطلعنا عليهم وأظهرناهم . و« أعْثر » تعدية عَثَر بالهمزة، وأصل العِثار فى القدم . ﴿ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللهِ حَقٌّ ﴾ يعنى الأمة المسلمة الذين بُعث أهل الكهف على عهدهم . وذلك أن دقيانوس مات ومضت قرون ومَلَك أهل تلك الدار رجلٌ صالح ، فاختلف أهل بلده فى الحشر و بعث الأجساد من القبور، فشكّ فى ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا : إنمـا تحشر الأرواح والجسد تأكله الأرض . وقال بعضهم : تبعث الروح والجسد جميعا ؛ فكبُر ذلك على الملك و بقى حيران لا يدرى كيف يتبيّن أمره لهم ، حتى لبس المُسُوح وقعد على الرّماد وتضرّع إلى الله تعـالى فى حجة و بيان ، فأعثر الله على أهل الكهف ؛ فيقال : إنهم لمـا بعثوا أحدهم بوَرِقهم إلى المدينة ليأتيهم برزق منها ٱستُنْكِر شخصه وٱستُنْكِرت دراهمه[3] لبعد العهد ، فحُمل إلى الملك وكان صالحا قد آمن وآمن من معه ، فلما

---

(١) سموا جيش الخبط لأنهـم خرجوا فى سرية إلى أرض جهينة فأصابهـم جوع فأكلوا الخبط ، فسموا به وهو خبط و رق العضاة من الطلح ونحوه وهو إسقاط ورقه بالخبط . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٣١٧ .

(٣) فى جـ : ورقه .

نظر إليه قال : لعل هـذا من الفتية الذين خرجوا على عهد دِقيانوس الملك، فقد كنت أدعو الله أن يُرِيَنيهم، وسأل الفتى فأخبره؛ فسُرّ الملك بذلك وقال : لعل الله قـد بعث لكم آية ، فلْنَسِرْ إلى الكهف معه ، فركب مع أهل المدينة إليهم، فلما دَنَوْا إلى الكهف قال تمليخا : أنا أدخل عليهم لئـلا يَرْعَبوا فدخل عليهم فأعلمهم بالأمر وأن الأمة أمّةُ إسلام ، فرُوِى أنهم سُرّوا بذلك وخرجوا إلى الملك وعظّموه وعظّمهم ثم رجعوا إلى كهفهم. وأكثر الروايات على أنهم ماتوا حين حدّثهم تمليخا ميتة الحق، على ما يأتى . ورجع من كان شكّ فى بَعْث الأجساد إلى اليقين . فهذا معنى . « أَعْثَرْنَا عَلَيْهِـمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » أى ليعلم الملك و رعيته أن القيامة حق والبعث حق. « إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ » . و إنمـا استدلوا بذلك الواحد على خبرهم وهابوا الدخول عليهم فقال الملك : ابنـوا عليهم بنيـانا ؛ فقال الذين هم على دين الفتية : اتخذوا عليهم مسجدا . وروى أن طائفة كافرة قالت : نبنى بيعة أو مضيفا[(1)] ، فمانعهم المسلمون وقالوا لنتخذَنّ عليهم مسجدا . وروى أن بعض القوم ذهب إلى طمس الكهف عليهم وتركهم فيه مغيَّبين . وروى عن عبد الله بن عمر[(2)] أن الله تعالى أعمى على النـاس حينئذ أثرهم وحجبهم عنهم، فلذلك دعا[الملك][(3)] إلى بناء البنيان ليكون مَعْلَمًا لهم. وقيل : إن الملك أراد أن يدفنهم فى صندوق من ذهب فأتاه آتٍ منهم فى المنام فقال : أردت أن تجعلنا فى صندوق من ذهب فلا تفعل؛ فإنا من التراب خُلقنا و إليه نعود، فدَعْنا .

وتنشأ هنا مسائل ممنوعة وجائزة؛ فآتخاذ المساجد على القبور والصلاة فيهـا والبناء عليها، إلى غير ذلك ممـا تضمّنته السنة من النهى عنه ممنوع لا يجوز؛ لمـا روى أبو داود والترمذىّ عن ابن عباس قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوّارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسُّرُج . قال الترمذىّ : وفى الباب عن أبى هريرة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسن. وروى الصحيحان عن عائشة أن أم حبيبة وأمّ سلمة ذكرتا كنيسة رأينها بالحبشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنّ أولئك إذا كان فيهم

(١) فى جوحاشية الجمل عن القرطبى : مصنعا . (٢) فى جـ : « عن عبيد بن عمير » .
(٣) من الجمل عن المصنف .

الرجل الصالح فمات بَنَوْا على قبره مسجدا وصوّروا فيه تلك الصور أولئك شرارُ الخلق عند الله تعـالى يوم القيامة " . لفظ مسلم . قال علماؤنا : وهذا يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والعلماء مساجد . وروى الأئمة عن أبى مَرْثَد الغَنَوِىّ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا تصلّوا إلى القبور ولا تجلسوا عليها" لفظ مسلم . أى لا تتخذوها قبلة فتصلّوا عليهـا أو إليها كما فعل اليهود والنصارى ، فيؤدى إلى عبادة من فيهـا كما كان السبب فى عبادة الأصـــنام . فحذّر النبىّ صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك، وسَدَّ الذرائعَ المؤدية إلى ذلك فقال : "اشتدّ غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد" . وروى الصحيحان عن عائشة وعبد الله بن عباس قالا : لمـا نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طَفِق يطرح خميصة له على وجهه فإذا اغتمّ[1] بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك[2] : "لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد" يحذر[3] ما صنعوا . وروى مسلم عن جابر قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يُجَصّص القبر وأن يُقعد عليه وأن يُبنى عليه . وخرّجه أبو داود والترمذى أيضا عن جابر قال : نهى رســول الله صلى الله عليه وســلم أن تجصص القبور وأن يكتب عليها وأن يُبنى عليها وأن توطأ . قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح. وروى الصحيح عن أبى الهَيّاج الأسـدى قال قال لى علىّ بن أبى طالب : ألا[4] أبعثُـك على ما بعثنى عليه رســول الله صــلى الله عليه وســلم : ألّا تَدَع تمثـالا إلا طَمَسته ولا قبرا مُشْرِفا إلا ســوّيته ــ فى رواية ــ ولا صــورة إلا طمستها . وأخرجه أبو داود والترمذىّ . قال علماؤنا : ظاهره منع تسنيم القبور ورفعها وأن تكون لاطئة[5] . وقد قال به بعض أهل العلم . وذهب الجمهــور إلى أن هــذا الارتفاع المأمور بإزالته هو ما زاد على التسنيم ، ويبقى للقــبر مايعرف به ويحترم ، وذلك صفة قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقبرِ صاحبيه رضى الله عنهما ــ على ماذكر مالك فى الموطأ ــ وقبر أبينا آدم صلى الله عليه وسلم، على مارواه الدّارقُطْنِىّ

(١) قوله : « إذا اغتم » أى تسخن بالخميصة وأخذ بنفسه من شدة الحر . (٢) أى فى حالة الطرح والكشف . (٣) أى يحــذر أمته أن يصنعوا بقبره مثل صنيع اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم .

(٤) قوله « ألا » بتشديد اللام للتحضيض . وقيل : بفتحها للتنبيه . (٥) لا طئة : لا صقة بالأرض.

من حديث ابن عباس . وأما تعلية البناء الكثير على نحو ما كانت الجاهلية تفعله تفخيما وتعظيما فذلك يهدم و يزال؛ فإن فيه استعمال زينة الدنيا فى أوّل منازل الآخرة، وتشبُّهاً بمن كان يعظّم القبور و يعبدها . و باعتبار هـذه المعانى وظاهر النهى ينبغى أن يقال : هو حرام . والتسنيم فى القبر : ارتفاعه قدر شبر؛ مأخوذ من سـنام البعير . و يُرَشّ عليه بالمـاء لئلا ينتثر بالريح . وقال الشافعيّ : لا بأس أن يطيّن القبر . وقال أبو حنيفة : لا يُجَصّص القبر ولا يطيّن ولا يرفع عليه بنـاء فيسقط . ولا بأس بوضع الأحجار لتكون علامة ؛ لمـا رواه أبو بكر الأثرم قال : حدّثنا مُسدّد حدّثنا نوح بن دُرّاج عن أبان بن تغْلِب عن جعفر بن محمد قال : كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تزور قبر حمزة بن عبد المطلب كل جمعة وعلّمته بصخرة ؛ ذكره أبو عمر .

وأما الجائزة — فالدفن فى التـابوت؛ وهو جائز لا سيما فى الأرض الرّخْوة . وروى أن دانيال صلوات الله عليه كان فى تابوت من حجر ، وأن يوسف عليه السلام أوصى بأن يتخذ له تابوت من زجاج و يلقى فى رَكِيَّة(1) مخافة أن يُعبد، و بقى كذلك إلى زمان موسى صلوات الله عليهم أجمعين ؛ فدلّته عليه عجوز فرفعه ووضعه فى حظيرة إسحاق عليه السلام . وفى الصحيح عن سعد ابن أبى وَقّاص أنه قال فى مرضه الذى هلك فيه : اتخذوا لى لَحْدًا وانصبوا علىّ اللّبِن نَصْباً ؛ كما صنع برسـول الله صلى الله عليه وسلم . اللّحْد : هو أن يشـقّ فى الأرض ثم يُحفر قبر آخر فى جانب الشق من جانب القبلة إن كانت الأرض صُلْبة يُدخَل فيه الميت ويُسَدّ عليه باللّبن . وهو أفضل عندنا من الشق؛ لأنه الذى اختاره الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم . و به قال أبو حنيفة قال : السنة اللّحد . وقال الشافعى : الشق . ويكره الآجُرّ فى اللحد . وقال الشافعى : لابأس به لأنه نوع من الحجر . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ؛ لأن الآجُر لإحكام لبناء ، والقبر وما فيه للبِـلَى فلا يليق به الإحكام وعلى هذا يسـوّى بين الحجر والآجُر وقيل : إن الآجر أثر النار فيكره تفاؤلا؛ فعلى هـذا يفرق بين الحجر والآجر . قالوا : و يستحب اللّبِن والقَصَب لمـا روى أنه وضع على قبر النبى صلى الله عليه وسلم حُزْمة من قصب . وحكى عن الشيخ الإمام

(1) الركية البئر .

أبى بكر محمد بن الفضل الحنفي رحمه الله أنه جوّز اتخاذ التابوت فى بلادهم لرخاوة الأرض .
وقال : لو اتُّخذ تابوت من حديد فلا بأس به ؛ لكن ينبغى أن يفرش فيه التراب وتطيّن الطبقة العليا مما يلى الميت ، ويُجعل اللّبِن الخفيف على يمين الميت ويساره ليصير بمنزلة اللحد .

قلت : ومن هذا المعنى جَعْل القطيفة فى قبر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإن المدينة سَبِخة (١) ، قال شُقْران : أنا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القبر . قال أبو عيسى الترمذى : حديث شقران حديث حسن [صحيح] (٢) غريب .

قوله تعالى : سَيَقُولُونَ ثَلَٰثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِٱلْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّىٓ أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِم مَّا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَآءً ظَٰهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِم مِّنْهُمْ أَحَدًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ الضمير فى « سَيَقُولُونَ » يراد به أهل التوراة ومعاصرى محمد صلى الله عليه وسلم . وذلك أنهم اختلفوا فى عدد أهل الكهف هذا الاختلاف المنصوص . وقيل : المراد به النصارى ؛ فإن قوما منهم حضروا النبي صلى الله عليه وسلم من نَجْران فجرى ذكر أصحاب الكهف فقالت اليَعْقُوبيّة : كانوا ثلاثة رابعهم كلبهم . وقالت النَّسْطورية : كانوا خمسة سادسهم كلبهم . وقال المسلمون : كانوا سبعة ثامنهم كلبهم . وقيل : هو إخبار عن اليهود الذين أمروا المشركين بمسألة النبي صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الكهف . والواو فى قوله : « وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ » طريق النحويين أنها واو عطف دخلت فى آخر إخبارٍ عن عددهم ؛ لتفصّل أمرهم ، وتدلّ على أن هذا غاية (٣) ماقيل ، ولو سقطت لصح الكلام . وقالت فرقة منها ابن خَالَوَيْه : هى واو الثمانية . وحكى الثعلبى عن أبى بكر بن عيّاش أن قريشا كانت تقول فى عددها ستة سبعة وثمانية ، فتدخل الواو فى الثمانية . وحكى نحوه القفّال ، فقال :

(١) أرض سبخة : ذات ملح ونز . (٢) من ج . (٣) فى ج : نهاية .

إن قوما قالوا العدد ينتهى عند العرب إلى سبعة، فإذا احتيج إلى الزيادة عليها استؤنف خبر آخر بإدخال الواو، كقوله: «التَّائِبُونَ العَابِدُونَ — ثم قال — وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ»[1]. يدلّ عليه أنه لما ذكر أبواب جهنم «حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا»[2] بلا واو، ولما ذكر الجنة قال: «وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا» بالواو. وقال: «خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ»[3] ثم قال: «وَأَبْكَارًا» فالسبعة نهاية العدد عندهم كالعشرة الآن عندنا. قال القُشيرى أبو نصر: ومثل هذا الكلام تحكّم، ومن أين السبعة نهاية عندهم! ثم هو منقوض بقوله تعالى: «هُوَ اللَّهُ الَّذِى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ»[4] ولم يذكر الاسم الثامن بالواو. وقال قوم ممن صار إلى أن عددهم سبعة: إنما ذكر الواو فى قوله: «سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ» لينبه على أن هذا العدد هو الحق، وأنه مباين للأعداد الأُخَر التى قال فيها أهل الكتاب؛ ولهذا قال تعالى فى الجملتين المتقدّمتين: «رَجْمًا بِالْغَيْبِ» ولم يذكره فى الجملة الثالثة ولم يقدح فيها بشىء؛ فكأنه قال لنبيّه هم سبعة وثامنهم كلبهم. والرجم: القول بالظن؛ يقال لكل مايُخرص: رُجِم فيه ومرجوم ومُرَجَّم؛ كما قال:

وما الحرب إلا ما علمتم وذُقتمُ * وما هو عنها بالحديث المُرَجَّمِ[5]

قلت: وقد ذكر الماوردى والغَزْنوى: وقال ابن جريج ومحمد بن إسحاق كانوا ثمانية، وجعلا قوله تعالى: «وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ» أى صاحب كلبهم. وهذا مما يقوّى طريق النحويين فى الواو، وأنها كما قالوا. وقال القُشَيرى: لم يذكر الواو فى قوله: رابعهم سادسهم، ولو كان بالعكس لكان جائزا، فطلبُ الحكمة والعلّة فى مثل هذه الواو تكلّف بعيد، وهو كقوله فى موضع آخر: «وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ»[6]. وفى موضع آخر: «إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ. ذِكْرَى»[7].

قوله تعالى: ﴿قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ﴾ أمر الله تعالى نبيه عليه السلام فى هذه الآية أن يردّ علم عدّتهم إليه عز وجل. ثم أخبر أن عالم ذلك من البشر قليل. والمراد به قوم من

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٩. (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٨٤. (٣) راجع ج ١٨ ص ١٩٣.
(٤) راجع ج ١٨ ص ٤٥. (٥) البيت من معلقة زهير. (٦) راجع ص ٣ من هذا الجزء.
(٧) راجع ج ١٣ ص ...

أهــل الكتاب، فى قول عطاء . وكان ٱبن عباس يقول : أنا من ذلك القليل، كانوا سـبعة وثامنهم كلبهم، ثم ذكر السبعة بأسمائهم، والكلب ٱسمه قطمير كلب أنمر، فوق القَلَطِىّ[1] ودون الكُرْدِىّ . وقال محمد بن سـعيد بن المُسَيَّب : هو كلب صينى . والصحيح أنه زُبيرى . وقال : ما بقى بنيسابور محدّث إلا كتب عنى هذا الحديث إلا من لم يقدر له . قال : وكتبه أبو عمرو الحِيرِىّ عنى .

قوله تعـالى : ﴿ فَلَا تُمَـارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَآءً ظَاهِرًا ﴾ أى لا تجادل فى أصحاب الكهف إلا بما أوحيناه إليك، وهو ردّ علم عدتهم إلى الله تعالى . وقيل : معنى المراء الظاهر أن تقول : ليس كما تقولون ، ونحو هــذا ، ولاتحتج على أمر مقــدّر فى ذلك . وفى هــذا دليل على أن الله تعالى لم يبيّن لأحد عددهم فلهذا قال : «إِلَّا مِرَآءً ظَاهِرًا » أى ذاهبا، كما قال :

* وتلك شَكاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها[2] *

ولم يبح له فى هذه الآية أن يمارى، ولكن قوله : « إِلَّا مِرَآءً » استعارة من حيث يماريه أهل الكتاب . سميت مراجعته لهم مِراء ثم قيــد بأنه ظـاهر ؛ ففارق المراء الحقيق المذموم . والضمير فى قوله : «فِيهِمْ» عائد على أهل الكهف . وفى قوله : «مِنْهُمْ» عائد على أهل الكتاب المعارضين . وقوله : «فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ» يعنى فى عدتهم ؛ وحذفت العدّة لدلالة ظاهر القول عليها .

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِم مِّنْهُمْ أَحَدًا﴾ روى أنه عليه السلام سأل نصارى نجران عنهم فنهى عن السؤال . وفى هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة أهل الكتاب فى شىء من العلم .

قوله تعـالى : وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىْءٍ إِنِّى فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ﴿٢٣﴾ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَٱذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ۚ وَقُلْ عَسَىٰٓ أَن يَهْدِيَنِ رَبِّى لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ﴿٢٤﴾

(١) القلطى (كعربى) : القصير من الناس والسنانير والكلاب . قال الدميرى : « والقلطى : كلب صينى » .

(٢) هذا عجز بيت لأبى ذؤيب . وصدره .

* وعيرها الواشون أنى أحبها *

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا . إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ فيه مسألتان :

الأولى ــ قال العلماء : عاتب الله تعالى نبيّه عليه السلام على قوله للكفار حين سألوه عن الروح والفتية وذى القرنين : غدا أخبركم بجواب أسئلتكم؛ ولم يستثن فى ذلك . فاحتبس الوحى عنه خمسة عشر يوما حتى شقّ ذلك عليه وأرجف الكفارُ به، فنزلت عليه هذه السورة مفرّجة . وأمر فى هذه الآية ألا يقول فى أمر من الأمور إنى أفعل غدا كذا وكذا، إلا أن يعلق ذلك بمشيئة الله عز وجل حتى لا يكون محقّقا لحكم الخبر؛ فإنه إذا قال : لأفعلن ذلك ولم يفعل كان كاذبا، وإذا قال لأفعلن ذلك إن شاء الله خرج عن أن يكون محقّقا للخبَر عنه . واللام فى قوله : « لِشَيْءٍ » بمنزلة فى، أو كأنه قال لأجل شىء .

الثانيــة ــ قال ابن عطية : وتكلّم الناس فى هذه الآية فى الاستثناء فى اليمين، والآية ليست فى الأيمان وإنما هى فى سُنّة الاستثناء فى غير اليمين . وقوله : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » فى الكلام حذف يقتضيه الظاهر ويحسّنه الإيجاز؛ تقديره : إلا أن تقول إلا أن يشاء الله؛ أو إلا أن تقول إن شاء الله . فالمعنى : إلا أن تذكر مشيئة الله؛ فليس « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » من القول الذى نُهى عنه .

قلت : ما اختاره ابن عطية وارتضاه هو قول الكسائىّ والفرّاء والأخفش . قال البصريون : المعنى إلا بمشيئة الله . فإذا قال الإنسان أنا أفعل هذا إن شاء الله فمعناه بمشيئة الله . قال ابن عطية : وقالت فرقة : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » استثناء من قوله : « وَلَا تَقُولَنَّ » . قال : وهذا قول حكاه الطبرى وردّ عليه، وهو من الفساد بحيث كان الواجب ألّا يُحكَى . وقد تقدّم القول فى الاستثناء فى اليمين وحكمه فى « المائدة »[1] .

قوله تعالى : ﴿ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ﴾ فيه مسألة واحدة، وهو الأمر بالذكر بعد النسيان ــ واختلف فى الذكر المأمور به؛ فقيل : هو قوله : ﴿ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ﴾ . قال محمد الكوفى المفسر : إنها بألفاظها مما أمر أن يقولها كل

(١) راجع جـ ٦ ص ٢٦٤ .

من لم يستثن، وإنها كفارة لنسيان الأستثناء . وقال الجمهور : هو دعاء مأمور به دون هـذا التخصيص . وقيل : هو قوله : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ» الذى كان نَسِيَه عند يمينه . حُكى عن ابن عباس أنه إن نسي الاستثناء ثم ذَكَرَ ولو بعد سنة لم يحنث إن كان حالفا . وهو قول مجاهد . وحكى إسماعيل بن إسحاق ذلك عن أبى العاليــة فى قوله تعالى : « وَٱذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ » قال : يستثنى إذا ذكره . الحسن : ما دام فى مجلس الذكر . ابن عباس : سنتين؛ ذكره الغزنوىّ قال : فيحمل على تدارك التبرُّك بالأستثناء للتخلّص عن الإثم . فأما الأستثناء المفيــد (١) حكما فلا يصح إلا متّصلا . السُّدّى : أى كل صلاة نسيها إذا ذكرها (٢) . وقيل : استثن بآسمه لئلا تنسى . وقيل : آذكره متى ما نسيته . وقيل : إذا نسيت شيئا فآذكره يُذَكِّرْكَه . وقيل : آذكره إذا نسيت غيره أو نسيت نفسك؛ فذلك حقيقــة الذكر . وهــذه الآية مخاطبة للنبىّ صلى الله عليــه وسلم، وهى استفتاح كلام على الأصح ، وليست من الأستثناء فى اليمين بشىء ، وهى بعدُ تعمّ جميع أمته؛ لأنه حكم يتردّد فى الناس لكثرة وقوعه . والله الموفق .

قوله تعــالى : وَلَبِثُوا فِى كَهْفِهِمْ ثَلَٰثَ مِاْئَةٍ سِنِينَ وَٱزْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٥﴾

هذا خبر من الله تعــالى عن مدّة لبثهم . وفى قراءة ابن مسعود « وقالوا لبثوا » . قال الطبرى : إن بنى إسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدّة بعد الإعثار عليهم إلى مدّة النبىّ صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم : إنهم لبثوا ثلثمائة سنة وتسع سنين، فأخبر الله تعالى نبيه أن هــذه المدّة فى كونهم نياما ، وأن مابعد ذلك مجهول للبشر . فأمر الله تعالى أن يردّ علم ذلك إليه . قال ابن عطية : فقوله على هذا « لَبِثُوا » الأوّل يريد فى نوم الكهف ، و « لَبِثُوا » الثانى يريد بعــد الإعثار (٣) إلى مدة محمد صلى الله عليه وسلم، أو إلى وقت عدمهم بالبلاء . مجاهد : إلى وقت نزول القرآن . الضحاك : إلى أن ماتوا . وقال بعضهم : إنه لـما قال : «وَٱزْدَادُوا تِسْعًا » لم يدر الناس أهى ساعات أم أيام أم جُمَع أم شهور أم أعوام . واختلف بنو إسرائيل بحسب ذلك ، فأمر الله تعالى برد العلم إليه فى التسع ، فهى على هذا مبهمة . وظاهر كلام العرب المفهوم منه أنها أعوام، والظاهر من أمرهم أنهم قاموا ودخلوا الكهف بعــد عيسى

---

(١) فى ى و هـ جـ : المفير . (٢) فى ى : أى صل صلاة نسيتها إذا ذكرتها .
(٣) فى جـ : بعد الانتشار .

بيسير وقد بقيت من الحواريين بقية . وقيل : غير هذا على ما يأتى . قال القشيرى : لا يفهم من التسع تسع ليال وتسع ساعات لسبق[1] ذكر السنين؛ كما تقول : عندى مائة درهم وخمسة؛ والمفهوم منه خمس دراهم . وقال أبو على : « وَازْدَادُوا تِسْعًا » أى ازدادوا لبث تسع؛ فحذف . وقال الضحاك : لما نزلت : «وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَمِائَةٍ» قالوا سنين أم شهور أم جمع أم أيام؛ فأنزل الله عز وجل : «سِنِينَ» . وحكى النقاش ما معناه أنهم لبثوا ثلثمائة سنة شمسية بحساب الأيام[2]؛ فلما كان الإخبار هنا للنبي العربى ذكرت التسع؛ إذ المفهوم عنده من السنين القمرية، وهذه الزيادة هى ما بين الحسابين . ونحوه ذكر الغزنوى . أى باختلاف سني الشمس والقمر؛ لأنه يتفاوت فى كل ثلاث وثلاثين وثلث سنة سنة فيكون فى ثلثمائة تسع سنين . وقرأ الجمهور « ثَلَاثَمِائَةٍ سِنِينَ » بتنوين مائة ونصب سنين، على التقديم والتأخير؛ أى سنين ثلثمائة فقدم الصفة على الموصوف، فتكون « سنين » على هذا بدلا أو عطف بيان . وقيل : على التفسير والتمييز . و « سِنِينَ » فى موضع سنة . وقرأ حمزة والكسائى بإضافة مائة إلى سنين، وترك التنوين؛ كأنهم جعلوا سنين بمنزلة سنة إذ المعنى بهما واحد . قال أبو على : هذه الأعداد التى تضاف فى المشهور إلى الآحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف إلى الجموع . وفى مصحف عبد الله « ثلثمائة سنة » . وقرأ الضحاك « ثلثمائة سنون » بالواو . وقرأ أبو عمرو بخلاف « تَسْعًا » بفتح التاء . وقرأ الجمهور بكسرها . وقال الفراء والكسائى وأبو عبيدة : التقدير ولبثوا فى كهفهم سنين ثلثمائة .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُۥ غَيْبُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِۦ وَأَسْمِعْ مَا لَهُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِۦٓ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ ﴾

قوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) قيل : بعد موتهم إلى نزول القرآن فيهم، على قول مجاهد . أو إلى أن ماتوا؛ على قول الضحاك . أو إلى وقت تغيرهم بالبلى؛ على ما تقدم . وقيل : بما لبثوا فى الكهف، وهى المدة التى ذكرها الله تعالى عن اليهود وإن ذكروا زيادة ونقصانا . أى لا يعلم علم ذلك إلا الله أو من علمه ذلك . (لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) .

---

(١) فى ج و ى : لتسق .　(٢) فى ج و ى : الأمم . ولعل هذا أوجه لأن الأمم لا تستعمل إلا الشمسية .

قوله تعالى : ﴿أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ﴾ أى ما أبصره وأسمعه . قال قتادة : لا أحد أبصر من الله ولا أسمع . وهذه عبارات عن الإدراك . ويحتمل أن يكون المعنى « أَبْصِرْ بِهِ » أى بوحيه وإرشاده هـداك وحججك والحقّ من الأمور، وأسمع به العالم ، فيكونان أمرين لا على وجه التعجب . وقيل : المعنى أبصرهم وأسمعهم ما قال الله فيهم . ﴿مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ أى لم يكن لأصحاب الكهف وَلِيّ يتولّى حفظهم دون الله . ويحتمل أن يعود الضمير فى «لهم» على معاصرى محمد صلى الله عليه وسلم من الكفار . والمعنى : ما لهؤلاء المختلفين فى مدة لُبثهم وَلِيّ دون الله يتولّى تدبير أمرهم ؛ فكيف يكونون أعلمَ منه، أو كيف يتعلمون من غير إعلامه إياهم .

قوله تعالى : ﴿وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ قرئ بالياء ورفع الكاف ، على معنى الخبر عن الله تعالى . وقرأ ابن عامر والحسن وأبو رجاء وقتادة والجحدرىّ « ولا تشرك » بالتاء من فوق وإسكان الكاف على جهة النهىّ صلى الله عليه وسلم ، ويكون قوله : «ولا تشرك» عطفا على قوله : « أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ » . وقرأ مجاهد « يشرك » باليـاء من تحت والجـزم . قال يعقوب : لا أعرف وجهه .

مسـألة — اختُلف فى أصحاب الكهف هل ماتوا وفَنُوا ، أو هم نيام وأجسادهم محفوظة ؛ فروى عن ابن عباس أنه مرّ بالشأم فى بعض غزواته مع ناس على موضع الكهف وجبله ، فمشى الناس معه إليه فوجدوا عظاما فقالوا : هذه عظام أهل الكهف . فقال لهم ابن عباس : أولئك قوم فَنُـوا وعُدِموا منـذ مدّة طويلة ؛ فسمعه راهبٌ فقال : ما كنت أحسب أن أحدا من العرب يعرف هذا ؛ فقيل له : هذا ابن عم نبينا صلى الله عليه وسلم . وروت فرقة أن النبي صـلى الله عليـه وسلم قال : " ليحجّنّ عيسى بن مريم ومعـه أصحاب الكهف فإنهم لم يحجّوا بعدُ " . ذكره ابن عطية .

قلت : ومكتوب فى التوراة والإنجيل أن عيسى بن مريم عبدُ الله ورسـولُه ، وأنه يمـر بالرَّوْحاء حاجًّا أو مُعْتمِرا أو يجمع الله له ذلك فيجعل الله حوارِيّه أصحـاب الكهف والرَّقيم ، فيمرّون حُجّاجا فإنهم لم يحجّوا ولم يموتوا . وقد ذكرنا هذا الخبر بكماله فى كتاب « التذكرة » . فعلى هذا هم نيام ولم يموتوا إلى يوم القيامة، بل يموتون قبيل الساعة .

قوله تعالى : وَٱتْلُ مَآ أُوحِىَ إِلَيْكَ مِن كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَٰتِهِۦ وَلَن تَجِدَ مِن دُونِهِۦ مُلْتَحَدًا ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَٱتْلُ مَا أُوحِىَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَامُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ قيل : هو من تمام قصة أصحاب الكهف ؛ أى اتبع القرآن فلا مبدّل لكلمات الله ولا خُلف فيما أخبر به من قصة أصحاب الكهف. وقال الطبرى : لا مغيِّر لما أوعد بكلماته أهلَ معاصيه والمخالفين لكتابه . ﴿ وَلَنْ تَجِدَ ﴾ أنت ﴿ مِنْ دُونِهِ ﴾ إن لم تتبع القرآن وخالفته . ﴿ مُلْتَحَدًا ﴾ أى ملجأ. وقيل : موئلا . وأصله الميل؛ ومن لجأت إليه فقد مِلْت إليه . قال القشيرى أبو نصر عبد الرحيم : وهذا آخر قصة أصحاب الكهف . ولما غزا معاوية غزوة المضيق نحو الروم وكان معه ابن عباس فآنتهى إلى الكهف الذى فيه أصحاب الكهف ؛ فقال معاوية : لو كُشف لنا عن هؤلاء فننظر إليهم؛ فقال ابن عباس . قد منع الله من هو خير منك عن ذلك، فقال : « لَوِ ٱطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا » فقال : لا أنتهى حتى أعلم علمهم، و بعث قوما لذلك ؛ فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأخرجتهم ؛ ذكره الثعلبى أيضا وذكر أن النبيّ صلى الله عليه وسلم سأل الله أن يريَه إياهم، فقال: إنك لن تراهم فى دار الدنيا ولكن آبعث إليهم أربعة من خيار أصحابك ليبلغوهم رسالتك و يدعوهم إلى الإيمان ؛ فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه السلام : كيف أبعثهم ؟ فقال : ابسط كساءك وأجلس على طرف من أطرافه أبا بكر وعلى الطرف الآخر عمر وعلى الثالث عثمان وعلى الرابع عليّ ابن أبى طالب، ثم آدع الريح الرُّخاء المسخَّرة لسليمان فإن الله تعالى يأمرها أن تطيعك؛ ففعل فحملتهم الريح إلى باب الكهف ، فقلعوا منه حجرا فحمل الكلب عليهم فلما رآهم حرك رأسه وبَصْبَص بذَنَبه وأومأ إليهم برأسه أن آدخلوا فدخلوا الكهف فقالوا : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته؛ فردّ الله على الفِتية أرواحهم فقاموا بأجمعهم وقالوا: عليكم السلام ورحمة الله و بركاته؛ فقالوا لهم : معشَر الفِتْية، إن النبيّ محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عليكم السلام؛ فقالوا : وعلى محمد رسول الله السلام ما دامت السموات والأرض، وعليكم بما أبلغتم، وقبلوا

دينـه وأسلموا ، ثم قالوا : أقرئوا محمدا رسول الله منا السلام ، وأخذوا مضاجعهم وصاروا إلى رقدتهم إلى آخر الزمان عند خروج المهدى . فيقال : إن المهدى يسلم عليهم فيحييهم الله ثم يرجعـون إلى رقدتهم فلا يقومون حتى تقوم الساعة ، فأخبر جبريل رسـول الله صلى الله عليه وسلم بمـا كان منهم، ثم ردّتهم الريح فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم: "كيف وجدتموهم"؟ فأخبروه الخبر، فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم : "اللّهم لا تفرق بيني و بين أصحابي وأصهاري واغفر لمن أحبّني وأحبّ أهـل بيتي وخاصّتي وأصحابي" . وقيـل : إن أصحاب الكهف دخلوا الكهف قبـل المسيح ؛ فأخبر الله تعـالى المسيح بخـبرهم ثم بُعثوا فى الفترة بين عيسى ومحمد صـلى الله عليهما وسلم . وقيـل : كانوا قبـل موسى عليه السـلام وأن موسى ذكرهم فى التوراة؛ ولهذا سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : دخلوا الكهف بعد المسيح: فالله أعلم أىّ ذلك كان .

قوله تعـالى : وَٱصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَدَوٰةِ وَٱلْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُۥ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُۥ عَن ذِكْرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ وَكَانَ أَمْرُهُۥ فُرُطًا (٢٨)

قوله تعالى : ﴿ وَٱصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ﴾ هذا مثلُ قوله : « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » فى سورة « الأنعـام »(١) وقد مضى الكلام فيه . وقال سَلْمان الفارسى رضى الله عنه : جاءت المؤلَّفة قلوبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : عُيَينة بن حِصن والأقرع بن حابس فقالوا : يارسول الله ؛ إنك لو جلست فى صدر المجلس ونحّيت عنا هؤلاء وأرواح جِبَابِهم — يعنون سلمان وأبا ذرّ وفقراء المسلمين، وكانت عليهم جباب الصوف لم يكن عليهم غيرها — جلسنا إليك وحادثناك وأخذنا عنك ، فأنزل الله تعالى « وَٱتْلُ مَا أُوحِىَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا . وَٱصْبِرْ

---

(١) راجع جـ ٦ ص ٤٣٢ .

نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ — حتى بلغ — إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا » . يتهدّدهم بالنار . فقام النبيّ صلى الله عليه وسلم يلتمسهم حتى إذا أصابهم فى مؤخر المسجد يذكرون الله قال : " الحمد لله الذى لم يُمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى ، معكم المَحْيا ومعكم الممات " . ﴿ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ أى طاعته . وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغُدْوَةِ[1] وَالْعَشِيِّ » وحجتهم أنها فى السواد بالواو . وقال أبو جعفر النحاس : وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول الغدوة لأنها معروفة . روى عن الحسن « ولا تُعْدِ[2] عينيك عنهم » أى لا تتجاوز عيناك إلى غيرهم من أبناء الدنيا طلبا لزينتها ؛ حكاه اليزيدى . وقيل : لا تحتقرهم عيناك ؛ كما يقال فلان تَنْبُو عنه العين ؛ أى مستحقَرا .

﴿ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أى تتزين بمجالسة هؤلاء الرؤساء الذين اقترحوا إبعاد الفقراء من مجلسك ؛ ولم يُرِد النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعل ذلك ، ولكنّ الله نهاه عن أن يفعله ، وليس هذا بأكثر من قوله : « لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ[3] » . وإن كان الله أعاذه من الشرك . و « تريد » فعل مضارع فى موضع الحال ؛ أى لا تعد عيناك مريدا ؛ كقول امرئ القيس :

فقلتُ له لا تبكِ عَيْنُك إنما　＊　نحاول مُلْكا أو نموتَ فنعذَرا

وزعم بعضهم أن حق الكلام : لا تعد عينيك عنهم ؛ لأن « تعد » متعد بنفسه . قيل له : والذى وردت به التلاوة من رفع العينين يئول إلى معنى النصب فيهما ، إذ كان لا تعد عيناك عنهم بمنزلة لا تنصرف عيناك عنهم ، ومعنى لا تنصرف عيناك عنهم لا تصرف عينيك عنهم ؛ فالفعل مسند إلى العينين وهو فى الحقيقة موجّه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى :

---

(١) كذا فى الأصول أراد : قرأ هؤلاء هنا وفى الأنعام « الغدوة » .　　(٢) فى كتاب روح المعانى : « وقرأ الحسن (ولا تعد عينيك) بضم التاء وسكون العين وكسر الدال المخففة ، من أعداه ، ونصب العينين . وعنه وعن عيسى والأعمش أنهم قرءوا (ولا تعد عينيك) بضم التاء وفتح العين وتشديد الدال المكسورة ، من عداه يعديه ، ونصب العينين أيضا .　　(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٧٦ .

« فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ »(١) فأسند الإعجاب إلى الأموال ، والمعنى : لا تعجبك يامحمد أموالهم .
ويزيدك وضوحا قول الزجاج : إن المعنى لا تصرف بصرك عنهم إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا ﴾ روى جُوَيبر عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله تعالى : « وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » قال : نزلت فى أميّة بن خلف الجُمَحِىّ ، وذلك أنه دعا النبى صلى الله عليه وسلم إلى أمر كرهه من تجرّد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة؛ فأنزل الله تعالى : « وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعنى من ختمنا على قلبه عن التوحيد . ﴿ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ يعنى الشرك . ﴿ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾ قيل : هو من التفريط الذى هو التقصير وتقديم العجز بترك الإيمان . وقيل : من الإفراط ومجاوزة الحدّ ، وكان القوم قالوا : نحن أشراف مضر إن أسلمنا أسلم الناس؛ وكان هذا من التكبر والإفراط فى القول . وقيل : « فُرُطًا » أى قدما فى الشر؛ من قولهم : فَرَط منه أمر أى سبق . وقيل : معنى « أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ » وجدناه غافلا؛ كما تقول : لقيت فلانا فأحمدته؛ أى وجدته محمودا . وقال عمرو بن معد يكرِب لبنى الحارث بن كعب : والله لقد سألناكم فما أبخلناكم، وقاتلناكم فما أجبناكم : وهاجيناكم فما أفحمناكم؛ أى ماوجدناكم بخلاء ولا جبناء ولا مُفْحَمين .
وقيل : نزلت، « وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » فى عُيينة بن حِصن الفَزَارِى ؛ ذكره عبد الرزاق ، وحكاه النحاس عن سفيان الثّوْرى . والله أعلم .

قوله تعالى : وَقُلِ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ ۖ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكْفُرْ ۚ إِنَّآ أَعْتَدْنَا لِلظَّٰلِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ۚ وَإِن يَسْتَغِيثُوا۟ يُغَاثُوا۟ بِمَآءٍ كَٱلْمُهْلِ يَشْوِى ٱلْوُجُوهَ ۚ بِئْسَ ٱلشَّرَابُ وَسَآءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ ﴾ « الحقُّ » رفع على خبر الابتداء المضمر؛ أى قل هو الحق . وقيل : هو رفع على الابتداء، وخبره فى قوله :

(١) راجع جـ ٨ ص ١٦٤ .

«مِنْ رَبِّكُمْ» . ومعنى الآية : قل يا محمد لهؤلاء الذين أغفلنا قلوبهم عن ذكرنا : أيها الناس! من ربكم الحق فإليه التوفيق والخذلان، وبيده الهدى والضلال ، يهدى من يشاء فيؤمن ، ويضل من يشاء فيكفر ؛ ليس إلىّ من ذلك شيء ، فالله يؤتى الحق من يشاء وإن كان ضعيفا ، ويحرمه من يشاء وإن كان قويا غنيا ، ولست بطارد المؤمنين لهواكم؛ فإن شئتم فآمنوا ، وإن شئتم فاكفروا . وليس هذا بترخيص وتخيير بين الإيمان والكفر، وإنما هو وعيد وتهديد . أى إن كفرتم فقد أعدّ لكم النار، وإن آمنتم فلكم الجنة .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا ﴾ أى أعددنا . ﴿ لِلظَّالِمِينَ ﴾ أى للكافرين الجاحدين . ﴿ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ قال الجوهرى : السُّرادِق واحد السُّرادِقات التى تمدّ فوق صحن الدار . وكل بيت من كُرْسُف[1] فهو سرادق[2] . قال رؤبه :

يا حَكَمُ بنَ المنذر بن الجارُودْ * سُرادِقُ المجد عليك مَمْدُودْ

يقال : بيت مُسَرْدَق . وقال سلامة بن جندل يذكر أبرويز[3] وقتله النعمان بن المنذر تحت أرجل الفِيَلة :

هو المُدْخِل النعمانَ بيتاً سماؤه * صُدورُ الفيولِ بعد بَيْتٍ مُسَرْدَقِ

وقال ابن الأعرابى : « سُرَادِقُهَا » سورها . وعن ابن عباس : حائط من نار . الكلبي : عنق تخرج من النار فتحيط بالكفار كالحظيرة . القُتَبِيّ : السرادق الحُجْزة التى تكون حول الفسطاط . وقاله ابن عُزَيز . وقيل : هو دخان يحيط بالكفار يوم القيامة، وهو الذى ذكره الله تعالى فى سورة «والمراسلات» حيث يقول : «ٱنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِى ثَلَاثِ شُعَبٍ»[4] وقوله : «وظِلٍ مِن يحمومٍ»[5] قاله قتادة. وقيل: إنه البحر المحيط بالدنيا . وروى يعلى بن أمية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "البحر هو جهنم — ثم تلا — « نارا أحاط بهم سرادقها » —

---

(١) الكرسف : القطن . (٢) كذا فى الأصل واللسان ، واستدرك عليه صاحب اللسان بأنه للكذاب الحرمازى ، وتابعه على هذا سيبويه والأعلم الشنتمرى . مدح الراجز أحد بنى المنذر بن الجارود العبدى ، وحكم هذا أحد ولاة البصرة لهشام بن عبد الملك . وسمى جده الجارود لأنه أغار على قوم فاكتسح أموالهم : فشبه بالسيل الذى يجرد ما مر به . (٣) بفتح الواو وكسرها ، ملك من ملوك الفرس . (٤) راجع جـ ١٩ ص ١٦٠ .

(٥) راجع جـ ١٧ ص ٢١٢ .

ثم قال ــ والله لا أدخلها أبدا مادمت حيًّا ولا يصيبنى منها قطرة" ذكره المـاوردِى. وخرج آبن المبارك من حديث أبى سعيد الخُدْرى عن النبىّ صلى الله عليـه وسلم قال : " لسرادق النـار أربع جُدُر كُثُف[1] كل جدار مسيرة أربعين سنة " . وخرجه أبو عيسى الترمذى، وقال فيه : حديث حسن صحيح غريب .

قلت : وهذا يدل على أن السُّرادق ما يعلو الكفار من دخان أو نار، وجُدُره ماوُصف .

قوله تعـالى : ﴿ وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَـاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِى الْوُجُوهَ ﴾ قال آبن عباس : المهل ماء غليظ مثل دُرْدِىّ[2] الزيت . مجاهـد : القَيْح والدّم . الضحاك : ماء أسود، وإن جهنم لسوداء، وماؤها أسود وشجرها أسود وأهلها سُود . وقال أبو عبيدة : هو كل ما أذيب من جواهر الأرض من حديد ورصاص ونحاس وقزدير ، فتموج بالغليان ، فذلك المهل . ونحوه عن آبن مسعود . قال سعيد بن جُبير : هو الذى قد آنتهى حرّه . وقال : المهل ضرب من القَطِران ؛ يقال : مَهلت البعير فهو ممهول . وقيل : هو السّم . والمعنى فى هذه الأقوال متقارب . وفى الترمذى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم فى قوله : « كَالْمُهْل» قال : "كعكَرَ الزيت فإذا قرّبه إلى وجهه سقطت فَرْوة وجهه " قال أبو عيسى : هذا حديث إنما نعرفه من حديث رِشْـدِين بن سعد ورِشْدِين قد تُكُلِّم فيه من قبـل حفظه . وخرج عن أبى أُمَامة عن النبىّ صلى الله عليه وسلم فى قوله : "وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ[3]" قال : "يقرب إلى فيه فيكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فإذا شرب به قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره . يقول الله تعالى : « وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ[4] » يقول : « وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَـاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِى الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا » " قال : حديث غريب .

قلت : وهذا يدلّ على صحة تلك الأقوال ، وأنها مرادة، والله أعلم . وكذلك نص عليها أهل اللغة . فى الصحاح « المهـل » النحاس المُذاب . آبن الأعرابى : المهل المذاب من

---

(١) الكثف : جمع كثيف ، وهو الثخين الغليظ . (٢) الدردى (بالضم) : ما يبقى فى الأسفل .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٥١ . (٤) راجع ج ١٦ ص ٢٣٦ .

الرصاص . وقال أبو عمرو . المهل دُرْدِيّ الزيت . والمهل أيضا القيح والصديد . وفى حديث أبي بكر : آدفنونى فى ثوبىّ هذين فإنهما للمهل والتراب . و ﴿ مُرْتَفَقًا ﴾ قال مجاهد: معناه مجتمعا؛ كأنه ذهب إلى معنى المرافقة . آبن عباس : منزلا . عطاء : مقرا . وقيل: مهادا . وقال القتبيّ : مجلسا . والمعنى متقارب؛ وأصله من المتّكأ، يقال منه : آرتفقت أى آتكأت على المرفق . قال الشاعر :

قالت له وآرتفقتْ ألَا فــتًى * يسوق بالقوم غَزالاتِ الضُّحا (١)

ويقال : ارتفق الرجل إذا نام على مِرفقه لا يأتيه نوم . قال أبو ذؤيب الهُذَلِيّ :

نام الخَلِيّ وبِتُّ الليل مُرْتَفِقًا (٢) * كأنّ عَيْنِي فيها الصّاب مَذْبُوحُ

الصاب : عصارة شجر مرّ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَـٰٓئِكَ لَهُمْ جَنَّـٰتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهِمُ ٱلْأَنْهَـٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّن سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِـِٔينَ فِيهَا عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ نِعْمَ ٱلثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾ ﴾

لما ذكر ما أعدّ للكافرين من الهوان ذكر أيضا ما للؤمنين من الثواب . وفى الكلام إضمار؛ أى لا نضيع أجر من أحسن منهم عملا، فأما من أحسن عملا من غير المؤمنين فعمله محبط . و « عَمَلًا » نصب على التميز؛ وإن شئت بإيقاع « أحسن » عليه . وقيل :

---

(١) غزالة الضحا وغزالاته : بعد ما تنبسط الشمس وتضحى . وقيل : هو أول الضحا إلى مدّ النهار الأكبر حتى يمضى من النهار نحو من خمسه . (٢) رواية الديوان : « مشتجرا » والمشتجر : الذى قد شجر نفسه ووضع يده تحت شجره على حنكه أو على فه . والشجر : ما بين اللحيين . ومذبوح ؛ مشقوق .

« إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَــلًا » كلام معترض ، والخــبر قوله : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ ﴾ و « جَنَّاتُ عَدْنٍ » سُرَّةُ الجنة ، أى وسطها وسائر الجنات مُحْدِقَة بها . وذكرت بلفظ الجمع لسعتها ؛ لأن كل بقعة منها تصلح أن تكون جنة . وقيــل : العدن الإقامة ، يقال : عدن بالمكان إذا أقام به . وعَدَنْتُ البــلد توطنته . وعَدَنَتِ الإبلُ بمكان كذا لزمته فلم تبرح منه ؛ ومنــه « جَنَّاتُ عَدْنٍ » أى جنات إقامة . ومنــه سمى المعدن (بكسر الدال) ؛ لأن الناس يقيمون فيه بالصيف والشتاء . ومركز كلّ شيء معدنه . والعادن : الناقة المقيمة فى المراعى. وعَدنُ بلدٌ ؛ قاله الجوهرى . ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ ﴾ تقدّم فى غير موضع[(١)] . ﴿ يُحَــلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ وهو جمع سِوار . قال سعيد بن جبير : على كل واحد منهم ثلاثة أسورة : واحد من ذهب ، وواحد من ورق ، وواحد من لؤلؤ .

قلت : هــذا منصوص فى القرآن ، قال هنا : « مِنْ ذَهَبٍ » وقال فى الحج[(٢)] وفاطر[(٣)] « مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا » وفى الإنسان[(٤)] « مِنْ فِضَّةٍ » . وقال أبو هريرة : سمعت خليلى صلّى الله عليه وسلم يقول : "تبلغ الحِلْية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء" خرجه مسلم . وحكى الفرّاء : « يحلون » بفتح الياء وسكون الحاء وفتح اللام خفيفة ؛ يقال : حَلِيت المرأة تَحْلَى فهى حالية إذا لبست الحَلْى . وحَلِيَ الشيء بعينى يَحْلَى ؛ ذكره النحاس . والسِّوار سوار المرأة : والجمع أسورة ، وجمع الجمع أساورة . وقرئ : « فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ[(٥)] » وقد يكون الجمع أساور . وقال الله تعالى : « يُحَــلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ » قاله الجوهرى . وقال عُزَيز : أساور جمع أسورة ، وأسورة جمع سِوار وسُــوار ، وهو الذى يلبس فى الذراع من ذهب ، فإن كان من فضــة فهو قُلْب وجمعه قِلَبَــة ؛ فإن كان من قرن أو عاج فهى مَسَكة وجمعه مَسَك . قال النحاس : وحكى قُطرب فى واحد الأساور إسوار ، وقُطْرب صاحب شذوذ ، قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره .

---

(١) راجع جـ ١ ص ٢٣٩ . (٢) راجع جـ ١٢ ص ٢٨ . (٣) راجع جـ ١٤ ص ٠٠٠ .
(٤) راجع جـ ١٩ ص ١٤١ . (٥) راجع جـ ١٦ ص ١٠٠ .

قلت : قد جاء في الصحاح وقال أبو عمرو بن العلاء : واحدها إسوار . وقال المفسرون : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والتِّيجان جعل الله تعالى ذلك لأهل الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ﴾ السندس : الرقيق[1] النحيف ، واحده سندسة ؛ قاله الكسائي . والإستبرق : ما ثَخُنَ منه — عن عكرمة — وهو الحرير . قال الشاعر :

تراهنّ يلبسن المشاعر مَرّة * وإستبرقُ الديباج طَوْرًا لباسُهَا

فالإستبرق الديباج . ابن بحر : المنسوج بالذهب . القُتَبيّ : فارسي معرب . الجوهري : وتصغيره أُبَيْرِق . وقيل : هو استفعل من البريق . والصحيح أنه وفاق بين اللغتين ؛ إذ ليس في القرآن ما ليس من لغة العرب ، على ما تقدّم ، والله أعلم .

وخص الأخضر بالذكر لأنه الموافق للبصر ؛ لأن البياض يبدّد النظر و يؤلم ، والسواد يذّم ، والخضرة بين البياض والسواد ، وذلك يجمع الشعاع . والله أعلم . روى النسائيّ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فقال : يا رسول الله ، أخبرنا عن ثياب الجنة ، أخَلْقٌ يُخْلَق أم نسيج ينسج؟ فضحك بعض القوم . فقال لهم : " مِمّ تضحكون من جاهل يسأل عالما " ؟ فجلس يسيرا أو قليلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أين السائل عن ثياب الجنة "؟ فقال : هاهو ذا يا رسول الله ؛ قال : " لا بل تَشّقق عنها ثمر الجنة " قالها ثلاثا . وقال أبو هريرة : دار المؤمن درّة مجوّفة في وسطها شجرة تنبت الحُلَل و يأخذ بأصبعه أو قال بأصبعيه سبعين حُلّة منظمة بالدرّ والمَرْجان . ذكره يحيي بن سلام في تفسيره وابن المبارك في رقائقه . وقد ذكرنا إسناده في كتاب التذكرة . وذكر في الحديث أنه يكون على كل واحد منهم الحلة لها وجهان لكل وجه لون ، يتكلمان بصوت يستحسنه سامعه ، يقول أحد الوجهين للآخر: أنا أكرم على وليّ الله منك ، أنا إلي جسده وأنت لا تلِي . و يقول الآخر : أنا أكرم على وليّ الله منك ، أنا أبصر وجهه وأنت لا تبصر .

(١) الرقيق أى من الديباج .

قوله تعالى : ﴿ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ ﴾ « الأَرَائِك » جمع أرِيكة ، وهى السرر فى الحِجال[1] . وقيل : الفرش فى الحِجال؛ قاله الزجاج . ابن عباس : هى الأسِرّة من ذهب ، وهى مكلّلة بالدّر والياقوت عليها الحِجال ، الأريكة ما بين صنعاء إلى أيلة وما بين عدن إلى الجابية . وأصل متكئين مُوْتَكِئين ، وكذلك اتكأ أصله أوتكأ ، وأصل التُّكَأة وُكَأة ؛ ومنه التوكّأ للتحامل على الشيء ، فقلبت الواو تاء وأدغمت . ورجل وُكَأة كثير الاتكاء .

﴿ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴾ يعنى الجنات ، عكس « وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا » . وقد تقدّم . ولو كان « نِعْمَتْ » لجاز لأنه آسم للجنة . وعلى هذا « وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا » . وروى البراء ابن عازِب أن أعرابيا قام إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع ، والنبيّ صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العَضْباء فقال : إنى رجل مسلم فأخبرنى عن هذه الآية « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » الآية ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنت منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك هم هؤلاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلىّ فأعلِم قومك إن هذه الآية نزلت فيهم " ذكره الماوردىّ ، وأسنده النحاس فى كتاب معانى القرآن ، قال : حدّثنا أبو عبد الله أحمد بن علىّ بن سهل قال حدّثنا محمد بن حميد قال حدّثنا يحيى بن الضُّرَيْس عن زهير بن معاوية عن أبى إسحاق عن البراء بن عازِب قال : قام أعرابى ... ؛ فذكره . وأسنده السُّهَيْلى فى كتاب الأعلام . وقد روينا جميع ذلك بالإجازة ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴿٣٢﴾ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِم مِّنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا ﴿٣٣﴾ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿٣٤﴾

---

(١) الحِجال ، جمع الحَجَلة (بفتحتين) كالقبة ، وموضع يزين بالثياب والستور والأسرة للعروس .

قوله تعالى : ﴿ وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ ﴾ هذا مثل لمن يتعزز بالدنيا ويستنكف عن مجالسة المؤمنين ، وهو متصل بقوله : « وَٱصْبِرْ نَفْسَكَ » . واختلف فى اسم هذين الرجلين وتعيينهما ؛ فقال الكلبي : نزلت فى أخوين من أهل مكة مخزوميين ، أحدهما مؤمن وهو أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، زوجُ أُمّ سلمة قبل النبيّ صلى الله عليه وسلم . والآخر كافر وهو الأسود بن عبد الأسد ، وهما الأخوان المذكوران فى سورة « الصافات » فى قوله : « قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّى كَانَ لِى قَرِينٌ »[1] ، وَرِث كل واحد منهما أربعة آلاف دينار ، فأنفق أحدهما ماله فى سبيل الله وطلب من أخيه شيئا فقال ما قال ... ؛ ذكره الثعلبيّ والقُشَيرى . وقيل : نزلت فى النبي صلى الله عليه وسلم وأهل مكة . وقيل : هو مَثَل لجميع مَن آمن بالله وجميع مَن كفر . وقيل : هو مَثَل لعُيَيْنَة بن حِصْن وأصحابه مع سلمان وصُهيب وأصحابه ؛ شبّههم الله برجلين من بنى إسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا ؛ فى قول ابن عباس . وقال مقاتل : اسمه تمليخا . والآخر كافر واسمه قرطوش . وهما اللذان وصفهما الله تعالى فى سورة «الصافات» . وكذا ذكر محمد بن الحسن المقرئ قال : اسم الخَيِّر منهما تمليخا ، والآخر قرطوش ، وأنهما كانا شريكين ثم اقتسما المال فصار لكل واحد منهما ثلاثة آلاف دينار ، فاشترى المؤمن منهما عبيدا بألف وأعتقهم ، و بالألف الثانية ثيابا فكسا العراة ، و بالألف الثالثة طعاما فأطعم الجُوع ، و بنى أيضا مساجد ، وفعل خيرا . وأما الآخر فنكح بماله نساء ذوات يسار ، واشترى دواب و بقرا فاستنتجها فنَمت له نماء مُفْرِطًا ، وآتجر بباقيها فربح حتى فاق أهل زمانه غِنًى ؛ وأدركت الأوّلَ الحاجةُ ، فأراد أن يستخدم[2] نفسه فى جنة يخدمها فقال : لو ذهبت لشريكى وصاحبى فسألته أن يستخدمنى فى بعض جناته رجوت أن يكون ذلك أصلح بى ، فجاءه فلم يكد يصل إليه من غِلَظ الحجاب ، فلما دخل عليه وعرفه وسأله حاجته قال له : ألم أكن قاسمتك المال نصفين ! فما صنعتَ بمالك ؟ قال : اشتريت به من الله تعالى ما هو خير منه وأبقى . فقال : أئنك

(١) راجع جـ ١٥ ص ٨١ فما بعد . (٢) فى جـ و ى : يستاجر .

لمن المصدّقين ، ما أظن الساعة قائمة ! وما أراك إلا سفيها ، وما جزاؤك عندى على سفاهتك إلا الحرمان ، أو ما ترى ما صنعتُ أنا بمالى حتى آل إلى ما تراه من الثروة وحسن الحال ، وذلك أنى كَسَبْت وسفهت أنت ، اخرج عنى . ثم كان من قصة هذا الغنى ما ذكره الله تعالى فى القرآن من الإحاطة بثمره وذهابها أصلا بما أرسل عليها من السماء من الحُسْبان . وقد ذكر الثعلبي هذه القصة بلفظ آخر ، والمعنى متقارب . قال عطاء : كانا شريكين لهما ثمانية آلاف دينار . وقيل : ورِثاه من أبيهما وكانا أخوين فآقتسماها ، فآشترى أحدهما أرضا بألف دينار ، فقال صاحبه : اللهم إن فلانا قد اشترى أرضا بألف دينار وإنى آشتريت منك أرضا فى الجنة بألف دينار فتصدّق بها ، ثم إن صاحبه بنى دارا بألف دينار فقال : اللهم إن فلانا بنى دارا بألف دينار وإنى أشترى منك دارا فى الجنة بألف دينار ، فتصدّق [بألف دينار][(1)] ، ثم تزوج امرأة فأنفق عليها ألف دينار ، فقال : اللهم إن فلانا تزوج آمرأة بألف دينار وإنى أخطب إليك من نساء الجنة بألف دينار ، فتصدق بألف دينار ، ثم اشترى خدما ومتاعا بألف دينار ، وإنى أشترى منك خدما ومتاعا من الجنة بألف دينار ، فتصدّق بألف دينار . ثم أصابته حاجة شديدة فقال : لعلّ صاحبي ينالُنِى معروفه فأتاه فقال : ما فعل مالُك؟ فأخبره قصته فقال : وإنك لمن المصدّقين بهذا الحديث ! والله لا أعطيك شيئا ! ثم قال له : أنت تعبد إله السماء ، وأنا لا أعبد إلا صنما ؛ فقال صاحبه : والله لأعِظَنّه ، فوعظه وذكّره وخوّفه . فقال : سِرْ بنا نصطد السمك ، فمن صاد أكثر فهو على حق ؛ فقال له : يا أخى ! إن الدنيا أحقر عند الله من أن يجعلها ثوابا لمحسن أو عقابا لكافر . قال : فأكرهه على الخروج معه ، فآبتلاهما الله ، فجعل الكافر يرمى شبكته ويسمّى بآسم صنمه ، فتطلع متدفّقة سمكا . وجعل المؤمن يرمى شبكته ويسمى باسم الله فلا يطلُع له فيها شىء ؛ فقال له : كيف ترى ! أنا أكثر منك فى الدنيا نصيبا ومنزلة ونَفَرًا ، كذلك أكون أفضل منك فى الآخرة إن كان ما تقول بزعمك حقًّا . قال : فضَجّ الملك الموَكَّل بهما ، فأمر الله تعالى جبريل أن يأخذه فيذهب به إلى الجنان فيريَه منازل المؤمن فيها ، فلما رأى ما أعد الله له قال : وعزّتك لا يضره ما ناله من

(1) من جـ و ى

الدنيا بعد أن يكون مصيره إلى هذا ؛ وأراه منازل الكافر فى جهنم فقال : وعزّتك لا ينفعه ما أصابه من الدنيا بعد أن يكون مصيره إلى هذا . ثم إن الله تعالى توفّى المؤمن وأهلك الكافر بعذاب من عنده، فلما استقر المؤمن فى الجنة ورأى ما أعدّ الله له أقبل هو وأصحابه يتساءلون، فقال : «إِنِّى كَانَ لِى قَرِينٌ . يَقُولُ أَئِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ»[1] الآية؛ فنادى منادٍ : يا أهل الجنة ! هل أنتم مطّلعون فاطّلع إلى جهنم فرآه فى سواء الجحيم ؛ فنزلت : « وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا » .

بيّن الله تعالى حال الأخوين فى الدنيا فى هذه السورة ، وبيّن حالهما فى الآخرة فى سورة « الصافات » فى قوله : « إِنِّى كَانَ لِى قَرِينٌ . يقول أئنك لمن المصدقين — إلى قوله — لِمِثْلِ هَـٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » . قال ابن عطيــة : وذكر إبراهيم بن القاسم الكاتب فى كتابه فى عجائب البــلاد أن بحيرة تِنّيس كانت هاتين الجنتين، وكانتا لأخوين فباع أحدهما نصيبه من الآخر فأنفق فى طاعة الله حتى عيّره الآخر، وجرت بينهما المحاورة فغرقها الله تعالى فى ليلة، وإياها عنى بهذه الآية . وقد قيل : إن هذا مثل ضربه الله تعالى لهذه الأمة : وليس بخبر عن حال متقدمة، لتزهد فى الدنيا وترغب فى الآخرة، وجعله زجرا وإنذارا؛ ذكره الماوردى . وسياق الآية يدلّ على خلاف هذا، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ ﴾ أى أطفناهما من جوانبهما بنخل . والحِفاف الجانب، وجمعه أحِفّة ؛ ويقال : حفّ القوم بفلان يحُفّون حَفًّا، أى طافوا به ؛ ومنه «حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ»[2] . ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ﴾ أى جعلنا حول الأعناب النخل، ووسط الأعناب الزرع . ﴿ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ ﴾ أى كل واحدة من الجنتين ﴿ آتَتْ أُكُلَهَا ﴾ تاما ، ولذلك لم يقل آتتا . واختُلف فى لفظ : « كِلْتا وكِلَا» هل هو مفرد أو مثنى ؛ فقال أهل البصرة : هو مفرد؛ لأن كِلا وكلتا فى توكيد الاثنين نظير « كُلّ» فى المجموع، وهو اسم مفرد غير مثنى ؛ فإذا ولِى اسما[3] ظاهرا كان فى الرفع والنصب والخفض على حالة واحدة، تقول : رأيت كِلا الرجلين وجاءنى كِلا الرجلين ومررت بكلا الرجلين ؛ فإذا اتصل بمضمر قلبت الألف ياء فى موضع الجر والنصب، تقول :

(١) راجع جـ ١٥ ص ٨١ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٨٤ فما بعد . (٣) كذا فى الأصول والصحاح للجوهرى وقد نقله عنه صاحب اللسان . وكان الأولى أن يقال : « فإذا وليه اسم ظاهر ... » .

رأيت كِلَيْهما ومررت بكليهما ، كما تقول عليهما . وقال الفراء : هو مثنًّى ، وهو مأخوذ من كُلّ خفّفت اللام وزيدت الألف للتثنية . وكذلك كلتا للمؤنث ، ولا يكونان إلا مضافين ولا يتكلم بواحد ، ولو تكلم به لقيل : كِل وكِلت وكِلان وكِلتان . واحتج بقول الشاعر :

فى كِلْتِ رجْليها سُلَامى واحدَهْ (١) * كِلتاهما مَقْـرونةٌ بزائـدهْ

أراد فى إحدى رجليها فأفرد . وهذا القول ضعيف عند أهل البصرة ؛ لأنه لو كان مثنى لوجب أن تكون ألفه فى النصب والجر ياءً مع الاسم الظاهر ، ولأن معنى « كِلا » مخالف لمعنى « كل » لأن « كُلًّا » للإحاطة و « كِلَا » يدلّ على شىء مخصوص ، وأما هذا الشاعر فإنما حذف الألف للضرورة وقدّر أنها زائدة ، وما يكون ضرورة لا يجوز أن يجعل حجة ، فثبت أنه اسم مفرد كَمِعَى ، إلا أنه وُضع ليدلّ على التثنية ، كما أن قولهم « نحن » اسم مفرد يدلّ على اثنين فما فوقهما ، يدلّ على ذلك قول جرير :

كِلَا يَوْمَىْ أمَامةَ يومَ صَدّ (٢) * وإن لم نأتها إلا لِمامَا

فأخبر عن « كلا » بيوم مفرد ، كما أفرد الخبر بقوله : « آتت » ولو كان مثنى لقال آتتا ، ويوما .
واختلف أيضا فى ألف « كلتا » ؛ فقال سيبويه : ألف « كلتا » للتأنيث والتاء بدل من لام الفعل وهى واو والأصل كِلْوا ، وإنما أبدلت تاء لأن فى التاء علَمَ التأنيث ، والألف فى « كلتا » قد تصير ياء مع المضمر فتخرج عن علم التأنيث ، فصار فى إبدال الواو تاء تأكيدٌ للتأنيث .
وقال أبو عمر الجَرْمى : التاء ملحقة والألف لام الفعل ، وتقديرها عنده : فِعْتَلٌ ، ولو كان الأمر على ما زعم لقالوا فى النسبة إليها كِلْتَوِىّ ، فلما قالوا كِلَوِىّ وأسقطوا التاء دلّ على أنهم أجروها مجرى التاء فى أخت إذا نسبت إليها قلت أَخَوِىّ ، ذكره الجوهرى . قال أبو جعفر النحاس : وأجاز النحويون فى غير القرآن الحمل على المعنى ، وأن تقول : كلتا الجنتين آتتا أكلهما ؛ لأن المعنى المختار (٣) كلتاهما آتتا . وأجاز الفراء : كلتا الجنتين آتى أكله ، قال : لأن المعنى كل

(١) السلامى كحبارى : عظام الأصابع فى اليد والقدم (٢) كذا فى الأصول واللسان مادة « كلا » . وفى ديوانه المطبوع : « يوم صدق » . والبيت من قصيدة مطلعها :

ألا حى المنازل والخياما * وسكنا طال فيها ما أقاما

(٣) فى ج : الجنتان كلتاهما

الجنتين . قال : وفى قراءة عبدالله « كلّ الجنتين آتى أكله » . والمعنى على هذا عند الفراء: كل شيء من الجنتين آتى أكله . والأُكُل (بضم الهمزة) ثمر النخل والشجر . وكل ما يؤكل فهو أُكُل؛ ومنه قوله تعالى : « أُكُلُهَا دائِمٌ »[1] وقد تقدم . ﴿ وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا ﴾ أى لم تنقص.

قوله تعالى: ﴿ وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا ﴾ أى أجرينا وشققنا وسط الجنتين بنهر. ﴿ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ ﴾ قرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم و يعقوب وابن أبى إسحاق « ثَمَر » بفتح الثاء والميم، وكذلك قوله : « وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ » جمع ثمرة . قال الجوهرى : الثمرة واحدة الثمر والثمرات، و جمع الثمر ثمار؛ مثل جبل وجبال . قال الفراء : وجمع الثمار ثُمُر؛ مثل كتاب وكتب، و جمع الثمر أثمار؛ مثل أعناق وعنق . والثمر أيضا المال المُثَمَّر؛ يخفف ويثقل . وقرأ أبو عمرو « وكان له ثُمْر » بضم الثاء وإسكان الميم، وفسره بأنواع المال . الباقون بضمهما فى الحرفين . قال ابن عباس : ذهب وفضة وأموال . وقد مضى فى « الأنعام »[2] نحو هذا مبيَّناً . وذكر النحاس : حدثنا أحمد بن شعيب قال أخبرنى عمران بن بكار قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدى قال حدثنا شعيب بن إسحاق قال [أخبرنا][3] هارون قال حدثنى أبان عن ثعلب عن الأعمش أن الحجاج قال: لو سمعت أحدا يقرأ «وكان له ثُمُر» لقطعت لسانه؛ فقلت للأعمش : أتأخذ بذلك؟ فقال: لا ! ولا نُعْمَةَ عَيْنٍ[4] . فكان يقرأ: «ثُمُر» و يأخذه من جمع الثمر . قال النحاس : فالتقدير على هذا القول أنه جمع ثمـرة على ثمار، ثم جمع ثمار على ثمر؛ وهو حسن فى العربية إلا أن القول الأول أشبه والله أعلم؛ لأن قوله : « كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا » يدلّ على أن له ثمرا .

قوله تعالى : ﴿ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ ﴾ أى يراجعه فى الكلام ويجاوبه . والمحاورة المجاوبة ، والتحاوُر التجاوب . ويقال . كلمته فما أحار إلىّ جوابا ، وما رجع إلىّ حَويرا ولا حَويرة ولا مَحُورة ولا حِوارا؛ أى ما ردّ جوابا . ﴿ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴾ النفر : الرهط وهو مادون العشرة . وأراد هاهنا الأتباع والخدم والولد، حسبما تقدّم بيانه .

---

(١) راجع جـ ٩ ص ٣٢٤ . (٢) راجع جـ ٧ ص ٤٩ (٣) من جـ وفى ى : حدثنا .

(٤) فى هـذه الكلمة اثنتا عشرة لغة : نعم عين ونعمة ونعام ونعيم (بفتحهن) ونعمى ونعامى ونعام ونعم ونعمة (بضمهن) ونعمه ونعم (بكسرها) . ونصب الكل بإضمار الفعل ، أى أفعل ذلك إنعاما لعينك وإكراما .

قوله تعالى : وَدَخَلَ جَنَّتَهُۥ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِۦ قَالَ مَآ أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِهِۦٓ أَبَدًا ﴿٣٥﴾ وَمَآ أَظُنُّ ٱلسَّاعَةَ قَآئِمَةً وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّى لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنقَلَبًا ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ ﴾ قيل : أخذ بيد أخيه المؤمن يُطيف به فيها ويُريه إياها. ﴿ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ أى بكفره ، وهو جملة فى موضع الحال . ومن أدخل نفسه النار بكفره فهو ظالم لنفسه . ﴿ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَـٰذِهِ أَبَدًا ﴾ أنكر فناء الدار . ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ﴾ أى لا أحسب البعث كائنا . ﴿ وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّى ﴾ أى وإن كان بعث فكما أعطانى هـذه النعم فى الدنيا فسيعطينى أفضل منه لكرامتى عليه؛ وهو معنى قوله : ﴿ لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ وإنما قال ذلك لما دعاه أخوه إلى الإيمان بالحشر والنشر . وفى مصاحف مكة والمدينة والشام « منهما » . وفى مصاحف أهل البصرة والكوفة « منها » على التوحيد، والتثنية أولى؛ لأن الضمير أقرب إلى الجنتين .

قوله تعالى : قَالَ لَهُۥ صَاحِبُهُۥ وَهُوَ يُحَاوِرُهُۥٓ أَكَفَرْتَ بِٱلَّذِى خَلَقَكَ مِن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّىٰكَ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَّـٰكِنَّا۠ هُوَ ٱللَّهُ رَبِّى وَلَآ أُشْرِكُ بِرَبِّىٓ أَحَدًا ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ ﴾ يهوذا أو تمليخا ؛ على الخلاف فى ٱسمه . ﴿ أَكَفَرْتَ بِالَّذِى خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا ﴾ وعظه و بيّن له أن ما اعترف به من هذه الأشياء التى لا ينكرها أحد أبدع من الإعادة . و « سَوَّاكَ رَجُلًا » أى جعلك معتدل القامة والخَلْق ، صحيح الأعضاء ذكرا . ﴿ لَـٰكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّى ﴾ كذا قرأه أبو عبد الرحمن السُّلَمِى وأبو العالية . وروى عن الكسائى « لكن هو الله » بمعنى لكن الأمر هو الله ربى، فأضمر ٱسمها فيها . وقرأ الباقون « لكنا » بإثبات الألف . قال الكسائى : فيـه تقديم وتأخير ،

تقديره : لكن الله هو ربى أنا ، فحذفت الهمزة من «أنا» طلبا للخفة لكثرة الاستعمال وأدغمت إحدى النونين فى الأخرى وحذفت ألف «أنا» فى الوصل وأثبتت فى الوقف . وقال النحاس : مذهب الكسائى والفراء والمازنى أن الأصل لكن أنا فألقيت حركة الهمزة على نون لكن وحذفت الهمزة وأدغمت النون فى النون فالوقف عليها لكنا وهى ألف أنا لبيان الحركة . وقال أبو عبيد : الأصل لكن أنا ، فحذفت الألف فالتقت نونان فجاء بالتشديد لذلك ، وأنشدنا الكسائى :

لَهِنَّكِ من عَبْسِيَّةٍ لَوَسِيمَةٌ * على هَنَوَاتٍ كاذبٍ من يقولها

أراد : لله إنك [لوسيمة][1] ، فأسقط إحدى اللامين من « لله » وحذف الألف من إنك . وقال آخر فجاء به على الأصل :

وترميننى بالطَّرْف أى أنت مذنب * وتَقْلِينَنِى لكنّ إيّاكِ لا أَقْلِى[2]

أى لكن أنا . وقال أبو حاتم : ورووا عن عاصم « لكنا هو الله ربى » وزعم أن هذا لحن ، يعنى إثبات الألف فى الإدراج . قال الزجاج : إثبات الألف فى «لكنا هو الله ربى» فى الإدراج جيدٌ ؛ لأنه قد حذفت الألف من أنا فجاءوا بها عِوضا . قال : وفى قراءة أُبَىّ « لكن أنا هو الله ربى » . وقرأ ابن عامر والمِسيلِىّ[3] عن نافع ورُوَيس عن يعقوب « لكنا » فى حال الوقف والوصل معا بإثبات الألف . وقال الشاعر :

أنا سيف العشيرة فاعرفونى * حُمَيْدًا قد تَذَرَّيْتُ السَّناما

وقال الأعشى :

فكيف أنا وانتحال القوافى * بعد المشيب كفى ذاك عارا

ولا خلاف فى إثباتها فى الوقف . ﴿هُوَ اللَّهُ رَبِّى﴾ « هُوَ » ضمير القصة والشأن والأمر ؛ كقوله : « فَإِذَا هِىَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا[4] » وقوله : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ[5] » . ﴿وَلَا أُشْرِكُ

(١) من جـ و ى .　(٢) فى جـ و ى : ويرمينى بالطرف أى أنت مذنب . ويقلينى لكن إياه لا أقلى .
(٣) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد . وهذه النسبة إلى مسيلة (كسفينة) بلدة بالقطر الجزائرى .
(٤) راجع جـ ١١ ص ٣٤٠ .　(٥) راجع جـ ٢ ص ٢٤٤ .

بِرَبِّي أَحَدًا) دلّ مفهومه على أن الأخ الآخر كان مشركا بالله تعالى يعبد غيره . ويحتمل أنه أراد لا أرى الغنى والفقر إلا منه، وأعلم أنه لو أراد أن يسلب صاحب الدنيا دنياه قدر عليه؛ وهو الذى آتانى الفقر . ويحتمل أنه أراد جحودك البعث مصيره إلى أن الله تعالى لا يقدر عليه، وهو تعجيز الرب سبحانه وتعالى، ومن عجزه سبحانه وتعالى شبهه بخلقه؛ فهو إشراك .

قوله تعالى : وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَعَسَىٰ رَبِّىٓ أَن يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّن جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَآؤُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُۥ طَلَبًا ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) أى بالقلب، وهو توبيخ ووصية من المؤمن للكافر وردّ عليه، إذ قال: «مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا» و «ما» فى موضع رفع، تقديره : هذه الجنة هى ماشاء الله . وقال الزجاج والفراء : الأمر ماشاء الله، أو هو ما شاء الله؛ أى الأمر مشيئة الله تعالى . وقيل : الجواب مضمر، أى ماشاء الله كان ، وما لا يشاء لايكون . «لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» أى ما اجتمع لك من المال فهو بقدرة الله تعالى وقوته لابقدرتك وقوتك، ولو شاء لنزع البركة منه فلم يجتمع .

الثانيـة — قال أشهب قال مالك : ينبغى لكل من دخل منزله أن يقول هـذا . وقال ابن وهب : قال لى حَفْص بن مَيْسَرة : رأيت على باب وهب بن منبِّه مكتوبا «ماشاء الله لا قوة إلا بالله» . وروى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبى هريرة : "ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة — أو قال كنز من كنوز الجنة" قلت : بلى يا رسـول الله ، قال "لاحول ولا قوة إلا بالله إذا قالها العبد قال الله عز وجل أسلم عبدى واستسلم" أخرجه مسلم

فى صحيحه من حديث أبى موسى . وفيه : فقال "يا أبا موسى أو يا عبدالله بن قيس ألا أدُلُّك على كلمة من كنز الجنة — فى رواية على كنز من كنوز الجنة —" قلت : ما هى يارسول الله؟ قال : "لاحول ولا قوة إلا بالله". وعنه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة أو قال كنز من كنوز الجنة" قلت : بلى ؛ فقال "لاحول ولا قوة إلا بالله العلىّ العظيم". وروى أنه من دخل منزله أو خرج منه فقال : بآسم الله ماشاء الله لاقوة إلا بالله تنافرت عنه الشياطين من بين يديه وأنزل الله تعالى عليه البركات . وقالت عائشة : إذا خرج الرجل من منزله فقال باسم الله قال المَلَك هُديت ، و إذا قال ما شاء الله قال الملك كُفيت ، و إذا قال لا قوة إلا بالله قال المَلَك وُقيت . خرجه الترمذىّ من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من قال — يعنى إذا خرج من بيتـه — باسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله يقال كُفيت ووُقيت وتنحى عنه الشيطان" هـذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . خرجه أبو داود أيضا وزاد فيه — فقال له : "هُديت وكُفيت ووُقيت". وأخرجه ابن ماجه من حديث أبى هريرة أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال . "إذا خرج الرجل من باب بيته أو باب داره كان معه ملكان موكلان به فإذا قال باسم الله قالا هُديت و إذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله قالا وُقيت و إذا قال توكلت على الله قالا كُفيت قال فيلقاه قَرِيناه فيقولان ماذا تريدان من رجل قد هُدِى ووُقِى وكُفِى". وقال الحاكم أبو عبد الله فى علوم الحديث : سئل محمـد بن إسحاق بن خزيمة عن قول النبىّ صلى الله عليـه وسلم : "تحاجّت الجنة والنار فقالت هذه — يعنى الجنة — يدخلنى الضعفاء" مَن الضعيف ؟ قال : الذى يبرئ نفسه من الحول والقوة يعنى فى اليوم عشرين مرة أو خمسين مرة . وقال أنس بن مالك قال النبىّ صلى الله عليه وسلم : "من رأى شيئا فأعجبه فقال ما شاء الله لاقوة إلا بالله لم يضره عين" . وقد قال قوم : ما من أحد قال ماشاء الله كان فأصابه شىء إلا رَضِىَ به . وروى أن من قال أربعا أمِنَ من أربع : من قال هـذه أمِن من العَيْن ، ومن قال حسبنا الله ونعم الوكيل أمِن من كيد الشيطان ، ومن قال وأفوض أمرى إلى الله أمن من مكر الناس ، ومن قال : «لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّى كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ» أمِن من الغم .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالاً وَوَلَداً ﴾ « إنْ » شرط « تَرَنِ » مجزوم به ، والجواب « فَعَسَى رَبِّي » و « أنا » فاصـلة لا موضع لها من الإعراب . ويجوز أن تكون في موضع نصب توكيدا للنون والياء . وقرأ عيسى بن عمر : «إن ترنِ أنا أقل منك» بالرفع ؛ يجعل « أنا » مبتدأ و « أقل » خبره ، والجملة في موضع المفعول الثانى ، والمفعول الأول النون والياء ، إلا أن الياء حذفت لأن الكسرة تدلّ عليها ، وإثباتها جيّد بالغ وهو الأصل لأنها الإسم على الحقيقة . و ﴿ فَعَسَى ﴾ بمعنى لعلّ ، أى فلعلّ ربى . ﴿ أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْراً مِنْ جَنَّتِكَ ﴾ أى فى الآخرة . وقيل : فى الدنيا . ﴿ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا ﴾ أى على جنتك . ﴿ حُسْبَاناً ﴾ أى مرامى من السماء ، واحدها حُسْبانة ؛ قاله الأخفش والقُتَبِي وأبو عبيدة . وقال ابن الأعرابى : والحسبانة السحابة ، والحسبانة الوِسادة ، والحسبانة الصّاعقة . وقال الجوهرى : والحسبان . (بالضم) : العـذاب . وقال أبو زياد الكلابى : أصاب الأرض حسبان أى جراد . والحسبان أيضا الحساب ، قال الله تعالى : « الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ »(1) . وقد فُسِّر الحُسْبان هنا بهذا . قال الزجاج : الحسبان من الحساب ؛ أى يرسل عليها عذاب الحساب ، وهو حساب ما اكتسبت يداك ؛ فهو من باب حذف المضاف . والحسبان أيضا : سهام قصار يرمى بها فى طَلَق واحد ، وكان من رَمْى الأكاسرة . والمرامى من السماء عذاب . ﴿ فَتُصْبِحَ صَعِيداً زَلَقاً ﴾ يعنى أرضا بيضاء لا ينبت فيها نبات ولا يثبت عليها قـدم ، وهى أضرّ أرض بعد أن كانت جنة أنفع أرض ؛ و « زلقا » تأكيد لوصف الصعيد ؛ أى تزلّ عنهـا الأقدام لملاستها . يقال : مكان زَلَق (بالتحريك) أى دَحْض ، وهو فى الأصل مصدر قولك : زلِقت رجله تَزْلَق زَلَقا ، وأزلقها غيره . والزلق أيضا عجز الدابة . قال رُؤْبة :

* كأنها حَقْباءُ بَلْقاء الزَّلَق *

والمَزْلَقة والمُزْلَقة : الموضع الذى لا يثبت عليه قدم . وكذلك الزَّلَاقة . والزَّلْق الحَلْق ، زَلَق رأسَه يَزْلِقُه زَلْقا حلقه ؛ قاله الجوهرى . والزَّلَق المحلوق ، كالنَّقْض والنِّقْض . وليس المراد

(1) راجع جـ ١٧ ص ١٥٢ .

أنها تصير مزلقة ، بل المراد أنها لا يبقى فيها نبات كالرأس إذا حُلق لا يبقى عليه شعر ؛ قاله القشيري . ﴿ أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا ﴾ أى غائرا ذاهبا ، فتكون أعدمَ أرض للماء بعد أن كانت أوجدَ أرض للماء . والغَوْر مصدر وضع موضع الاسم ؛ كما يقال : رجلٌ صَوْمٌ وفِطرٌ وعَدْلٌ ورِضًا وفَضْلٌ وزَوْرٌ ونساءٌ نَوْحٌ ؛ ويستوى فيه المذكر والمؤنث والتثنية والجمع . قال عمرو بن كُلثوم :

تظل جياده نَوْحا عليه * مقلَّدة أعنّتها صُفُونا

آخر :

هريق من دموعهما سجاما * ضُباع وجاوبى نوحا قياما

أى نائحات . وقيل : أو يصبح ماؤها ذا غَوْر ؛ فحذف المضاف ؛ مثلُ « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ »[(1)] ذكره النحاس . وقال الكسائى : ماءٌ غَوْرٌ . وقد غار الماء يَغُور غَوْرا وغُوورا ، أى سفل فى الأرض ، ويجوز الهمز لانضمام الواو . وغارت عينه تَغُور غَوْرا وغُؤورا ؛ دخلت فى الرأس . وغارت تَغار لغة فيه . وقال :

* أغارتْ عينُه أم لم تَغَارَا *

وغارت الشمس تغور غِيارا ، أى غربت . قال أبو ذؤيب :

هل الدهر إلّا ليلة ونهارُها * وإلا طلوعُ الشمس ثم غيارها

﴿ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴾ أى لن تستطيع ردّ الماء الغائر ، ولا تقدر عليه بحيلة . وقيل : فلن تستطيع طلب غيره بدلا منه . وإلى هذا الحديث انتهت مناظرة أخيه وإنذاره .

قوله تعالى : وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِۦ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَآ أَنفَقَ فِيهَا وَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَٰلَيْتَنِى لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّىٓ أَحَدًا ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ ﴾ اسم ما لم يسم فاعله مضمر ، وهو المصدر . ويجوز أن يكون المخفوض فى موضع رفع . ومعنى « أُحِيطَ بِثَمَرِهِ » أى أهْلِك مالُه كله . وهذا أول ما حقق الله تعالى به إنذار أخيه . ﴿ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ ﴾ أى فأصبح الكافر يضرب إحدى

(١) راجع جـ ٩ ص ٢٤٥ فما بعد .

يديه على الأخرى ندما؛ لأن هذا يصدر من النادم . وقيل : يقلّب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق؛ وهذا لأن المِلك قد يعبَّر عنه باليد، من قولهم : في يده مال ، أي في مِلكه مال . ودلّ قوله : « فَأَصْبَحَ » على أن هذا الإهلاك جرى بالليل؛ كقوله : «فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِن رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ . فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ »[1] ويقال : أنفقت في هذه الدار كذا وأنفقت عليها. ﴿ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا ﴾ أي خالية قد سقط بعضها على بعض؛ مأخوذ من خوَت النجوم تخوى خيًّا أمحلَتْ ، وذلك إذا سقطت ولم تُمْطر في نوْئها . وأخوت مثله . وخوت الدار خَواء أقْوت ، وكذلك إذا سقطت؛ومنه قوله تعالى: «فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا»[2] ويقال : ساقطة؛ كما يقال : فهي خاوية على عروشها أي ساقطة على سقوفها؛ فجمع عليه بين هلاك الثمر والأصل، وهـذا من أعظم الجوائح، مقابلةً على بغيه . ﴿ وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴾ أي ياليتني عرفت نعم الله عليّ، وعرفت أنهـا كانت بقدرة الله ولم أكفر به . وهذا ندم منه حين لا ينفعه الندم .

قوله تعـالى : وَلَمْ تَكُن لَّهُۥ فِئَةٌ يَنصُرُونَهُۥ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ﴿٤٣﴾

قوله تعـالى : ﴿ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ « فِئَةٌ » اسم «تَكُنْ» و«لَهُ» الخبر . « يَنْصُرُونَهُ » في موضع الصفة، أي فئة ناصرة . ويجوز أن يكون . « يَنْصُرُونَهُ» الخبر . والوجه الأول عند سيبويه أولى لأنه قد تقدّم «لَهُ» . وأبو العباس يخالفه ، ويحتج بقول الله عز وجل : « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ »[3] . وقد أجاز سيبويه الآخر. و« يَنْصُرُونَهُ» على معنى فئة ؛ لأن معناها أقوام، ولو كان على اللفظ لقال ولم تكن له فئة تنصره ؛ أي فرقة وجماعة يلتجئ إليهم . ﴿ وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ﴾ أي ممتنعا ؛ قاله قتادة . وقيـل : مستردًّا بدل ما ذهب منه . وقد تقدم آشتقاق الفئة في «آل عمران»[4] . والهاء عوض من الياء التي نقصت

(١) راجع جـ ١٨ ص ٢٣٨ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٣ ص ٢١٦ فما بعد .
(٣) راجع جـ ٢٠ ص ٢٤٤ فما بعد . (٤) راجع جـ ٤ ص ٢٤ .

من وسطه، أصله فِيءٌ مثل فِيع؛ لأنه من فاء، ويجمع على فِئون وفِئات، مثل شِيات ولِدات ومِئات. أى لم تكن له عشيرة يمنعونه من عذاب الله، وضلّ عنه مَن افتخر بهم من الخدم والولد.

قوله تعالى: هُنَالِكَ ٱلْوَلَـٰيَةُ لِلَّهِ ٱلْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: ﴿ هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ ﴾ اختلف فى العامل فى قوله « هُنَالِكَ » وهو ظرف؛ فقيل: العامل فيه «وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ» ولا كان هنالك؛ أى ما نُصر ولا انتصر هنالك، أى لما أصابه من العذاب. وقيل: تم الكلام عند قوله: « مُنْتَصِرًا ». والعامل فى قوله: « هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ »، وتقديره على التقديم والتأخير: الولاية لله الحقّ هنالك، أى فى القيامة. وقرأ أبو عمرو والكسائى: « الحقُّ » بالرفع نعتا للولاية. وقرأ أهل المدينة وحمزة « الْحَقِّ » بالخفض نعتا لله عز وجل، والتقدير: لله ذى الحق. قال الزجاج: ويجوز « الحقَّ » بالنصب على المصدر والتوكيد؛ كما تقول: هذا لك حقا. وقرأ الأعمش وحمزة والكسائى « الوِلاية » بكسر الواو، الباقون بفتحها، وهما بمعنى واحد كالرِّضاعة والرَّضاعة. وقيل: الولاية بالفتح من الموالاة؛ كقوله: « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا »[1]. « ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا »[2]. وبالكسر يعنى السلطان والقدرة والإمارة؛ كقوله: «وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ»[3] أى له الملك والحكم يومئذ، أى لا يردّ أمره إلى أحد؛ والملك فى كل وقت لله ولكن تزول الدعاوى والتوهّمات يوم القيامة. وقال أبو عبيد: إنها بفتح الواو للخالق، وبكسرها للخلوق.

﴿ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا ﴾ أى الله خير ثوابا فى الدنيا والآخرة لمن آمن به، وليس ثَمّ غير يُرجى منه، ولكنه أراد فى ظن الجهال؛ أى هو خير مَن يُرجى. ﴿ وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴾ قرأ عاصم والأعمش وحمزة ويحيى « عُقْبا » ساكنة القاف، الباقون بضمها، وهما بمعنى واحد؛ أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به. يقال: هذا عاقبة أمر فلان وعقباه وعُقُبه، أى آخره.

---

(١) راجع جـ ٣ ص ٢٨٢ فما بعد. (٢) راجع جـ ١٦ ص ٢٣٤.

(٣) راجع جـ ١٩ ص ٢٤٧.

قوله تعالى : وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا كَمَآءٍ أَنزَلْنَٰهُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَٱخْتَلَطَ بِهِۦ نَبَاتُ ٱلْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ ٱلرِّيَٰحُ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿٤٥﴾

قوله تعالى: ﴿وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ ٱلْحَيَاةِ ٱلدُّنْيَا﴾ أى صف لهؤلاء المتكبرين الذين سألوك طرد فقراء المؤمنين مَثَلَ الحياة الدنيا ، أى شبهها . ﴿ كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ ﴾ أى بالماء . ﴿ نَبَاتُ الْأَرْضِ ﴾ حتى استوى . وقيل: إن النبات اختلط بعضه ببعض حين نزل عليه الماء؛ لأن النبات إنما يختلط و يكثر بالمطر . وقد تقدّم هذا المعنى فى « يونس »[(١)] مبيّنا . وقالت الحكماء : إنما شبّه تعالى الدنيا بالماء لأن الماء لا يستقر فى موضع، كذلك الدنيا لا تبقى على واحد ، ولأن الماء لا يستقيم على حالة واحدة كذلك الدنيا ، ولأن الماء لايبقى و يذهب كذلك الدنيا تفنى، ولأن الماء لايقدر أحد أن يدخله ولا يبتلّ كذلك الدنيا لايسلم أحد دخلها من فتنتها وآفتها، ولأن الماء إذا كان بقدرٍ كان نافعا مُنْبِتاً ، و إذا جاوز المقدار كان ضارّا مهلكا، وكذلك الدنيا الكفافُ منها ينفع وفضولها يضرّ. وفى حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم قال له رجل : يارسول الله، إنى أريد أن أكون من الفائزين ؛ قال : "ذَرِ الدنيا وخُذ منها كالماء الراكد فإن القليل منها يكفى والكثير منها يُطغى" . وفى صحيح مسلم عن النبىّ صلى الله عليه وسلم : "قد أفلح من أسلم ورُزق كفافا وقنعه الله بما آتاه" . ﴿ فَأَصْبَحَ ﴾ أى النبات ﴿ هَشِيماً ﴾ أى متكسّرا من اليُبس متفتّتا ، يعنى بانقطاع الماء عنه ، فحذف ذلك إيجازا لدلالة الكلام عليه . والهَشْم : كسر الشىء اليابس . والهشيم من النبات اليابس المتكسر، والشجرة البالية يأخذها الحاطب كيف يشاء. ومنه قولهم: مافلانٌ إلا هشيمة كَرْمٍ؛ إذا كان سَمْحا . ورجل هَشِيم : ضعيف البدن. وتهشّم عليه فلان إذا تعطّف واهتشم

(١) راجع جـ ٨ ص ٣٢٦ .

ما فى ضرع الناقة إذا احتلبه . و يقال : هَشَمَ الثَّرِيد؛ ومنه سُمِّىَ هاشم بن عبد مناف واسمه عمرو ، وفيه يقول عبد الله بن الزِّبَعْرَى :

عَمْرُو العُلَا هَشَم الثريدَ لقومه * ورجالُ مكةَ مُسْنِتُون عِجافُ

وكان سبب ذلك أن قريشا أصابتهم سِنُون(١) ذهبن بالأموال فخرج هاشم إلى الشأم فأمر بخبز كثير فخبزله ، فحمله فى الغرائر على الإبل حتى وافى مكة ، وهشم ذلك الخبز، يعنى كسره وثرّده ، ونحر تلك الإبل ، ثم أمر الطُّهاة فطبخوا ، ثم كفأ القدور على الجفان فأشبع أهل مكة ؛ فكان ذلك أول الحِباء بعد السنة التى أصابتهم ؛ فسمى بذلك هاشما . ﴿ تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ ﴾ أى تفرقه ؛ قاله أبو عبيدة . ابن قتيبة : تنسفه . ابن كَيْسان : تذهب به وتجىء . ابن عباس : تديره ؛ والمعنى متقارب . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «تُذْرِيه الريح » . قال الكسائى : وفى قراءة عبد الله « تُذْرِيه » . يقال : ذَرَتْه الريح تَذْرُوه ذَرْوًا و [تَذْرِيه] ذَرْيا وأذرته تُذْرِيه إذْراء إذا طارت به . وحكى الفراء : أذريت الرجل عن فرسه أى قلبته . وأنشد سيبويه والفراء :

فقلت له صَوِّبْ ولا تَجْهَدَنَّهُ * فَيُذْرِك(٢) من أُخْرَى القَطاةِ فتَزْلَقِ

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴾ من الإنشاء والإفناء والإحياء ، سبحانه !

قوله تعالى : ﴿ ٱلْمَالُ وَٱلْبَنُونَ زِينَةُ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۖ وَٱلْبَٰقِيَٰتُ ٱلصَّٰلِحَٰتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٤٦﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ و يجوز « زينتا » وهو خبر الابتداء فى التثنية والإفراد . وإنما كان المال والبنون زينة الحياة الدنيا لأن فى المال جمالا ونفعا ، وفى البنين قوة ودفعا ، فصارا زينة الحياة الدنيا ، لكن معه قرينة الصفة للمال

---

(١) فى ج : سنوات . (٢) فى كتاب سيبويه : « فيدنك » وهى رواية أخرى فى البيت . وقد نسبه سيبويه إلى عمرو بن عمار الطائى . ومعنى صوب : خذ القصد فى السير وارفق بالفرس ولا تجهد . وأخرى القطاة : آخرها والقطاة : مقعد الردف . (أى مؤخر الظهر حيث يكون ردف الراكب) يقول هذا لغلامه وقد حمله على فرسه ليصيد له . (راجع الشنتمرى على كتاب سيبويه) .

والبنين ؛ لأن المعنى : المال والبنون زينة هذه الحياة المحتقرة فلا تُتبعوها نفوسكم . وهو ردٌّ على عُيينة بن حِصْن وأمثاله لما افتخروا بالغنى والشرف ، فأخبر تعالى أن ما كان من زينة الحياة الدنيا فهو غرور يمر ولا يبقى ، كالهشيم حين ذرته الريح ؛ إنما يبقى ما كان من زاد القبر وعُدد الآخرة . وكان يقال : لا تعقد قلبك مع المال لأنه فَىْءٌ ذاهب ، ولا مع النساء لأنها اليوم معك وغدًا مع غيرك ، ولا مع السلطان لأنه اليوم لك وغدًا لغيرك . ويكفى فى هذا قول الله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ[1] » . وقال تعالى : « إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ[1] » .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ ﴾ أى ما يأتى به سَلْمان وصُهيب وفقراء المسلمين من الطاعات . ﴿ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا ﴾ أى أفضل . ﴿ وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ أى أفضل أملا من ذى المال والبنين دون عمل صالح ، وليس فى زينة الدنيا خير ، ولكنه خرج مخرج قوله : « أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا[2] » . وقيل : خير فى التحقيق مما يظنه الجهال أنه خير فى ظنهم .

واختلف العلماء فى « الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ » ؛ فقال ابن عباس وابن جبير وأبو مَيْسرة وعمرو بن شُرَحْبيل : هى الصلوات الخمس . وعن ابن عباس أيضا : أنها كل عمل صالح من قول أو فعل يبقى للآخرة . وقاله ابن زيد ورجّحه الطّبَرى . وهو الصحيح إن شاء الله ؛ لأن كل ما بقى ثوابه جاز أن يقال له هذا . وقال علىّ رضى الله عنه : الحرث حرثان فحرث الدنيا المال والبنون ، وحرث الآخرة الباقيات الصالحات ، وقد يجمعهن الله تعالى لأقوام . وقال الجمهور : هى الكلمات المأثور فضلها : سبحانَ الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم . خرّجه مالك فى موطئه عن عمارة بن صياد عن سعيد بن المسيّب أنه سمعه يقول فى الباقيات الصالحات : إنها قول العبد الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ولا وحول ولا قوة إلا بالله . أسنده النّسائىّ عن أبى سعيد الخُدْرىّ أن رسول الله

---

(١) راجع جـ ١٨ ص ١٤٠ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٣ ص ٢١ فما بعد .

صلى الله عليه وسلم قال : " استكثروا من الباقيات الصالحات " قيل : وما هي يارسول الله ؟ قال : [المسئلة . قيل وما هي يا رسول الله ؟ قال :][1] " التكبير والتهليل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله " . صححه أبو محمد عبد الحق رحمه الله . وروى قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ غُصْنًا فخرطه حتى سقط ورقه وقال : " إن المسلم إذا قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر تحاتّت خطاياه كما تحات هذا خذهنّ إليك أبا الدرداء قبل أن يحال بينك و بينهن فإنهن من كنوز الجنة وصفايا الكلام وهن الباقيات الصالحات". ذكره الثعلبي، وخرجه ابن ماجه بمعناه من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " عليك بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فإنهن يعني يحططن الخطايا كما تحط الشجرة ورقها " . وأخرجه الترمذي من حديث الأعمش عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ بشجرة يابسة الورقة فضربها بعصاة فتناثر الورق فقال :"إن الحمد لله وسبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر لتساقط من ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة" . قال : هذا حديث غريب، ولا نعرف للأعمش سماعا من أنس، إلا أنه قد رآه ونظر إليه . وخرج الترمذي أيضا عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لقيت إبراهيم عليه السلام ليلة أُسْرِيَ بي فقال يامحمد أقرئ أمتك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التُّربة عذبة الماء وأنها قِيعان وأن غِراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر" قال : حديث حسن غريب ، خرّجه الماوردي بمعناه . وفيه — فقلت : وما غراس الجنة؟ قال :"لا حول ولا قوة إلا بالله". وخرّج ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ به وهو يغرس غرسا فقال : "يا أبا هريرة ما الذي تغرس" ؟ قلت غِراسا . قال " ألا أدُلّك على غِراس خير من هذا سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر يُغرس لك بكل واحدة شجرة في الجنة " . وقد قيل : إن الباقيات الصالحات هي النيات والهمّات ؛ لأن بها تقبل الأعمال وترفع ؛ قاله الحسن . وقال عُبيد ابن عُمير : هن البنات ؛ يدلّ عليه أوائل الآية ؛ قال الله تعالى : « الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» ثم قال: «وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ» يعني البنات الصالحات هنّ عند الله لآبائهن خير ثوابا،

(١) من جـ و ى .

وخير أملا فى الآخرة لمن أحسن إليهن ؛ يدلّ عليه ماروته عائشة رضى الله عنها قالت : دخلت على امرأة مسكينة ... الحديث ، وقد ذكرناه فى سورة النحل فى قوله : « يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ » الآية[1] .
وروى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لقد رأيت رجلا من أمتى أمر به إلى النار فتعلق به بناته وجعلن يصرخن ويقلن ربّ إنه كان يحسن إلينا فى الدنيا فرحمه الله بهن " .
وقال قتادة فى قوله تعالى : « فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا[2] » قال : أبدلهما منه ابنة فتزوجها نبيّ فولدت له اثنى عشر غلاما كلهم أنبياء .

قوله تعالى : وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ﴾ قال بعض النحويين : التقدير والباقيات الصالحات خير عند ربك يوم نسيّر الجبال . قال النحاس : وهذا غلط من أجل الواو . وقيل : المعنى واذكر يوم نسير الجبال ، أى نزيلها من أماكنها من على وجه الأرض ، ونسيرها كما نسير السحاب ؛ كما قال فى آية أخرى : « وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ[3] » . ثم تكسر فتعود إلى الأرض ؛ كما قال : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا . فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا[4] » . وقرأ ابن كثير والحسن وأبو عمرو وابن عامر « ويوم تُسَيَّر » بتاء مضمومة وفتح الياء . و « الجبال » رفعا على الفعل المجهول . وقرأ ابن مُحَيْصِن ومجاهد « ويوم تَسير الجبال » بفتح التاء مخففا من سار . « الجبال » رفعا . دليل قراءة أبى عمرو « وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ[5] » . ودليل قراءة ابن مُحَيْصِن « وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا[4] » . واختار أبو عبيد القراءة الأولى « نسير » بالنون لقوله : « وَحَشَرْنَاهُمْ » . ومعنى « بَارِزَةً » ظاهرة ، وليس عليها ما يسترها من جبل ولا شجر ولا بنيان ؛ أى قد آجتثت ثمارها وقلعت جبالها ، وهدم بنيانها ؛ فهى بارزة ظاهرة . وعلى هذا القول أهل التفسير . وقيل : « وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » أى برز ما فيها من الكنوز والأموات ؛ كما قال « وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا

(١) راجع ص ١١٧ من هذا الجزء . (٢) راجع جـ ١١ ص ٣٣ فما بعد . (٣) راجع جـ ١٣ ص ...
(٤) راجع جـ ١٧ ص ١٩٤ فما بعد . (٥) راجع جـ ١٩ ص ٢٢٥ فما بعد .

وتخلّت » وقال : « وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا » وهذا قول عطاء . ﴿ وَحَشَرْنَاهُمْ ﴾ أى إلى الموقف . ﴿ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ أى لم نترك ؛ يقال : غادرت كذا أى تركته . قال عنترة :

غادرتُـــه متعفِّـــرا أوصـــالُه * والقـــومُ بين مُجَرَّحٍ ومُجَـــدَّلِ

أى تركته . والمغادرة الترك ؛ ومنه الغَدْر ؛ لأنه ترك الوفاء . وإنما سمي الغدير من الماء غديرا لأن الماء ذهب وتركه . ومنه غدائر المرأة لأنها تجعلها خلفها . يقول : حشرنا بَرّهم وفاجِرهم وجنّهم وإنسهم .

قوله تعالى : ﴿ وَعُرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّن نَّجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ﴿٤٨﴾ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعُرِضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا ﴾ «صَفًّا» نصب على الحال . قال مقاتل : يعرضون صفًّا بعد صفٍّ كالصفوف فى الصلاة ، كل أمة وزمرة صفا ؛ لا أنهم صفّ واحد . وقيل : جميعا ؛ كقوله : « ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا » أى جميعا . وقيل : قياما . وخرّج الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن مَنْده فى كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل أن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله تبارك وتعالى ينادى يوم القيامة بصوت رفيع غير فظيع يا عبادى أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أَحضِروا حجتكم و يسّروا جوابا فإنكم مسئولون محاسبون . يا ملائكتى أقيموا عبادى صفوفا على أطراف أنامل أقدامهم للحساب " .

قلت : هذا الحديث غاية فى البيان فى تفسير الآية ، ولم يذكره كثير من المفسرين ، وقد كتبناه فى كتاب التذكرة ، ومنه نقلناه والحمد لله .

﴿ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ أى يقال لهم : لقد جئتمونا حفاة عراة ، لا مالَ معكم ولا ولدا . وقيل : فرادى ؛ دليله قوله : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ »[4] . وقد تقدم . وقال الزجاج : أى بعثنا كم كما خلقنا كم . ﴿ بَلْ زَعَمْتُمْ ﴾ هـذا خطاب لمنكرى

(١) راجع جـ ١٩ ص ٢٦٧ فما بعد .
(٢) راجع جـ ٢٠ ص ١٤٧ .
(٣) راجع جـ ١١ ص ٢١٥ فما بعد .
(٤) راجع جـ ٧ ص ٤٢

البعث ؛ أى زعمتم فى الدنيا أن لن تُبعثوا وأن لن نجعل لكم موعدا للبعث . وفى صحيح مسلم عن عائشـة رضي الله عنها قالت : سمعت رسـول الله صلى الله عليـه وسلم يقول : "يحشر الناس يوم القيـامة حُفاةً عُراة غُرْلًا " قلت : يا رسول الله ! الرجال والنساء ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : " يا عائشة، الأمر أشدّ من أن ينظر بعضهم إلى بعض " . « غُرْلًا » أى غير مختونين . وقد تقدم فى « الأنعام »(1) بيانه .

قوله تعـالى : وَوُضِعَ ٱلْكِتَٰبُ فَتَرَى ٱلْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَٰوَيْلَتَنَا مَالِ هَٰذَا ٱلْكِتَٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّآ أَحْصَىٰهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾

قوله تعـالى : ﴿وَوُضِـعَ الْكِتَابُ﴾ « الكتاب » اسم جنس ، وفيه وجهان : أحدهما — أنها كتب الأعمال فى أيدى العباد ؛ قاله مقاتل . الثـانى — أنه وضْـع الحساب ؛ قاله الكلبي ، فعبّر عن الحساب بالكتاب لأنهم يحاسبون على أعمالهم المكتوبة . والقول الأول أظهر ؛ ذكره ابن المبارك قال : أخبرنا الحكم أو أبو الحكم — شكّ نُعيم — عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن رجل من بنى أسد قال قال عمر لكَعْب : ويحك يا كعب ! حدّثنا من حديث الآخرة ؛ قال : نعم يا أمير المؤمنين ! إذا كان يوم القيامة رُفع اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق إلا وهو ينظر إلى عمله — قال — ثم يؤتى بالصحف التى فيهـا أعمال العباد فتنثر حول العرش، وذلك قوله تعالى: «وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّـا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَاوَيْلَتَنَا مَا لِهَـذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » قال الأسـدى : الصغيرة ما دون الشرك ، والكبيرة الشرك ، إلا أحصاها — قال كعب : ثم يدعى المؤمن فيُعطى كتابه بيمينه فينظر فيـه فإذا حسناته باديات للناس وهو يقرأ سيئاته لكيلا يقـول كانت لى حسنات فلم تذكر فأحب الله أن يريه عمله كلّه حتى إذا استنقص ما فى الكتاب وجد فى آخر

(1) راجع جـ ٧ ص ٤٢ .

ذلك كله أنه مغفور وأنك من أهل الجنة ؛ فعند ذلك يقبل إلى أصحابه ثم يقول : « هَاؤُمُ ٱقْرَءُوا كِتَابِيَهْ . إِنِّى ظَنَنْتُ أَنِّى مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ »[1] ثم يدعى بالكافر فيعطى كتابه بشماله ثم يلف فيجعل من وراء ظهره ويُلوى عنقه ؛ فذلك قوله : « وَأَمَّا مَنْ أُوتِىَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ »[2] فينظر فى كتابه فإذا سيئاته باديات للناس وينظر فى حسناته لكيلا يقول أفأثاب على السيئات . وكان الفضيل بن عِيَاض إذا قرأ هذه الآية يقول : يا ويلتاه ! ضِجُّوا إلى الله تعالى من الصغائر قبل الكبائر . قال ابن عباس : الصغيرة التبسم ، والكبيرة الضحك ؛ يعنى ما كان من ذلك فى معصية الله عز وجل ؛ ذكره الثعلبى . وحكى الماوردى عن ابن عباس أن الصغيرة الضحك .

قلت فيحتمل أن يكون صغيرة إذا لم يكن فى معصية ، فإن الضحك من المعصية رِضاً بها والرضا بالمعصية معصية ، وعلى هذا تكون كبيرة ، فيكون وجه الجمع هذا والله أعلم . أو يحمل الضحك فيما ذكر الماوردى على التبسم ، وقد قال تعالى : « فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا »[3] . وقال سعيد بن جبير : إن الصغائر اللَّمَمُ كالمَسيس والقُبَل ، والكبيرة المواقعة والزِّنى . وقد مضى فى « النساء »[4] بيان هذا . قال قتادة : اشتكى القوم الإحصاء ، وما اشتكى أحد ظلما ، فإياكم ومحقَّرات الذنوب فإنها تجتمع على صاحبها حتى تهلكه . وقد مضى . ومعنى . « أَحْصَاهَا » عدّها وأحاط بها ؛ وأضيف الإحصاء إلى الكتاب توسعا . ﴿ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ﴾ أى وجدوا إحصاء ما عملوا حاضرا . وقيل : وجدوا جزاء ما عملوا حاضرا . ﴿ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ أى لا يأخذ أحدا بجُرْم أحد ، ولا يأخذه بما لم يعمله ؛ قاله الضحاك . وقيل : لا ينقص طائعا من ثوابه ولا يزيد عاصيا فى عقابه .

قوله تعالى : وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوٓا إِلَّآ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۦٓ أَفَتَتَّخِذُونَهُۥ وَذُرِّيَّتَهُۥٓ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِى وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّۢ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥٠﴾

(١) راجع جـ ١٨ ص ٢٦٨ فما بعد .
(٢) راجع جـ ١٩ ص ٢٧٠ .
(٣) راجع جـ ١٣ ص ١٧٥ .
(٤) راجع جـ ٥ ص ١٥٨ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ ٱسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ تقدم فى « البقرة »(١) هذا مستوفى . قال أبو جعفر النحاس : وفى هـذه الآية سؤال، يقال : ما معنى . « فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ » ففى هذا قولان : أحدهما — وهو مذهب الخليل وسيبويه أن المعنى أتاه الفسق لما أُمِر فعصى، فكان سببَ الفسق أمْرُ ربه؛ كما تقول : أطعمته عن جوع . والقول الآخر — وهو مذهب محمد بن قُطْرب أن المعنى : ففسق عن ردّ أمر ربه . ﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي ﴾ وقّف عز وجل الكفرة على جهة التوبيخ بقوله : أفتتخذونه يابنى آدم وذرّيتـه أولياء وهم لكم عدوّ ؛ أى أعداء ، فهو اسم جنس . ﴿ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ أى بئس عبادة الشيطان بدلا عن عبادة الله . أو بئس إبليس بدلا عن الله . واختلف هل لإبليس ذرية من صلبه؛ فقال الشعبيّ : سألنى رجل فقال هل لإبليس زوجة؟ فقلت : إن ذلك عُرْس لم أشهده، ثم ذكرت قوله : « أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ » فعلمت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة فقلت نعم . وقال مجاهد : إن إبليس أدخل فرجه فى فرج نفسه فباض خمس بيضات ؛ فهذا أصل ذريته . وقيل : إن الله تعالى خلق له فى فخـذه اليمنى ذكرا وفى اليسرى فرجا ؛ فهو ينكح هذا بهذا ، فيخرج له كل يوم عشر بيضات ، يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة ، فهو يَخْرج وهو يطير ، وأعظمهم عند أبيهم منزلة أعظمهم فى بنى آدم فتنة . وقال قوم : ليس له أولاد ولا ذرية، وذرّيته أعوانه من الشياطين . قال القشيرى أبو نصر : والجملة أن الله تعالى أخبر أن لإبليس أتباعا وذرية، وأنهـم يوسوسون إلى بنى آدم وهم أعداؤهم، ولا يثبت عندنا كيفية فى كيفية التوالد منهم وحدوث الذرية عن إبليس ، فيتوقف الأمر فيه على نقل صحيح .

قلت : الذى ثبت فى هذا الباب من الصحيح ماذكره الحميدى فى الجمع بين الصحيحين عن الإمام أبى بكر البَرْقانِى أنه خرج فى كتابه مسندا عن أبى محمد عبد الغنى بن سعيد الحافظ من رواية عاصم عن أبى عثمان عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تكن

---

(١) راجع جـ ١ ص ٢٩١ .

أوّل من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فبها باض الشيطان وفرّخ " . وهذا يدلّ على أن للشيطان ذرّية من صلبه، والله أعلم . قال ابن عطية : وقوله «وذرّيته» ظاهر اللفظ يقتضى الموسوسين من الشياطين ، الذين يأتون بالمنكر ويحملون على الباطل . وذكر الطبرى وغيره أن مجاهدا قال : ذرية إبليس الشياطين، وكان يعدّهم زَلَنْبُور صاحب الأسواق، يضع رايته فى كل سوق بين السماء والأرض، يجعل تلك الراية على حانوت أوّل من يفتح وآخر من يغلق . وثَبَر صاحب المصائب ، يأمر بضرب الوجوه وشق الجيوب ، والدعاءِ بالويل والحرب والأعور صاحب أبواب الزنى . ومسوط[1] صاحب الأخبار ، يأتى بها فيلقيها فى أفواه الناس فلا يجدون لها أصلا . وداسم الذى إذا دخل الرجل بيته فلم يسلم ولم يذكر اسم الله بَصَّره من المتاع ما لم يُرفع وما لم يُحسَن موضعه، وإذا أكل ولم يذكر اسم الله أكل معه . قال الأعمش : وإنى ربما دخلت البيت فلم أذكر الله ولم أسلّم ، فرأيت مطهرة فقلت : ارفعوا هذه! وخاصمتهم، ثم أذكر فأقول: داسم داسم! أعوذ بالله منه! زاد الثعلبي وغيره عن مجاهد : والأبيض، وهو الذى يوسوس للأنبياء . وصخر وهو الذى اختلس خاتم سليمان عليه السلام . والولهان وهو صاحب الطهارة يوسوس فيها . والأقيس وهو صاحب الصلاة يوسوس فيها . ومُرّة وهو صاحب المزامير وبه يُكْنى . والهفاف يكون بالصحارى يُضلّ الناس ويتيههم . ومنهم الغيلان . وحكى أبو مطيع مكحول بن الفضل النسفى فى كتاب اللؤلؤيات عن مجاهد أن الهفاف هو صاحب الشراب ، ولقوس صاحب التحريش ، والأعور صاحب أبواب السلطان . قال وقال الدّارانيّ : إن لإبليس شيطانا يقال له المتقاضى، يتقاضى ابن آدم فيخبر بعمل كان عمله فى السرّ منذ عشرين سنة، فيحدث به فى العلانية . قال ابن عطية : وهذا وما جانسه مما لم يأت به سند صحيح ، وقد طوّل النقاش فى هذا المعنى وجلب حكايات تبعد عن الصحة ، ولم يمر بى فى هذا صحيح إلا ما فى كتاب مسلم من أن للصلاة شيطانا يسمى خُنْزَب . وذكر الترمذى أن للوضوء شيطانا يسمى الولهان .

قلت : أما ما ذُكر من التعيين فى الاسم فصحيح ؛ وأما أن له أتباعا وأعوانا وجنودا فمقطوع به، وقد ذكرنا الحديث الصحيح فى أن له أولادا من صلبه، كما قال مجاهد وغيره .

---

(١) فى جـ : وشوط .

وفى صحيح مسلم عن عبـد الله بن مسعود قال : إن الشيطان ليتمثل فى صـورة الرجل فيأتى القوم فيحدّثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا أعرف وجهه ولا أدرى ما اسمه يحدّث . وفى مسند البَزّار عن سلمان الفارسى قال قال النبيّ صلى الله عليه وسلم : "لا تكونن إن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصِب رايته" . وفى مسند أحمد بن حنبل قال : أنبأنا عبـد الله بن المبارك قال حدّثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن السُّلَمِيّ عن أبى موسى الأشعرى قال : إذا أصبح إبليس بثّ جنوده فيقول من أضل مسلما ألبسته التاج قال فيقول له القائل لم أزل بفلان حتى طلق زوجته ، قال : يوشك أن يتزوّج . ويقول آخر : لم أزل بفلان حتى عَقّ ؛ قال : يوشِك أن يَبَرّ . قال ويقول القائل : لم أزل بفلان حتى شَرِب ؛ قال : أنت! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى زنى ؛ قال : أنت! قال ويقول : لم أزل بفلان حتى قتل ؛ قال : أنت أنت ! وفى صحيح مسلم عن جابر قال قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم : "إن إبليس يضع عرشه على المـاء ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة يجيء أحدهم فيقول فعلتُ كذا وكذا فيقول ماصنعت شيئا قال ثم يجيء أحدهم فيقول ماتركته حتى فرّقت بينه وبين أهله قال فيدنيه أو قال فيلتزمه ويقول نعم أنت" . وقد تقدّم . وسمعت شيخنا الإمام أبا محمد عبد المعطى بثغر الإسكندرية يقول : إن شـيطانا يقال له البيضاوى يتمثـل للفقراء المواصلين(١) فى الصيام فإذا استحكم منهم الجوع وأضر بأدمغتهم يكشف لهم عن ضـياء ونور حتى يملأ عليهم البيوت فيظنون أنهم قد وصلوا وأن ذلك من الله وليس كما ظنوا .

(١) فى ج : المواطنين .

حققـــه

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش

تم الجزء العاشر من تفسير القرطبى

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الحادى عشر، وأوله قوله تعالى

« ما أشهدتهم خلق السموات والأرض »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٥٩١٧

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٥١٥ - ٠